

نتائج دعوت و عزیمت

”یعنی پہلی صدی ہجری سے لے کر ساتویں صدی ہجری تک عالم اسلام کی اصلاحی و تجدیدی کوششوں کا تاریخی جائزہ، نامور محدثین اور ممتاز اصحاب دعوت و عزیمت کا مفصل تعارف، اُن کے علم کارناموں کی روداد اور اُن کے اثرات و نتائج کا تذکرہ۔“

مولانا سید ابوالحسن علی حسینی ندوی

مجلس تحقیقات و نشریات اسلامیہ لاہور

تاریخ دعوت و عزیمت

حصہ چہارم

مولانا سید ابوالحسن علی حسنی ندوی رحمۃ اللہ علیہ



مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ

تاریخ دعوت و عزیمت

حصہ چہارم

رجب المرجب ۱۴۲۶ھ - اگست ۲۰۰۵ء

نام کتاب: تاریخ دعوت و عزیمت (حصہ چہارم)

نام مصنف: مولانا سید ابوالحسن علی حسنی ندوی

صفحات: ۴۴۸

تعداد: ۱۰۰۰ (ایک ہزار)

طباعت: کاکوری آفسیٹ پریس، لکھنؤ

قیمت: ۷۰ روپے

ناشر: مجلس تحقیقات و نشریات اسلام

پتہ: پوسٹ باکس ۱۱۹، ندوۃ العلماء، لکھنؤ

فون نمبر: 0522-2741539

فیکس نمبر: 0522-2740806

ای۔میل: info@airpindia.com



ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ
عِبَادِنَا ۖ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ۖ وَمِنْهُمْ
مُقْتَصِدٌ ۖ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ
يَاذُنِ اللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۝

(سورۃ فاطر - ۳۲)

فہرست عناوین

”تاریخ دعوت و عزیمت حصہ چہارم“

| | | | |
|-----|--|----|--|
| ۷۴ | اکبر کی مذہبی اور دیندارانہ زندگی | ۱۱ | دیباچہ طبع دوم |
| | اکبر کے مزاج میں تغیر اور عہد اکبری کا | ۱۵ | عرض مدعا |
| ۸۰ | دوستانی | ۲۷ | باب اول |
| | مذہب کا تقابل و تحقیق اور مجاہد | ۷۳ | عالم اسلام دسویں صدی میں |
| ۸۲ | مناظرہ اور ان کا اثر | | دسویں صدی ہجری کے تاریخی مطالعہ کی |
| | اکبر کے تغیر مزاج و انحراف میں علمائے | ۲۷ | اہمیت |
| ۸۹ | دربار و ارکان سلطنت کی ذمہ داری | ۲۸ | سیاسی حالت |
| ۹۱ | علمائے دربار | ۳۴ | مذہبی و روحانی حالت |
| ۹۵ | ارکان سلطنت و مشیران دربار | ۴۳ | علمی حالت |
| ۹۶ | املا مبارک اور ان کے فرزند فیضی و ابوالفضل | ۴۸ | ذہنی بے چینی اور اعتقادی انتشار خیال |
| ۱۰۷ | راجپوت رانیوں کا اثر | ۵۶ | مہدویت |
| ۱۰۸ | محضر اجتہاد و امامت | ۶۱ | بے چینی اور انتشار خیال کے اسباب |
| ۱۰۹ | محضر پر ایک نظر | | دسویں صدی کا فتنہ اکبری |
| ۱۱۰ | مخدوم الملک و صدر الصدور کا زوال | | ”الف ثانی“ جس سے ایک نئے نظام عالم کے |
| ۱۱۱ | الف ثانی کی تیاری اور دین الہی کا اجرا | ۶۵ | آغاز کا مغالطہ |
| | اکبر کے دینی و مزاجی انحراف و اختلال | ۶۵ | الف ثانی کا مغالطہ |
| ۱۱۴ | کا نقطہ عروج | | باب دوم |
| ۱۱۴ | آتش پرستی | ۷۴ | اکبری عہد حکومت اور اس کے دو متضاد دور |

| | | | |
|--|-----|------------------------------------|-----|
| آفتاب پرستی | ۱۱۵ | باب سوم | ۱۳۳ |
| گنگا جل | ۱۱۶ | حضرت مجدد الف ثانیؒ | ۱۵۷ |
| تصویر کشی | ۱۱۷ | حالات زندگی از ولادت تا خلافت | ۱۳۳ |
| اوقات عبادت | ۱۱۸ | خاندان | ۱۳۹ |
| سجدہ تعظیمی | ۱۱۸ | حضرت مخدوم شیخ عبدالاحد | ۱۴۲ |
| بیعت و ارشاد | ۱۱۸ | ولادت و حالات | ۱۴۲ |
| آداب ملاقات | ۱۱۹ | ولادت و تعلیم | ۱۴۲ |
| تاریخ ہجری سے تنفر | ۱۱۹ | سلوک کی تربیت و تکمیل اور حضرت | ۱۴۷ |
| غیر اسلامی تہوار اور عیدیں | ۱۲۰ | خواجہ باقی باللہ سے بیعت و استفادہ | ۱۴۷ |
| فرمان در منع زکوٰۃ | ۱۲۲ | حضرت شیخ عبدالباقی نقشبندی دہلوی | ۱۴۹ |
| ہندو مٹو خدہیں | ۱۲۵ | (خواجہ باقی باللہ) | ۱۵۲ |
| گوشت خوری | ۱۲۵ | بیعت و تکمیل | ۱۵۶ |
| خنزیر | ۱۲۶ | حضرت مجدد کے علوم تہ کی شہادت | ۱۵۶ |
| شراب نوشی | ۱۲۶ | حضرت خواجہ کی زبان سے | ۱۵۶ |
| رسم ہندو لہ | ۱۲۷ | باب چہارم | ۱۵۸ |
| سین الہی کا اجرا | ۱۲۷ | اہم واقعات و حالات ارشاد و تربیت | ۱۹۰ |
| دین اسلامی کی تحقیق | ۱۲۸ | کی سرگرمی و وفات | ۱۵۸ |
| اسراء و معراج کا استہزاء | ۱۲۹ | سرہند کا قیام | ۱۵۹ |
| مقام نبوت کی اہانت | ۱۲۹ | لاہور کا سفر | ۱۶۰ |
| اسماء نبوی سے وحشت و گرائی | ۱۳۰ | تبلیغ و دعوت اور ارشاد و تربیت کے | ۱۶۲ |
| نماز کی عدم اجازت | ۱۳۰ | وسیع انتظامات اور رجوع عام | ۱۶۶ |
| ارکان اسلام کی توہین و استہزاء | ۱۳۱ | سلطان وقت جہانگیر کا رویہ | ۱۶۶ |
| ہندوستان کی اسلامی تاریخ کا نگینہ ابوظہر ناکٹو | ۱۳۱ | گواہی کی اسیری کے اسباب | ۱۶۶ |

| | | | |
|--|-----|--|-----|
| قلعہ گواہی کی نظر بندی | ۱۶۸ | عقل کا عجز صانع عالم کے اثبات اور | ۲۰۷ |
| زندگیاں گواہی میں سنت یوسفی | ۱۶۹ | اس کے کمالات کی معرفت میں | ۲۰۷ |
| دوران اسیری کی نعمتیں اور لذتیں | ۱۷۱ | معرفت الہی میں عقلائے یونان کی | ۲۰۸ |
| شکر شاہی اور بادشاہ کی رفاقت اور | ۱۷۱ | بے عقلیاں | ۲۱۲ |
| اس کے دینی اثرات و برکات | ۱۷۳ | عقل حقائق دینی کے ادراک میں ناکافی ہے | ۲۱۵ |
| جہانگیر پر اثر | ۱۷۵ | نبوت کا طور عقل و فکر کے طور سے مادہ ہے | ۱۷۶ |
| قرب سفر اور اس کے انتظامات | ۱۷۶ | عقل کا خالص و بے آمیز ہونا ممکن نہیں ہے | ۱۸۰ |
| عادات و معمولات | ۱۸۰ | وہ حقائق الہیہ کی دریافت کے لئے (خواجہ اس کو | ۱۸۷ |
| ہملیہ مبارک | ۱۸۷ | اشراق اور صفائی نفس کی مدد حاصل ہو | ۱۸۸ |
| اولاد امجاد | ۱۸۸ | اہل اشراق و صفائی نفس | ۱۸۸ |
| باب پنجم | | شیخ الاشراق شہاب الدین سہروردی | ۲۲۲ |
| حضرت مجدد کے دائرہ تجرید کا مرکزی نقطہ | ۱۹۱ | مقتول | ۲۲۲ |
| نبوت محمدی پر ایمان اعتماد کی تجدید | ۱۹۱ | عقل و کشف دونوں ایک کشتی کے | ۲۲۲ |
| حضرت مجدد کا اصل تجریدی کارنامہ | ۱۹۱ | سوار ہیں۔ | ۲۲۲ |
| کیا تھا؟ | ۱۹۱ | کشف میں آمیزش | ۲۲۵ |
| نبوت محمدی اور اس کی اہمیت و ضرورت | ۱۹۵ | فلاسفہ اور انبیاء کی تعلیم کا تضاد | ۲۲۶ |
| پراغتماد کی بجالی | ۱۹۵ | بعثت کے بغیر حقیقی تزکیہ ممکن نہیں | ۲۳۰ |
| عقل و کشف کا غیبی اور مابعد الطبیعی | ۱۹۸ | انبیاء کی بعثت کی ضرورت اور عقل | ۲۳۰ |
| حقائق کے ادراک میں عاجز و ناکام رہنا | ۲۰۰ | کانا کافی ہونا | ۲۳۱ |
| بنیادی سوالات اور ان کے جواب کی | ۲۰۰ | بعثت الشریکی ذات و صفات احکام | ۲۳۱ |
| مختلف کوششیں اور ان کا جائزہ | ۲۰۱ | کی معرفت کا واحد ذریعہ ہے۔ | ۲۳۲ |
| عقل محض اور کشف خالص کی تنقید کا | ۲۰۱ | شرکی معرفت انبیاء ہی کے ذریعہ سے | ۲۳۲ |
| انقلابی کارنامہ | ۲۰۱ | حاصل ہوتی ہے۔ | ۲۳۲ |

| | | |
|-----|--|--|
| ۲۳۳ | کمالات و ولایت کمالات نبوت کے مقابلہ | صحیح ترتیب |
| ۲۴۲ | انبیاء کی رسالت کی تصدیق کرنے والا | میں کوئی حیثیت نہیں رکھتے |
| ۲۳۳ | اصحاب استدلال میں سے ہے | علماء کے علوم و تحقیقات کی صحت و |
| ۲۴۲ | انبیاء کی اطلاعات کو اپنی عقل کا پابند بنانا | فوقیت کی وجہ |
| ۲۴۴ | طریق نبوت کا انکار ہے | انبیاء کی عظمت نبوت کی وجہ سے ہے |
| ۲۳۵ | مخالفت عقل اور اراء عقل میں بڑا فرق ہے | ایمان بالغیب انبیاء ان کے اصحاب |
| ۲۴۴ | خدا کی تعظیم کا طریقہ معلوم کرنا نبوت پر منحصر | اور علماء و عام مومنین کا حصہ ہے |
| ۲۳۵ | اور انبیاء کی اطلاع تعلیم پر موقوف ہے | انبیاء کی بازگشت کامل نہایت نہایت تک |
| ۲۴۵ | جس طرح عقل کا مرتبہ جو اس سے ماوراء | پہنچ جانے کی علامت ہے |
| ۲۳۶ | ہے اسی طرح نبوت کا مرتبہ عقل سے | شرایت کی حمایت و نصرت اصلاح |
| ۲۴۵ | ماوراء ہے | عقائد اور رد شرک و رسوم جاہلیت |
| ۲۳۶ | مقام نبوت | تعلیم مراسم شرک |
| ۲۶۰ | انبیاء بہترین موجودات ہیں اور بہترین | غیر الشر سے استدلال و طلب حوائج |
| ۲۳۹ | دولت ان کے سپرد کی گئی ہے | سنبلا |
| ۲۶۰ | انتراح صدر کی وجہ سے انبیاء کی | کافروں کے تہواروں کی تعظیم اور ان کی |
| ۲۳۹ | توہم خلق توہم حق سے مانع نہیں ہوتی | رسوم و عادات کی تقلید |
| ۲۶۱ | نبی کا باطن حق کے ساتھ ہوتا ہے اور | بزرگوں کے لئے حیوانات کی نذر اور ذبح کرنا |
| ۲۶۰ | ظاہر خلق کے ساتھ | پیروں اور بیسیوں کی نیت روزہ رکھنا |
| ۲۶۲ | اولیاء کی ابتدا انبیاء کی انتہا ہے کے | سنت کی ترویج اور بدعت حسنہ کی تردید |
| ۲۶۲ | مقبولہ کی تردید | |
| ۲۴۳ | انبیاء نے دعوت کو عالم خلق پر منحصر کیا ہے | باب ششم |
| ۳۰۲ | اور صرف قلب سے بحث کی ہے | وحدة الوجود یا وحدة الشہود؟ |
| ۲۴۱ | نبوت کی پیروی میں قرب بالفرائض حاصل ہوتا ہے | شیخ اکبر محی الدین ابن عربی اور علامہ وحدة |
| ۲۴۳ | | الوجود کی تفصیل و تدوین |

| | | |
|-----|---|---|
| ۲۴۵ | شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور عقیدہ وحدة الوجود | عبد اکبری و جہانگیری کے جو استدلال و حجت گو |
| ۲۴۹ | کی مخالفت و تنقید | علماء و مشائخ |
| ۲۴۹ | عقیدہ وحدة الوجود کے غالی مبلغ و داعی | جہانگیری کی تحت نشینی اور مجدد صاحب کے |
| ۲۸۲ | اور ان کے اثرات و نتائج | اصلاح سلطنت کے کام کا آغاز |
| ۲۸۲ | عقیدہ وحدة الوجود ہندوستان میں | صحیح طریقہ کار |
| ۲۸۳ | شیخ علماء الدلہ بخانی اور وحدة الوجود کی مخالفت | ہر جہ از دل بر خیزد بدل ریزد |
| ۲۸۴ | وحدة الشہود | امراء سلطنت کے نام تحریر و دعوتی |
| ۲۸۶ | ایک نئی تجدیدی شخصیت کی ضرورت | خطوط |
| ۲۸۶ | مجدد صاحب کا اضافہ اور تجدیدی | گذشتہ غلطی کا اعادہ نہ کیا جائے |
| ۲۸۸ | کارنامہ | عقیدہ مندراکان سلطنت اور ان خط و کتابت |
| ۲۹۲ | ذاتی تجربہ و مشاہدہ | اصلاح حال میں حضرت مجدد کا ذاتی اثر و فیض |
| ۲۹۲ | توحید شہودی | جہانگیری کا تاثر |
| ۲۹۴ | شیخ اکبر کے بارے میں منصفانہ و معتدل | شاہجہاں کا دور |
| ۲۹۵ | مسک | شاہزادہ داراشکوہ |
| ۲۹۹ | توحید وجودی کی مخالفت کی ضرورت | محی الدین اورنگ زیب عالمگیر اور اس کی |
| ۳۰۰ | مجدد صاحب کی انفرادیت و امتیاز | دینی حمیت و حمایت |
| ۳۰۱ | مجدد صاحب کے بعد توحید وجودی کے بارے | حضرت مجدد کی مخالفت و تضلیل کی |
| ۳۰۱ | میں مشائخ و علماء کا "مصاحفانہ" رویہ | تحریک اور اس کے نمایاں افراد |
| ۳۰۱ | حضرت میر احمد شہید مجدد صاحب کے نقش قدم پر | |
| ۳۰۳ | باب ہفتم | باب ششم |
| ۳۰۳ | اکبر سے جہانگیری تک | حضرت مجدد کے دو خلفائے کبار اور |
| ۳۰۳ | سلطنت کو راہ راست پر لانے کے لئے | ان کے متنبین کے ذریعہ آپ کے تجدیدی |
| ۳۰۳ | آپ کی خاموش جدوجہد | کام کی توسیع و تکمیل |
| ۳۰۳ | | مشاہیر خلفاء |

| | | | |
|-----|--|-----|---|
| ۳۸۹ | حضرت شاہ عبدالغنی | ۳۷۲ | حضرت خواجہ محمد معصوم |
| ۳۹۲ | سلسلہ احسنیہ اور اس کے شیوخ کبار | ۳۷۳ | حضرت سید آدم بتوری |
| ۳۹۳ | حضرت سید شاہ علم الشہرہ اور ان کا خاندان | ۳۷۵ | سلسلہ مجددیہ معصومیہ اور اس کے شاخ کبار |
| ۳۹۵ | شیخ سلطان بلیاوی | ۳۷۵ | حضرت خواجہ سیف الدین سرہندی |
| | حافظ سید عبدالشہر اکبر آبادی اور سلسلہ | | خواجہ محمد زبیر سے مولانا فضل الرحمن |
| ۳۹۵ | ولی اللہیہ | ۳۷۸ | گنج مراد آبادی تک |
| ۳۹۷ | حضرت سید احمد شہید اور ان کی جماعت | | مردانہ منظر جان جاناں اور حضرت |
| ۴۰۰ | حضرت مجددی کی تصنیفات و رسائل | ۳۸۱ | شاہ غلام علی |
| | اشاریہ (انڈکس) ترتیب | ۳۸۳ | مولانا خالد روی |
| ۴۰۵ | از محمد غیاث الدین ندوی | ۳۸۷ | حضرت شاہ احمد سعید اور ان کے خلفاء |

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیکھا چہ طبع دوم

الحمد لله کتاب تاریخ دعوت و عزیمت کے حصہ چہارم کے (جو مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندیؒ کی ذات گرامیؒ ان کے نجدی کارناموں اور ان کے عہد کے ساتھ مخصوص ہے) طبع ثانی کی نوبت آرہی ہے کتاب کا پہلا ایڈیشن ۱۳۸۸ھ ۱۹۶۸ء میں نکلا تھا، موضوع کی اہمیت اور جس ذات گرامی سے اس کا انساب ہے، اور عہد حاضر میں اس سے جو رہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے، اس کے لحاظ سے اس وقت تک جب یہ سطور لکھی جا رہی ہیں، اس کے متعدد ایڈیشن نکل جانے چاہئے تھے، اور عالم عربی میں حقیر مصنف کی تالیفات کی طباعت و اشاعت کی یہی رفتار ہے، لیکن ہندوستان میں سنجیدہ فکر انگیز اور خالص علمی و اصلاحی کتابوں کی اشاعت اور ان کے نئے ایڈیشنوں کے نکلنے کی رفتار کو دیکھ کر یہ بات کچھ زیادہ موجب تعجب و تأسف نہیں۔

کتاب کی ترتیب و تصنیف ایسے زمانہ میں عمل میں آئی تھی، جب مصنف اپنے ضعف بصارت اور مرض کی وجہ سے براہ راست تحریر و تسوید اور سوادات اور کتابت شدہ مضامین کی تصحیح و تنقیح سے بہت حد تک معذور و قاصر تھا،

اس کو اس بارہ میں زیادہ تر اپنے عزیز رفقاء اور معاونین پر اعتماد کرنا پڑتا تھا تحقیق و تصحیح کے بارے میں ان دونوں حالتوں میں جو فرق ہے اس کو تصنیفی و تحقیقی کام کرنے والے جانتے ہیں اس لئے بھی نیز اس بنا پر بھی کہ پوری کوشش و اہتمام کے باوجود نقش اول میں کچھ خامیاں رہ ہی جاتی ہیں، چنانچہ کتاب کے پہلے ایڈیشن میں کتابت طبع کی غلطیاں بھی رہ گئیں اور کچھ مواد و مندرجات ایسے تھے جن کی مزید تحقیق اور اخذ سے مقابلہ کرنے کی ضرورت تھی، اس ایڈیشن میں امکانی حد تک کتابت و طباعت کے اغلاط کی تصحیح بھی کر دی گئی ہے اور متعدد مقامات پر مزید تحقیق اور نظر ثانی کے بعد خفیف سی ترمیم کی گئی ہے۔

اس سلسلہ میں مصنف جناب مولوی منظور حسین صاحب سروس بھوپالی (امیر تاج المساجد بھوپال) کا خصوصیت کے ساتھ ممنون ہے کہ انھوں نے بڑے شغف و اہتمام اور دیدہ ریزی کے ساتھ کتاب کو لفظاً لفظاً پڑھا، متعدد مقامات پر نظر ثانی اور مزید تحقیق کی دعوت دی اور اپنے مشوروں سے مصنف کی بیش قیمت مدد فرمائی، مصنف عزیز گرامی مولوی شاہ شبیر عطاء ندوی کا بھی شکر گزار ہے کہ انھوں نے کتاب کا بغور مطالعہ کیا اور بعض مسامحات کی نشاندہی کی، حوالہ اللہ خیر المجزاء۔

کتاب کا عربی ترجمہ عزیز مولوی سید سلمان ندوی سلمہ کے قلم سے رجال الفکر والدعوة فی الاسلام کے تیسرے حصہ کے طور پر الامام السہندری کے نام سے دار القلم کویت سے اور انگریزی ترجمہ Saviours of Islamic Spirit کے

تیسرے حصہ کے طور پر محترمی سید محی الدین صاحب کے قلم سے مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ کی طرف سے شائع ہو چکا ہے اس طرح مالک عربیہ نیز ان مالک اور

حلقوں میں جہاں صرف انگریزی ہی ذریعہ مطالعہ و استفادہ ہے، حضرت مجدد الف ثانی کے حالات و سوانح اور ان کے تجدیدی و انقلابی کارنامہ کی عظمت و اہمیت واقف ہونے کا موقع مہیا ہو گیا، ان میں سے بیشتر ممالک اور ماحول وہ ہیں جن میں حضرت مجدد کے طریق کار کے مطابق کام کرنے ہی میں سب سے زیادہ کامیابی کے امکانات ہیں اور اسی کی روشنی اور پیروی میں غیر ضروری دشواریوں، مخالفتوں اور با اثر و بار سوار طاقتوں سے صفت آرائی اور معرکہ پیمائی سے بچ کر اصلاح و انقلاب حال اور اسلام کے غلبہ و اقتدار کے مقاصد حاصل کئے جاسکتے ہیں۔

مصنف کی دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب سے زیادہ سے زیادہ نفع پہنچائے اور اس عہد فتن میں (جو بہت سے مقامات پر عہد اکبری سے بہت مماثلت رکھتا ہے) اس طرز کار اور جدوجہد اصلاح و تجدید سے بصیرت اور قوت حاصل کرنے کی توفیق عطا فرمائے جس کو وہ کامیابی حاصل ہوئی جو تاریخ اسلام میں بہت کم اصلاحی و تجدیدی کوششوں کو حاصل ہوئی، اذ اللہ فضلہ اللہ یؤتیہ من یشاء۔
وبی اللہ التوفیق۔

ابوالحسن علی ندوی

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام

ندوة العلماء لکھنؤ

۳۰ رجب المرجب ۱۴۰۶ھ

۳۱ مارچ ۱۹۸۶ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عرض مدعا

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وخاتمة
النبيين محمد وآله وصحبه أجمعين ومن تبعهم باحسان ودعابن عوفهم

إلى يوم الدين

غالباً ۳۵-۳۶ء کی بات ہے، میرے مرتی و ولی نعمت برادر معظم مولوی حکیم ڈاکٹر سید
عبد العلی صاحب مرحوم (سابق ناظم ندوۃ العلماء) نے مجھے ہدایت کی کہ میں مکتوبات امام ربانی
مجدد الف ثانیؒ کا مطالعہ کروں، میری عمر اس وقت ۲۲، ۲۳ سال سے زیادہ نہ تھی، اور
تازہ تازہ دارالعلوم ندوۃ العلماء میں تدریسی خدمات پر مامور ہوا تھا، معرفت و حقیقت
کے گہرے مضامین کے مطالعہ سے ناآشنا اور تصوف و سلوک کی اصطلاحات سے یکسر نا بلد
تھا، ذہن و مذاق پر ادب (بالخصوص ادب عربی) اور تاریخ کی حکمرانی تھی، مصروفیت کے
اعلیٰ مطابح کی خوبصورت چھپی ہوئی کتابوں کے مطالعہ کی عادت تھی، بھائی صاحب
جن کے دامن عاطفت اور آغوش تربیت میں ذہنی و علمی نشوونما ہوا تھا، اس حقیقت
سے خوب آفت تھے، لیکن شاید وہ اقبال کے الفاظ میں کہنا چاہتے تھے کہ
جس گھر کا گرجراغ ہے تو ہے اس کا مذاق عارفانہ

کم سے کم تین سو برس سے ہمارے خاندان کو روحانی و فکری طور پر حضرت مجدد الف ثانی اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کے خانوادہ عالی سے نسبت رہی ہے، والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ذخیرہ کتب میں جو گھر میں محفوظ تھا، مطبع احمدی دہلی کا چھپا ہوا مکتوبات کا نسخہ تھا، جو تین دفتروں پر مشتمل تھا، بھائی صاحب کے احترام اور تعمیل ارشاد میں اس کا مطالعہ شروع کیا، لیکن کئی بار ہمت نے جواب دے دیا، اور کتاب رکھ دی، خاص طور پر وہ مکاتیب جو اپنے مرشد حضرت خواجہ باقی باللہ کے نام ہیں، اور جن میں اپنے روحانی تجربات اور واردات بیان کئے گئے ہیں، سب سے زیادہ ہمت شکن ثابت ہوئے، لیکن بھائی صاحب کی طرف سے برابر ہدایت رہی کہ میں کسی طرح مکتوبات حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی ازالۃ الخفاء حضرت سید احمد شہیدؒ کی صراط مستقیم اور شاہ اسماعیل شہیدؒ کی منصب امامت پڑھ لوں، آخر کم ہمت باندھ کر اس ہفت خواں کو سر کرنے کے لئے تیار ہو گیا، غیرت بھی آئی اور جوش بھی آیا کہ ایک شفیق بھائی کی ہدایت پر عمل نہیں کرتا، اور ایک ایسی متبرک کتاب کے مطالعہ سے محروم ہوں جس کو بڑے بڑے علماء و مشائخ نے حرز جاں بنایا ہے، توفیق الہی نے بھی یاد دہانی کی جس قدر آگے بڑھتا گیا دل لگتا گیا، اور بقدر استعداد و توفیق کتاب بھی سمجھ میں آتی گئی، پھر تو کتاب خود دامن گیر ہو گئی، اور اس کے پڑھنے میں ایسی حلاوت و لذت محسوس ہونے لگی جو اچھی اچھی ادبی کتابوں میں محسوس نہیں ہوتی تھی، یہ دو بعض حیثیتوں سے میری زندگی کا نازک ترین دور تھا، بعض شدید آزمائشیں اور شدید قسم کی ذہنی کشمکش درپیش تھی، کتاب نے اس مرحلہ پر ایک کامل مرشد کا کام دیا، صاف محسوس ہوتا تھا کہ قلب سکینت سے معمور ملک محمور ہے، غالباً ایسی سکینت کا احساس اس سے پہلے نہیں ہوا تھا، یہ سفر جو محض سعادت و اطمینان شروع کیا گیا تھا، اور جس میں تعمیل ارشاد اور غیرت کا جذبہ کام کر رہا تھا، بڑی فرحت و نشاطت ختم ہوا۔

اس کے کچھ عرصہ کے بعد مکتوبات کو دوبارہ اس ارادہ سے پڑھنا شروع کیا کہ اس کے منشر و مکرر مضامین کو الگ الگ عنوانات کے تحت جمع کیا جائے، اس کے لئے کتاب کے مضامین کا ایک انڈکس بنانے کے کام کی ابتداء کی، مثلاً توحید خالص اور رد شرک کا مضمون کہاں کہاں آیا ہے، مکتوبات کے نمبروں کے حوالے سے ان کے صفحات ایک جگہ نوٹ کر لئے، رسالت و نبوت پر کس کس جگہ کلام کیا گیا ہے، سنت و بدعت پر کن مکاتیب میں گفتگو ہے، یہ مضمون کتنے مقامات پر ہے کہ بدعت حسنہ کا کہیں وجود نہیں، وحدۃ الوجود و وحدۃ الشہود پر کن مکاتیب میں بحث کی گئی ہے، عقل خالص اور کشف خالص پر تحقیقی بحثیں کہاں کہاں ہیں؟ وغیرہ وغیرہ، غنتوں کی محنت سے یہ پورا انڈکس تیار ہو گیا، اور وہ مکتوبات کے اسی نسخہ میں رکھ دیا گیا کہ پھر اس کی مدد سے مضامین کو علیحدہ علیحدہ عنوانات کے تحت مرتب کیا جائے گا، لیکن شاید وہ نسخہ کسی نے پڑھنے کے لئے لیا اور وہ واپس نہیں آیا، نسخہ کے ضائع ہونے سے (جس کا بدل مل سکتا تھا) زیادہ افسوس اس محنت و عرق ریزی کے ضائع ہونے کا تھا، جو اس انڈکس کی تیاری میں کی گئی تھی، "وكان امر الله قدرا مقدورا"۔

اس کے کئی سال کے بعد غالباً ۱۹۲۵-۲۶ء میں یہ خیال آیا کہ مکتوبات کو مضامین و مطالب کے لحاظ سے مرتب کیا جائے، اور اس کو اس نئی ترتیب تعارف و تشریح کے ساتھ پیش کیا جائے کہ وہ نئی نسل کے جدید ذہن رکھنے والے تعلیم یافتہ نوجوانوں کے لئے قابل استفادہ اور شوق انگیز ہو، اور اس سے حضرت مجدد صاحب کے تجدیدی کارنامے اور مجتہدانہ مقام پر بھی روشنی پڑے، چنانچہ اس التزام کے ساتھ یہ کام شروع کیا کہ پہلے ایک تمہیدی مضمون ہو جس میں آنے والے اقتباسات کا مرکزی فکر ان علوم و تحقیقات کا جو ہر لب لباب آجائے جو ایک ہی عنوان کے تحت ہیں، لیکن سارے مکتوبات میں پھیلے ہوئے ہیں، پھر ایک معنوی ترتیب کے ساتھ مکتوبات کے اقتباسات پیش کئے جائیں۔

ایک طرف قاری متن ہو اور دوسری طرف اس کا اردو ترجمہ پھر حاشیہ پر حل طلب الفاظ و اصطلاحات کی تشریح اور احادیث کی تخریج ہو پھر مستند علمائے امت و محققین اسلام کے تائیدی مضامین و عباراتیں اس کام کا پیمانہ اتنا وسیع تھا اور اس میں اتنے پہلوؤں کی رعایت تھی کہ اس کام کا مجھ جیسے کم عمر و نوخیز اور مصروف انسان سے جو تدریس تصنیف تبلیغ تینوں کوچوں میں قدم رکھنا تھا ہر انجام پانا بہت مشکل تھا نتیجہ یہ ہوا کہ توحید و رسالت و نبوت کی منزل تک یہ کام پہنچا تھا کہ دوسرے مشاغل نے اس کی مہمت نہ دی لیکن جتنا کام ہو گیا تھا وہ بھی بہت بیش قیمت اور مفید تھا اس مضمون کی چار قسطیں رفیق محترم مولانا محمد منظور نعمانی صاحب نے اپنی رسالہ الفرقان میں شائع (۳۷-۳۸) میں شائع کیں۔

اس سلسلہ کے منقطع ہو جانے کے کئی سال کے بعد جب "تاریخ دعوت و عزیمت" کا سلسلہ شروع ہوا تو بجائے مکتوبات کی نئی ترتیب اور نئی خدمت کے حضرت مجدد کی مستقل سیرت لکھنے کا داعیہ پیدا ہوا اور اس کی تیسری جلد جو آٹھویں صدی ہجری کے ہندوستان کے دو جلیل القدر روحانی پیشوا سلطان المشائخ حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء اور مخدوم الملک حضرت شیخ شرف الدین بکھی میری کے تعارف و تذکرہ پر مشتمل تھی مرتب و شائع ہو گئی تو ضروری ہو گیا کہ حضرت مجدد الف ثانی کی سیرت کی طرف توجہ کی جائے اور اس سے کتاب کی چوتھی جلد کو زینت بخشی جائے کہ اس عہد انقلاب اور اس پرقتن دور میں بعض حیثیتوں سے اس کے سامنے آنے کی زیادہ ضرورت ہے حضرت مجدد کے اس اس طریقہ کار و حکمت عملی کو واضح و روشن کرنے کی اس زمانہ میں (جس میں آسانی کے ساتھ اور پہلے ہی مرحلہ پر حکومتوں اور طاقتوں کو اپنا مد مقابل اور حریف بنایا جاتا ہے اور کام کے راستہ میں بے ضرورت مشکلات کا پہاڑ کھڑا کر لیا جاتا ہے) جتنی ضرورت

ہے شاید کسی زمانہ میں نہ تھی آخر وہ کی طاقت تھی کہ ایک فقیر نے نوائے ایک گوشہ میں بیٹھ کر سنت و حکم کا رخ بدل دیا؟ اس حقیقت کی طاقت توجہ بہت پہلے اپنے برادرِ علم کی گفتگو اور مجلسوں سے ہوئی پھر مولانا سید مناظر احسن گیلانی کا وہ فاضلانہ و ولولہ انگیز مضمون پڑھ کر جو انہوں نے "الفرقان" کے مجددِ مہر کے لئے سپردِ قلم کیا تھا اس کا یقین و اذعان پیدا ہوا خود میں نے اپنے متعدد علمی مضامین اور خطبات میں اس حقیقت کو متعدد بار وارتھ کیا اور اس حقیقت پر اطمینان و انشراح قلبی برابر بڑھتا ہی جا رہا ہے لیکن جب مکمل مستقل سیرت کا خیال آتا تو دو باتیں اس راہ میں حائل ہو جاتیں پہلی یہ کہ مجدد صاحب کی کوئی سیرت فلسفہ وحدۃ الوجود اور نظریہ وحدۃ الوجود کی تفہیم و تشریح اور ان کے محاکمہ علمی دلائل اور ناقدانہ بحث و نظر کے ساتھ آخر الذکر کی ترویج اور اس کے اثبات کے بغیر ممکن نہیں لیکن جب اس کا خیال آتا تو ہمت ٹوٹ جاتی اولاً اس کہ اس پر اتنی عظیم کتب خانہیں رہو گیا ہے جس کی تلخیص و انتیاب بھی مشکل ہے دوسرے ان دقیق فلسفیانہ مباحث و مقدمات اور ان نازک اصطلاحات کے سمجھے اور سمجھائے بغیر اس پر قلم ہی نہیں اٹھایا جاسکتا پھر آخر میں یہ سید علمی اور ذوقی ہے اور ذاتی تجربات و احساسات پر مبنی ہے اور مصنف اس کو چہرے سے کیسے نابالغ کتاب کے پڑھنے والوں کی بڑی تعداد بھی نہ صرف اس سے نا آشنا بلکہ توجہش ہے اس لئے یہ سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ اس ہفت خواں کو کس طرح سر کیا جائے اور اگر کتاب اس بحث سے (جو بعض حضرات کے نزدیک مجدد صاحب کے مشاہیر و قلم کاروں کا وہ مضمون جو س نے جمیہ شب السین قاہرہ کے ایک متقی جلسہ میں علمائے مصر اور اساتذہ جامع ازہر کے سامنے پڑھا تھا ورنہ عوام اسلامیہ و تہذیب و تمدن راہا کے عنوان سے طبع شدہ شائع ہو گیا ہے) یا جامع اسلامیہ مدینہ منورہ کی وہ تہذیب و تہذیب جو مسیح و افضل فی اصلاح الدعاۃ و العلماء کے نام سے شائع ہوئی

کی تجدید کا اصل میدان اور ان کی تجدیدی عظمت کا راز ہے) خالی ہو تو وہ کس طرح ان کی مکمل سوانح اور تذکرہ کہی جاسکتی ہے؟ دوسرا خیال جو قلم کا غناں گیر اور مصنف کا دامن کش ہوتا تھا، وہ یہ کہ اس موضوع پر اتنا کام ہو چکا ہے اور اتنی کتابیں لکھی جا چکی ہیں کہ مصنف کے لئے ان میں اضافہ کرنا اور نئی تصنیف کا جواز پیدا کرنا مشکل ہے۔

جہاں تک پہلے خیال کا تعلق ہے بڑے غور و فکر کے بعد ذہن نے اس کا حل سوچ لیا، وہ یہ کہ مالاہدات کلمہ لائیک کلمہ کے اصول پر اس مسئلہ کو قارئین کے سامنے شیخ اکبر کے دبستان فکر کے بعض مستند فضلا اور معتبر شراح و ترجمان حضرات کی تشریحات اور خود مکتوبات کی مدد سے اس طرح پیش کیا جاسکتا ہے کہ ان کو اس نظریہ کا اجمالی طور پر علم و تصور ہو جائے، پھر جن کو شوق و ہمت ہو وہ اصل مآخذ کی طرف رجوع کریں یا اس موضوع کے اختصاصی عالموں اور اس دریا کے شاہدوں سے مدد لیں، جو اس مسئلہ پر علمی طور پر حاوی اور علمی طور پر ذوق آشنا ہیں "و قلیل ماہم"۔

جہاں تک دوسری رکاوٹ کا تعلق ہے، اس کے سلسلہ میں علامہ اقبال کے ایک شعر نے رہبری کی اور مصنف کے محدود تصنیفی تجربہ نے بھی اس کی تائید کی اور اس کے لئے شہادتیں مہیا کیں، ترجمان حقیقت نے فرمایا ہے:

گماں مبرکہ بیاں رسید کا دُغاں
ہزار بادۂ ناخوردہ در رگ تا کاست

حضرت مجدد اور ان کے تجدیدی کارنامہ پر بہت کچھ لکھا گیا ہے، لیکن اب بھی بہت کچھ لکھا جاسکتا ہے، اور بہت کچھ لکھنا باقی ہے۔

پھر زبان و اسلوب، سوالات و حالات، معیار و اقدار اور طریقہ تفہیم و تعبیر کی تبدیلی

سے بعض مرتبہ کچھ عرصہ پہلے لکھی ہوئی کتابیں ایسی ہو جاتی ہیں کہ وہ گویا دوسری زبان میں تھیں۔ اب ان کے ترجمہ کی ضرورت ہے، پھر مقدمات و واقعات سے نتائج نکالنے اور اسباب و نتائج کے درمیان ربط پیدا کرنے اور اپنے زمانہ کے حالات پر منطبق کرنے کا طریقہ بھی مصنف کا جدا ہوتا ہے، مصنف کے دل نے گواہی دی کہ اگر یہ کام خواص و محنت سے انجام دیا گیا تو نہ صرف یہ کہ وہ فائدہ سے خالی نہیں ہوگا، بلکہ کیا عجب ہے کہ چودھویں صدی ہجری کے اختتام پر پندرھویں صدی کے لئے (جو اس کتاب کی اشاعت کے فوراً بعد شروع ہونے والی ہے) وہ ایک قابل قدر تحفہ، ایک حیات آفرین پیغام، اور اس کے ایک مخلص و مقبول بندے کے ایک ایسے کام کی روداد بن جائے جو نہایت خاموشی و تواضع اور عجز و مسکنت کے ساتھ انجام دیا گیا، لیکن اس کے اثرات ایک صدی سے متجاوز ہو کر ہزارہ دوم (الف ثانی) پر محیط ہو رہے ہیں اور ہماری اس صدی کے لئے بھی جس کے زمین و آسمان بظاہر بدل گئے ہیں، اپنے اندر عبرت و مواعظت کا وافر سامان رکھتا ہے۔

"ناپہیز راقم سطور کا قلم اور قلب دونوں آستان خداوندی پر سر بسجود اور ترانہ حمد و شکر سے رطب اللسان ہیں کہ ۸ سال کے طویل وقفہ کے بعد مصنف کو "تاریخ دعوت و عزیمت" کا سلسلہ پھر شروع کرنے اور اس کا چوتھا حصہ لکھنے کی سعادت و توفیق حاصل ہو رہی ہے، یہ وقفہ اتنا طویل ہوا کہ خود مصنف کو اس کا خطرہ لاحق ہو گیا کہ ہمیں موت کا پیام آجائے اور یہ اہم سلسلہ جس کو مصنف کی تصنیفات میں اللہ تعالیٰ نے خاص قبولیت سے نوازا، ناتمام نہ رہ جائے، اس چوتھے حصہ کا تعلق چونکہ اس ذات گرامی سے ہے جس کی تجدید دین نے ایک طرف وہ شہرت و قبولیت حاصل کی جو تاریخ دعوت و اصلاح میں کسی اعلیٰ مصلح

لے، تاریخ دعوت و عزیمت کی تیسری جلد ۱۳۸۳ھ کے اوائل ۱۹۶۲ء کے وسط میں شائع ہوئی۔

کے حصہ میں نہیں آئی، یہاں تک کہ یہ لقب اس کے نام کا قائم مقام ہو گیا، اور بہت سے تعلیم یافتہ اصحاب بھی نام سے زیادہ اس لقب سے واقف ہیں، دوسری طرف اس کی تجدیدی مساعی نے وہ کامیابی حاصل کی اور اس کے ایسے ظاہر و باہر نتائج نکلا جن کی مثال اسلام کی تاریخ دعوت و عزیمت اور تجدید و احیاء دین میں ملنی مشکل ہے، اس لئے خود طبیعت پر بھی تقاضا تھا، اور تاریخ دعوت و عزیمت کا مطالعہ کرنے والوں اور قدردانوں کا سالہا سال سے اصرار تھا کہ اس حصہ کو جلد سے جلد مرتب ہو جانا چاہئے، بلکہ بہت سے مخلص صاحب نظر اور صاحب ذوق احباب اور بزرگوں کا مطالبہ اور حکم تھا کہ میں تمام تصنیفی مشاغل اور دوسرے موضوعات پر اس کام کو ترجیح دوں، اور کچھ دنوں کے لئے اپنے کو اس کے لئے فارغ کروں، لیکن یہ کام اتنا آسان نہ تھا، جتنا سمجھا جا رہا تھا، عصر حاضر کے تقاضوں، جدید ذہنوں، اور بحث و تحقیق کے جدید معیاروں اور سپانیوں کے مطابق اتنا کافی نہ تھا کہ جو کچھ لکھا گیا ہے، اور قدیم تاریخوں اور تذکروں میں جو مواد موجود ہے، اس کو معمولی انتخاب اور تلخیص کے ساتھ پیش کر دیا جائے، مجدد صاحب نے جس عہد اور ماحول میں یہ تجدیدی کام انجام دیا، اس کا علمی اور تاریخی، فکری و سیاسی، اخلاقی و اجتماعی اور اعتقادی و کلامی طریقہ پر مؤرخانہ و ناقدانہ جائزہ لینے کی ضرورت ہے، اس وقت کیا تحریکیں کام کر رہی تھیں، ہندوستان اور اس کے ہمسایہ ملکوں میں کیا ذہنی و دینی بے چینی پائی جاتی تھی، اسلام اور شریعت اسلامی کے خلاف علمی اور عقلی حلقوں میں کس بغاوت کے آثار تھے، اور کن سازشوں کی تیاریاں ہو رہی تھیں، اسلام کی تاریخ میں پہلے ایک ہزار سال کی تکمیل کے قریب نے حوصلہ مندوں اور طالع آزمائوں کے دلوں میں کیسی کیسی امیدوں اور انگوں کے چراغ روشن کر دیئے تھے، اور تشنگ اور متردد طبیعتوں میں کیسے کیسے شکوک و شبہات پیدا کیئے تھے،

ایک طرف فلسفہ اور علوم عقلیہ دوسری طرف اشراق و باطنیت نے نبوت و رسالت کی عظمت و مقام کے گھٹانے اور عقل و فلسفہ یا ریاضت و مجاہدہ اور نفس کشی کو معرفت الہی، اور وصول الی اللہ اور نجات و ترقی درجات کے لئے کافی سمجھنے کا کیسا فتنہ برپا کر دیا تھا، وقت و وجہ کے غالی عقیدہ نے کیسی آزادی اور بے قیدی بلکہ اکھاڑ و زندقہ کا دروازہ کھول دیا تھا؟

سنت و شریعت کی اہمیت علماء، راہنہ کی ایک قلیل تعداد اور شریعت حدیث تک محدود ہو کر رہ گئی تھی، اور بدعات نے اکثر کھلے طریقہ پر اور بعض مرتبہ بدعت حسنہ کے نام اور نقاب سے پورے معاشرہ اور مسلمانوں کی عملی زندگی پر پورا تسلط حاصل کر لیا تھا، اور کوئی اس "بدعت حسنہ" کے خلاف آواز بلند کرنے کی جرأت نہیں کر رہا تھا، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ مسلم ہمارے کی دوسری سب سے عظیم سلطنت اور اس میں بسنے والے وسیع مسلم معاشرہ کا شہنشاہ و حاکم و راجا تھا، جس کی شخصیات، اغراض، خارجی اثرات اور موموم سیاسی مصالح کی بنا پر دین حجازی سے وابستگی، نبوت محمدی کی پیروی اور اسلامی تہذیب کی نمایندگی سے بدل کر ہندی فلسفہ

لے و دین کے درمیان کی عبارت سے مصنف نے ۲۲ مارچ ۱۹۰۷ء کو عربی گرامی مولوی معین الرحمن صاحب ندوی نائب ناظم ندوۃ العلماء کی تحریک تخلص سے (جو بیہ امیدیت کے اس دورہ مشرقی پنجاب میں شریک تھے) حضرت مجدد الف ثانی کے مزار سے متصل خانقاہ کی مسجد میں بیٹھ کر اس تصنیف کا آغاز کیا، مصنف بول رہا تھا، اور اس کے رفیق سفر و معاون عزیز مولوی اسحاق جلیس ندوی مرحوم مدیر تعمیر حیات لکھ رہے تھے، بڑا اس عبارت کو اس مقدمہ میں لکھ لیا، اصل کتاب کے شروع کرنے میں پچھبھی تقریباً ڈیڑھ سال کا وقفہ ہوا، کتاب ۹ ذی الحجہ ۱۳۲۶ (۲۱ ستمبر ۱۹۰۷ء) کو عمار شروع ہوئی، دو بیرونی سفروں کی وجہ سے اس میں طویل عرصہ وقفہ آئے، یہ کل سب تصنیف ۲۲ مئی ۱۹۰۷ء سے زیادہ نہیں ہوگی، ۲۷ سلطنت عثمانیہ کے بعد اپنے رقبہ فوجی طاقت و وسائل و ذخائر کے لحاظ سے ہندوستان عالم اسلام کے نقشہ پر سب سے بڑی مسلم سلطنت تھی جس کے حدود مشرقی بنگال سے افغانستان کے مغربی حدود تک وسیع تھے۔

ہندی تہذیب اور وحدت ادیان کی طرف موڑا جا رہا تھا، اور اس کوشش و سازش میں اس عہد کے بعض ذہین ترین اور لائق ترین افراد شامل تھے، اور بباگ دہل "نیا دور نیا آئین" نیا ہزارہ نئی امامت کا نعرہ بلند کیا جا رہا تھا۔

اس صورت حال کو کس طرح بدلنے کی کوشش کی گئی، اس کے لئے کیا طریقہ کار اختیار کیا گیا، اور اس میں کہاں تک کامیابی ہوئی، پھر ایک گوشہ عزت میں بیٹھ کر کس طرح آدم گری و مردم سازی، روحانی تزکیہ و تربیت کا وہ کام انجام دیا گیا جس کے نتیجے میں وہ مردان کار تیار ہوئے جنہوں نے ہندوستان کے مختلف مرکزی مقامات میں بیٹھ کر اور پھر افغانستان و ترکستان اور پھر عراق و شام و ترکی و حجاز میں پھیل کر یاد خدا کی سرگرمی، انشاء کلمۃ الشریٰ کوشش مردہ سنتوں کے احیاء، حمایت شریعت و امامت بدعت کا عظیم الشان کام انجام دیا، وحدۃ الوجود کے غالی داعیوں اور آزاد مشرب صوفیوں کے اثرات کا ازالہ کیا، اور مختصر اخلاط طلبی اور استقام شریعت کا صورت پھونک دیا، اور کم سے کم تین صدیوں تک اس کام کو اس قوت و عزیمت اور اس انہماک و مصروفیت کے ساتھ جاری رکھا کہ پورے عالم اسلام میں ہر جگہ وہی نظر آتے ہیں، اور یہ تین صدیاں انہیں کی روحانی و علمی قیادت کی صدیاں کہلانے کی مستحق ہیں اور اس عالمگیر اثر کو دیکھ کر ایک حقیقت پسند انسان یہ کہنے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ یہ جہان نے راہ گروں کو دیکھ کر خود آگاہ ہے

اس سلسلہ میں دو اور پہلو بھی قابلِ لحاظ تھے ایک تو یہ کہ حضرت مجدد صاحب کے عہد کی تصویر کشی اور دور اکبری کا نقشہ پیش کرنے کے سلسلہ میں ملا عبد القادر بدایونی کی منتخب التواریخ اور ان تاریخی آخذ پر انحصار نہ رکھا جائے جو خاص دینی جذبات یا ایک خاص نقطہ نظر کے حامل اور عہد اکبری کی تاریک سے تاریک تر تصویر پیش کرنے کے عادی ہیں، اس سلسلہ میں

ان غیر جانبدار مصنفین یا دربار اکبری کے ان اہل قلم کی تحریر و بیانات سے مواد حاصل کیا جائے جو نہ صرف یہ کہ اکبر کے مخالف نہ تھے، بلکہ اس کے کویل و نقیب و اس کے خیالات و مقاصد کے ترجمان اور اس کے آئین سلطنت اور اس کے خداداد کمالات کے محترف و معترف تھے، اسی طرح ان تبدیلیوں کا بھی مؤرخانہ و مبصرانہ جائزہ لیا جائے جو ہانگیر کے دور سے شروع ہو کر عالمگیر کے عہد سلطنت پر جا کر مکمل ہو میں اور اس سلسلہ میں بھی خاندان مجددیہ کے مصنفین کے بیانات اور خوش اعتقاد مؤرخوں کی شہادتوں کے بجائے غیر جانبدار مؤرخین ہندوستان کی کتابوں سے مواد اخذ کیا جائے اور ان کی روشنی میں اس دعوے کا ثبوت مہیا کیا جائے۔

نیز اس کی بھی ضرورت تھی کہ اس رب صدی میں ہندوستان اور ہندوستان سے باہر اردو اور انگریزی میں مجدد صاحب اور ان کے دور پر جو کتابیں لکھی گئی ہیں، جن میں بہت سے مشہورات و مسلمات کو چیلنج کیا گیا ہے، نئے سوالات اٹھائے گئے ہیں، اور واقعات و معلومات یا اپنے اخذ کردہ نتائج کی مدد سے بالکل ایک نئی تصویر پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے، اجماع تابناک اور درختاں تصویر سے بہت مختلف ہے، جو ابھی تک پیش کی جاتی رہی ہے، ان کو بھی سامنے رکھا جائے اور خواہ ان کے ایک ایک دعویٰ کا نام لے لے کر تردید نہ کی جائے لیکن مجدد صاحب کی یہ نئی سیرت اور ان کے کارناموں اور ان کے دور کا یہ جائزہ خود بخود ان کتابوں کا جواب اور ان دعوؤں اور اعتراضات کی تردید ہو جائے۔

اپنی شدید مصروفیت، کثیر ملکی و بیرونی اسفار، صحت کی کمزوری اور معاونوں کی کمی کے ساتھ لے اس موقع پر ناپ سی ہوگی، اگر رفیق عزیز مولوی شمس تبریز خان (رفیق مجلس تحقیقات و نشریات اسلام) کا شکریہ ادا کیا جائے جنہوں نے فارسی کی بعض قدیم کتابوں سے مواد جمع کرنے و عربی فارسی عبارات کا ترجمہ کرنے میں مصنف کی بیش قیمت مدد کی، نیز عزیز ناصر الاسلام ندوی بھی شکریہ کے مستحق ہیں کہ ان کی توفیق و اخذ سے استفادہ میں ان سے علمی مدد ملی۔

کوشش کی گئی ہے کہ تاریخ دعوت و عزیمت کا یہ حصہ جو حضرت مجدد الف ثانیؑ کی سیرت اور ان کی خدمات و کارناموں پر مشتمل ہے بعض نئے معلومات اور ایسے مواد کے ساتھ تہہ بہ تہہ تک کام نہیں لیا گیا تھا، اور بعض اہم اور غور طلب نتائج اور دعوت فکر و عمل کے ساتھ جلد منظر عام پر آجائے شاید ہم اس سے اس زمانہ کے تقاضوں سے عہدہ برآ ہونے اور آنے والی پند رہویں صدی کا استقبال کرنے میں (جس کا عالم اسلام کے مختلف حصوں میں استقبال کیا بھی جا چکا ہے) کچھ مدد حاصل کر سکیں۔ و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلنا والیہ انیب۔

آخر میں اس کا اعتراف و شکریہ بھی ضروری ہے کہ مجددی خاندان کی شاخوں اور مجددی سلسلہ کے مشائخ کبار کے سلسلہ میں مخدوم محترم مولانا ابوالحسن زید فاروقی مجددی (فرزند گرامی حضرت شاہ ابوالخیر مجددیؒ) سے وہ بیش قیمت معلومات حاصل ہوئیں جن کا حصول کسی اور ذریعہ سے بظاہر نہایت دشوار تھا، فاضل گرامی پروفیسر خلیق احمد نظامی بھی مصنف کے شکریہ کے مستحق ہیں کہ ان کے ذاتی کتابی ذخیرہ میں بعض ضروری قلمی کتابیں اور مفید مواد حاصل ہوا، اور انھوں نے بڑی فراخ دلی سے ان سے استفادہ کی اجازت دی۔ مصنف ڈاکٹر نذیر احمد صاحب (مسلم یونیورسٹی علی گڑھ) کی علمی اعانت کا بھی شکر گزار ہے۔

ابوالحسن علی ندوی

دائرہ شاہ علم الشریعہ رائے بریلی

۲۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۱ھ
۱۳ اپریل ۱۹۶۰ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب اول

عالم اسلام دسویں صدی میں

دسویں صدی (ہجری) کے تاریخی مطالعہ کی اہمیت

حضرت مجدد الف ثانیؑ کی ولادت شوال ۱۲۵۷ھ اور وفات صفر ۱۲۸۳ھ میں ہوئی، اس عرصہ ان کا عہد دسویں صدی کے آخری تینتیس سال، اور گیارہویں صدی کے تقریباً تینتیس سال ہیں، ان کے عہد کے مؤرخ اور ان کی شخصیت کے سوانح نگار کو اصلاً اسی ترسٹھ سال کی مدت سے سروکار ہونا پڑے جو ہجری تقویم کی ان دو صدیوں کے آخری اور ابتدائی ثلث سے تعلق رکھتی ہے۔

لیکن حقیقتاً کسی کی ولادت سے خواہ وہ کتنی عظیم شخصیت ہو یکایک کسی ایسے نئے عہد کا آغاز نہیں ہوتا جو اپنا کئے عدم سے عالم وجود میں آئے اور اس پر ان واقعات و حوادث ان تاریخی عوامل اس سیاسی، اخلاقی، علمی پس منظر، اور ان سلطنتوں اور طاقتوں کا اثر نہ ہو جو اس کی پیدائش سے پہلے سے کار فرما اور، حول و معاشرہ پر اثر انداز ہو رہی تھیں، اس لئے ہم کو حضرت مجددی سیرت و سوانح کی ترتیب اور ان کے اصلاحی و تجدیدی کارنامہ کے تذکرہ، ان کے عہد کا مزاج سمجھنے اور ان کے کام کی دشواریوں اور

آسانوں کا صحیح اندازہ اور تقابل کرنے کے لئے اس عہد کے عالم اسلام کا سیاسی، دینی، علمی اور اخلاقی حیثیت سے تاریخی جائزہ لینے کی ضرورت ہوگی جس سے ان کو بدوشو سے واسطہ پڑا، اور جس میں ان کو اپنا وہ انقلاب انگیز اور عہد آفریں تجدیدی و اصلاحی کارنامہ انجام دینا تھا، جس کی بنا پر وہ بجا طور پر مجددِ اہل ثانی کہلائے۔

اس جائزہ میں ہم کو اس تاریخی حقیقت کو بھی پیش نظر رکھنا ہوگا کہ ایک عہد اور اس عہد کی دنیا اور انسانی معاشرہ ایک بہتے ہوئے دریا کی طرح ہوتا ہے جس کی موج دوسری موج سے مربوط و متصل ہوتی ہے اس لئے کوئی ملک خواہ وہ باقی دنیا سے کتنا ہی کٹا ہوا اور الگ تھلگ زندگی گزار رہا ہو، گرد و پیش کی دنیا میں پیش آنے والے اہم واقعات انقلابات، باہم نبرد آزمائیاں، اور طاقتور تحریکوں سے یکسر غیر متاثر اور غیر متعلق نہیں رہ سکتا، خاص طور پر جب یہ واقعات و انقلابات اس کے ہم جنس، ہم مسلک اور ہم عقیدہ پڑوسی ممالک میں پیش آرہے ہوں اس بنا پر اس تاریخی جائزہ میں ہندوستان کے دائرہ کے اندر محدود رہنا درست نہیں ہوگا، ہم کو دسویں صدی ہجری کی پوری دنیا کے اسلام اور خاص طور پر گرد و پیش کے مسلم ممالک پر بھی نظر ڈالنی ہوگی، جن سے اگرچہ ہندوستان کے سیاسی روابط نہ تھے، لیکن دینی، تہذیبی اور علمی روابط تھے، اور وہاں جو سرد و گرم ہوا میں چلتی تھیں ان کے جھونکے بعد مسافت کے باوجود ہندوستان تک بھی پہنچ جاتے تھے۔

سیاسی حالت

دسویں صدی کے اوائل میں عرصہ کے بعد (غالباً سلطان صلاح الدین ایوبی

متوفی ۵۸۹ھ کے بعد) عالم اسلام کے مرکزی حصہ (مشرق وسطی) کو سیاسی استحکام حاصل ہوا تھا، اور مغربی ایشیا کے عرب ممالک ایک ایسے جھنڈے کے نیچے جمع ہوئے تھے جس کے باندہ کرنے والے اپنے کو حامی اسلام، خادم اکرمین الشریفین اور مسلمانوں کا پاسان کہتے تھے اور جنہوں نے (خواہ اپنی سیاسی مصلحتوں کی بنا پر) خلافت کو بھی زندہ کر دیا تھا، جو آخری عباسی خلیفہ مستنصر باللہ کی تاتاریوں کے ہاتھوں شہادت (۵۸۶ھ) کے بعد سے مصر میں عیسوی پاپائیت کی طرہ گئی تھی، یا ووز سلطان سلیم اول بانی خلافت عثمانیہ (۹۱۸ھ - ۹۲۶ھ) نے ۹۲۲ھ میں شام اور ۹۲۳ھ میں مصر فتح کیا، جو ڈھائی سو برس سے سلاطین ملوک کے زیر حکومت چلا آرہا تھا، سلیم کے حملہ کے وقت اس کا حکمران قانصوہ غوری تھا، اسی ۹۲۳ھ میں سلطان سلیم نے خلافت اور اس کے بعد حرمین شریفین کی توحید و خدمت کا اعلان کیا، جزیرۃ العرب پھر رفتہ رفتہ شمالی افریقہ کے مسلم و عرب ممالک (باستثناء مراکش) سلطان سلیم پھر اس کے جانشین سلیمان اعظم قانونی (۹۲۱ھ - ۹۶۴ھ) (جس کو مغربی مصنفین سلیمان ذی شان کے لقب سے یاد کرتے ہیں) کے زیر حکومت آگئے، سلیمان اعظم کا عہد حکومت (جس کی وفات سے تین سال پہلے حضرت مجدد کی ولادت ہوئی) سلطنت عثمانیہ کے اوج اقبال کا زمانہ ہے، ایک طرف یورپ میں آسٹریا اور ہنگری میں اس کے فتح و اقبال کا جھنڈا نصب تھا، دوسری طرف ایران میں اس کی فوجیں فاتحانہ طریقہ پر یلغار کر رہی تھیں، مصر و شام کے ساتھ عراق (عرب) بھی اس کی وسیع مملکت میں شامل ہو گیا تھا، اس وقت وہ دنیا کی سب سے بڑی مملکت (ایمپائر) کا فرمانروا تھا، مراد ثالث (۹۸۲ھ - ۱۰۰۴ھ) کے زمانہ میں جزیرۃ قبرص، صوبہ تونس سلطنت ایران کے بعض زرخیز صوبے اور یمن دولت عثمانیہ میں شامل تھے، اسی کے زمانہ میں ۹۸۴ھ میں حرم کی تعمیر کی تکمیل ہوئی، یہ مجدد صاحب کے شعور کا

زمانہ تھا، ان کو ضرور ان اہم واقعات کا علم ہوگا، اس عہد کے مسلمان (خواہ وہ ہندوستان کے باشندے ہوں) عثمانی ترکوں کی (جو متضرب قسم کے سنی حنفی تھے) ان فتوحات و وسعت سلطنت سے ضرور سرور ہوتے ہوں گے۔

اسی صدی کی ابتدا (۹۵۰ھ) میں ایران و خراسان میں صفوی خاندان کا ظہور ہوا اس سلطنت کا بانی شاہ اسماعیل صفوی تھا (۹۵۰ھ - ۹۸۳ھ) اس خاندان نے رفتہ رفتہ اس پورے علاقہ پر اپنا مستحکم اقتدار قائم کر لیا، یہ سلطنت عثمانیہ کے متوازی سلطنت تھی جس نے سلطنت عثمانیہ کے بالمقابل مذہب اشاعشری جعفری کو حکومت کا سرکاری مذہب قرار دیا تھا، حکومت کے اقتدار اور وسائل سے پورا فائدہ اٹھاتے ہوئے اس نے پورے ایران میں اس مذہب کی اشاعت و ترویج کا بیڑہ اٹھایا، اور اس میں اس نے حیرت انگیز کامیابی حاصل کی، اس طرح یہ حکومت اپنے حدود پر مذہبی اختلاف کی بنا پر ایک انسانی دیوار کھڑی کر کے عثمانیوں (جن کے ہم مذہب (سنی حنفی) قسطنطنیہ سے لے کر لاہور و دہلی تک پھیلے ہوئے تھے) کی وسیع مملکت (ایمپائر) میں تحلیل ہونے سے محفوظ ہو گئی، اس خاندان کی حکومت بغداد سے ہرات تک تھی۔

اس خاندان کا سب سے با عظمت حکمران شاہ عباس (۹۹۵ھ - ۱۰۳۷ھ - جو تاریخ میں شاہ عباس اعظم کے نام سے مقرب ہے) اور جس کو اپنے تعمیری کارناموں کی بنا پر اس خاندان کا شاہجہاں کہا جاسکتا ہے) حضرت مجدد صاحب کا معاصر ہے، صفوی حکومت شاہ عباس اول کے زمانہ میں انتہائی عروج کو پہنچی، اس نے ترکوں سے لڑ کر نجف اور کربلا کو حاصل کر لیا، وہ اکبر اور جہانگیر کا معاصر تھا، شاہ عباس کے بعد اس خاندان کا زوال شروع ہو گیا۔

دنیا سے اسلام کا دوسرا اہم مشرقی خطہ ترکستان تھا، جو صدیوں تک اسلام کی تہذیب اور اسلامی علوم و فنون کا مرکز رہا، اور جس کو قدیم ادبیات میں ماوراء النہر کے نام سے یاد کیا جاتا ہے، اور جس نے فقہ حنفی کی تدوین میں (عراق کے بعد) سب سے بڑا حصہ لیا، اور اس کی متعدد زندہ جاوید کتابیں جو ہندوستان کے نصاب میں ابھی تک داخل ہیں، وہیں تصنیف ہوئیں، نیز سلسلہ نقشبندیہ (جس سے حضرت مجدد اور ان کے شاگرد کا تعلق ہے) وہیں پیدا ہوا، پھلا پھولا، اور وہیں سے دنیا میں پھیلا، یہ زرخیز و مردم خیز ملک دسویں صدی کی ابتدا (۹۵۰ھ) ہی سے ازبکوں کے شیبانی خاندان کے قبضہ و اقتدار میں آ گیا، اور ۹۱۶ھ کے ایک مختصر وقفہ کے علاوہ (جس میں بابر نے صفویوں کی مدد سے ماوراء النہر پر حملہ کیا تھا، اور اس وقت کے دار السلطنت سمرقند پر قابض ہو گیا تھا) اٹھارویں صدی عیسوی کے وسط (انقلاب روس) تک انھیں کے زیر نگیں رہا، دسویں صدی میں شیبانی خاندان کے دو حکمران عبید اللہ بن محمد (۹۱۸ھ - ۹۴۶ھ) اور عبید اللہ بن اسکندر (۹۶۴ھ - ۱۰۰۶ھ) کا دار السلطنت بخارا تھا، ان کی بدولت بخارا دوبارہ فکری و سیاسی زندگی کا مرکز بن گیا۔

ہندوستان کا سب سے قریبی ہمسایہ ملک جو اس کے مغرب میں واقع ہے افغانستان ہے، یہ ملک دسویں صدی کی ابتدا میں ترکستان کے ازبکوں اور ایران کے صفویوں، اور درمیان درمیان میں مقامی حوصلہ مندوں کی تاخت میں رہا، کابل و قندھار پر بھی مغل اور کبھی ایرانی قابض ہو جاتے تھے، اور ہرات ایران کے حدود پر ہونے کی وجہ سے اکثر صفوی سلطنت کے زیر اثر رہا، ۹۲۸ھ میں بابر نے قندھار کو فتح کیا، پھر جب اس نے

ہندوستان میں تیموری سلطنت کی بنیاد ڈانی تو اپنا مستقر ہندوستان کو بنایا جہاں سے وہ کابل، بدخشاں و قندھار تک حکومت کرتا تھا۔ اس وقت افغانستان، ہندوستان و ایران کی دو بڑی سلطنتوں کے زیر اثر ایک نسبتاً منظم اور پر امن دور میں داخل ہوا۔ وہ ان دونوں سلطنتوں کے درمیان اس طرح بٹ گیا تھا کہ ہرات و سیستان کے صوبے ایران کے پاس رہے (گرچہ ان پر وقتاً فوقتاً ازبکوں کے حملے ہوتے رہتے تھے) کابل سلطنت مغلیہ کا جز بن رہا، اور قندھار کچھ بھی مغل کبھی ایرانی قابض ہو جاتے، کوہستان کے شمال میں بابر کے چچا زاد بھائی سلیمان مرزانے (جسے بابر نے بدخشاں کا وانی بنایا تھا) ایک نیم آزاد شاہی خاندان کی بنیاد قائم کرنی۔ ملک کے باقی ماندہ اقطاع شیبانیوں کے زیر نگین رہے ۹۶۵ھ میں طہماسپ شاہ ایران نے قندھار پر قبضہ کر لیا، اور سلسلہ تک یہ شہر ایرانیوں کے قبضہ میں رہا، سلسلہ میں شہزادہ مظفر حسین نے اسے اکبر کے حوالہ کیا اس وقت سے افغانستان کا ملک ہندوستان کی مغل سلطنت کا ایک صوبہ رہا، اور یہ سلسلہ بارہویں صدی کے وسط تک قائم رہا، یہاں تک کہ ۱۱۵۰ھ میں نادر شاہ افشار کے ہاتھوں آل بابر کی دو سو چالیس سال کی حکومت افغانستان سے اٹھ گئی۔

دسویں صدی شروع ہوئی تو ہندوستان میں بودھی خاندان کی حکومت تھی جس کا آخری حکمران ابراہیم بودھی ۹۳۲ھ میں بانی سلطنت مغلیہ ظہیر الدین محمد بابر گورگانی (۸۸۵ھ - ۹۳۹ھ) کے ہاتھ سے قتل ہوا، اور سلطنت مغلیہ کی بنیاد پڑی، جو ہندوستان کی مسلم سلطنتوں میں سب سے وسیع مستحکم و منظم اور طویل العمر سلطنت تھی، بودھی خاندان اپنی افغانی نسل و روایات کی بنا پر اسلام کا حلقہ بگوش، مذہب حنفی کا پابند تھا، جو تہجد پسندی اور نامذہبی (سیکولر) سیاست سے نا آشنا تھا، اس خاندان کا سب سے دیندار

میرت نواز اور علماء کا قدردان و سرپرست بادشاہ سکندر بودھی (م ۹۲۲ھ) تھا اسی صدی کے پانچ خوش نصیب سال (۹۳۶ھ - ۹۵۲ھ) شیر شاہ سوری کے زیر حکومت گزرے جس سے زیادہ تنظیم و دستور سازی کی صلاحیت اور فہمی کامیابی کی توفیق رکھنے والا مسلمان بادشاہ اور صاحب علم اور دیندار حکمران اس سے پہلے کی ہندوستان کی اسلامی تاریخ میں نہیں گزرا، شیر شاہ کے انتقال کے بعد سے اکبر کی تخت نشینی تک ہندوستان کو سیاسی و انتظامی استحکام اور حکومت کو استقرار اور اہل ملک کو فارغ، بے باغی حاصل نہیں ہوئی، شیر شاہ سوری کا جانشین سلیم شاہ اپنے بھتیجے (GENILS) بابر سے کوئی مناسبت نہیں رکھتا تھا، بابر کا جانشین نصیر الدین ہلال (۹۶۳ - ۹۶۴ھ) ہندوستان میں اطمینان کے ساتھ سلطنت نہ کر سکا، اور شیر شاہ کے فاتحانہ حملوں اور بھائیوں کی بے وفائی سے پریشان اور سرگرداں رہا، اور جب تک ایران کے بادشاہ طہماسپ صفوی سے مدد نہ کر نہیں آیا، اس کو استقرار نصیب نہیں ہوا، ۹۶۳ھ میں اکبر تخت نشین ہوا، اور پوری نصف صدی تک بڑے کروفر سے حکومت کی۔

مجدد صاحب کے زمانہ ہی میں جب ان کی عمر ۴۳ سال کی تھی، نور الدین بھانگیر تخت نشین ہوا، اور اسی کے عہد میں مجدد صاحب نے وفات پائی، اس مرکزی سلطنت کے علاوہ جس کا پایہ تخت دہلی تھا، گجرات، بیجا پور، گولکنڈہ، اور احمد نگر میں علاقائی حکومتیں قائم تھیں، جو خود مختار طریقہ پر سلطنت کر رہی تھیں، ان میں سے تین آخر الذکر شیعہ مذہب رکھتی تھیں۔

مذہبی و روحانی حالت

اس وقت پوری دنیا اسلام کے ذہن پر مذہب کی گرفت مضبوط تھی، عوام عام طور پر (اپنی علمی و اخلاقی کمزوریوں کے باوجود) راسخ الاعتقاد مسلمان، دین پسند اور اسلام دوست تھے، ان میں خاص دینی حمیت اور اسلامی جوش پایا جاتا تھا، اگرچہ بہت سی بدعات اور خلاف اسلام افعال کے مرتکب ہوتے رہتے تھے، لیکن عام طور پر کفر و الحاد سے بیزار و متنفر تھے۔

ان کے اس عمومی دینی ذوق اور مزاج کی وجہ سے سلاطین اسلام کو بھی (جو بڑی سے بڑی مخالف طاقت کی پڑاہ نہیں کرتے تھے) اور جن کی فوجی طاقت نے یورپ کو بھی لرزہ برانداز کر رکھا تھا) شعائر اسلام کا احترام اور دین کی حمایت و نصرت کا اظہار و اعلان کرنا پڑتا تھا، اور عوام کے دلوں پر اس وقت تک ان کی عظمت و محبت کا نقش قائم نہیں ہونے پاتا تھا، جب تک کہ وہ اپنے اس دینی پہلو کو نمایاں نہ کریں، سلطان سلیم اول کی سلطنت میں اس وقت تک استحکام نہیں پیدا ہوا جب تک کہ اس نے خلیفۃ المسلمین اور خادم الحرمین الشریفین کا لقب اختیار نہیں کیا، اس نے اپنے مشق کے قیام کے دوران مقامات مقدسہ سے اپنی نیاز مندی اور عقیدت کا برلا اظہار کیا، ذی الحجہ ۹۲۳ھ میں سلیم نے حاجیوں کا ایک قافلہ دمشق سے روانہ کیا جس کے ساتھ پہلی مرتبہ ترکی سلطان کی طرف سے بطور ہدیہ غلاف کعبہ بھیجا گیا، اس وقت سے سلاطین ترکی خادم الحرمین الشریفین کا خطاب استعمال کرنے لگے جس کی وجہ سے انھیں اسلامی دنیا میں بڑا وقار حاصل ہوا، سلیمان اعظم کی زندگی میں تواضع اور خاکساری

اور گہرے دینی جذبات کی متعدد مثالیں ملتی ہیں، اس نے قرآن مجید کے آٹھ نسخے اپنے ہاتھ سے لکھے جو سلیمانیت میں محفوظ ہیں، وہ اپنے دیوان کی غزلوں اور نظموں سے ایک نسخہ الاعتقاد مسلمان ظاہر ہوتا ہے، اس نے مفتی ابوالسعود (م ۹۵۲ھ) (صاحب تفسیر ابوالسعود) کے فتوے کی سند پر کعبۃ الشہ کی از سر نو تعمیر کی، ورنہ مکرمہ کی پختہ کاری میں بنو امیہ، سلطان مادنہ ۹۸۸ھ میں کعبۃ الشہ کی عمارت کی تکمیل کی، جس پر وہ اس وقت تک قائم ہے، یہ سب دسویں صدی کے سلاطین آل عثمان کے کارنامے ہیں۔

ایران کی (شیعی) سلطنت میں بھی عوام کا ذہن مذہبی اور ذوق دینی خوش عقیدگی کا تھا، اور سلاطین صفویہ اس کو غذا پہونچ کر اور مذہب اور اہل بیت سے اپنی عقیدت و محبت کا اظہار کر کے اس سے ملک میں سیاسی استحکام، اور عوام میں مقبولیت حاصل کرنے کا کام لیتے تھے، ایران کے سب سے عظیم حکمران شاہ عباس اول نے صرف زیارت کی غرض سے اصفہان سے شہر تک پیدل آٹھ سو میل کا سفر کیا، اور نجف میں حاضر ہو کر روضہ مرقصوی پر جھاڑ دی۔

شاہ عباس سے ایرانیوں کی عقیدت غلو اور وہم پرستی کی حد تک پہونچ گئی تھی اور لوگوں میں عجیب عجیب روایات مشہور تھیں۔

ترکستان و افغانستان کے لوگوں کی راسخ الاعتقاد دینی، دینی صلابت، سنییت اور مذہب حنفی کی پابندی میں تعلق ضرب مثل ہے، ان کے حکمران اور سربراہان مملکت، ارکان سلطنت اور خواص و امراء بھی (اپنی سطح اور معیار زندگی کے مطابق) بہت حد تک ان کے ہم رنگ اور ہم آہنگ تھے۔

ہندوستان میں مسلم سلطنتوں کی بنیاد ترکی و افغانی انسل خاندانوں و حکمرانوں

کے ہاتھ سے پڑی اس لئے مشروع سے یہاں بھی مذہب کا اثر گہرا لیکن سیدھے سادہ رنگ کا تھا جو ترکی و افغانی ذہنیت و مذاق کا خاصہ ہے یہاں مشروع سے طریقہ اہل سنت و الجماعہ اور مذہب حنفی کی (چند سو اعلیٰ مقامات اور جنوبی ہند کے علاقہ مالا بار کو مستثنیٰ کر کے) پابندی رہی اور مشروع سے وہی مملکت کا دستور اور عدالتوں کا قانون رہا، یہاں فقہ حنفی کی بعض اہم کتابیں فتاویٰ تاتاری خانی اور فتاویٰ قاضی خاں بھی لکھی گئیں۔ ہندوستان کی اسلامی تاریخ میں متعدد بادشاہ اپنی حمایت سنت و شریعت، کفر و الحاد سے بیزاری، بدعات و منکرات کی مخالفت و ازالہ اور دینی حمیت میں ممتاز نظر آتے ہیں، آٹھویں صدی میں محمد تعلق و فیروز تعلق اور دسویں صدی میں سلطان سکندر لودھی کا نام لینا کافی ہے، طبقات اکبری، تاریخ فرشتہ، اور تاریخ داودی کے مصنفین کے بیان کے مطابق سلطان سکندر کے عہد میں مذہب کی پابندی ایسی پیدا ہو گئی تھی کہ یہ معلوم ہوتا تھا کہ زندگی کا ایک نیا طریقہ پیدا ہو گیا ہے، وہ اپنے نفس سے نفس اسلام کو زیادہ عزیز رکھتا تھا، ان کے بقول سلطان کو اپنی ابتداء سے عمر سے تعصب مذہبی دامگیر تھا، بادشاہ کو تذکرہ علمی کا شوق تھا، اس کے عہد میں ہندوؤں کے فارسی پڑھنے کا آغاز ہوا، کائستوں نے بادشاہ کا مشورہ قبول کیا، سلطان نے سالار مسعود کی چھڑیاں جو سالانہ جاتی تھیں اپنی مملکت میں بالکل موقوف کر دیں، مزارات پر زیارت کے لئے عورتوں کے جانے کی سخت ممانعت کر دی، بعض مؤرخ لکھتے ہیں کہ تعزیموں کے نکلنے اور (چھپک کی دیوی) سیتلا کی پوجا کو بھی سختی سے روکا، مشتاقی نے لکھا ہے کہ

لہذا یہ فتاویٰ عالمگیری کی تدوین سے بہت پہلے کا زمانہ ہے جس نے عالم اسلام میں شہرت حاصل کی، اور فتاویٰ ہند

کے نام سے معروف و مشہور ہے۔ تاریخ ہندوستان از مولوی ذکاء اللہ دہلوی جلد دوم ص ۳۷۳

قبور با مہیت را نہر ساختہ بہت سی جعلی قبریں جو اس زمانہ میں وجود میں آگئی تھیں وہاں نہریں جاری کر کے ان کا نام و نشان مٹا دیا۔

سلطان سلیم شاہ سوری مساجد میں خود نماز پڑھاتا تھا، مسکرات سے سختی سے بقتلب تھا۔

یہ تصوف و رسائل و طرق صوفیہ کے انتہائی عروج کا تھا، عالم اسلام کا کوئی ملک اور خطہ ایسا نہ تھا جہاں کوئی سلسلہ پایا نہ جاتا ہو، گھر گھر اس کا پرچا تھا، اس سلسلہ میں ترکستان کے دو مشہور شہر اور علمی و روحانی مرکز بنی راور و قندھار افغانستان میں ہرات اور بدخشاں، ہند میں اسکندریہ اور طنطا، یمن میں تعز اور صنعاء، حنفیہ موت میں ترمش، شہر اور سیون علماء اور صوفیاء اور مشائخ کا بڑا مرکز تھے، حنفیہ موت میں باغلوئی غیر روس خاندان بڑا مقبول اور صاحب کمال خاندان تھا، اسی دور میں ان اطراف میں شیخ ابوبکر بن عبداللہ بن ابوبکر بہت عالی مرتبہ شیخ اور قطب دوراں سمجھے جاتے تھے، ترمیم سادات آل باغلوئی کا مستقر تھا، اس زمانہ کے مشہور اولیاء میں شیخ سعد بن علی السوینی باندج السعید تھے، شیخ محی الدین عبدالقادر عیدروس (۷۷۱ھ - ۸۵۱ھ) نے اپنی مشہور کتاب "المرآۃ فی مجال العرب العاصۃ" کو انھیں کے تذکرہ پر ختم کیا ہے جو ۷۷۱ھ سے ۸۵۱ھ تک پھیلا ہوا ہے۔

ہندوستان میں دسویں صدی میں اگرچہ سلسلہ قادریہ اور سلسلہ چشتیہ کی دونوں شاخیں (نظامیہ اور صابریہ) پھیلی ہوئی تھیں اور ان میں متعدد باکمال اور صاحب حال شخصیتیں پائی جاتی تھیں، لیکن حقیقتاً یہ صدی سلسلہ عشقہ شطاریہ کی صدی ہے جس نے

لہذا واقعات مشتاقی نے یہ کتاب سلسلہ میں احمد آباد میں لکھی گئی۔

(جدید تعبیر کے مطابق) ہندوستان کے صاحب ولایت سلسلہ چشتیہ سے اس ملک کا روحانی چارج لیا، اور سائے ہندوستان کو تسخیر کر لیا۔

طریقہ شطاریہ کے بانی شیخ عبداللہ شطار خراسانی ہیں، جو غالباً نویں صدی کے اوائل میں ہندوستان تشریف لائے اور مانڈو میں سکونت اختیار کی، ۸۳۲ھ میں ان کی وفات ہوئی اور مانڈو میں اندرون قلعہ مدفون ہوئے، وہ امیرانہ ٹھاٹ سے رہتے تھے، صاحب جذب قوی تھے، خلق کثیر نے ان سے فائدہ اٹھایا اور تیزی سے ان کا سلسلہ ہندوستان میں پھیل گیا، اس طریقہ کی دو شاخیں ہیں، ایک شاخ کا تعلق شیخ محمد غوث گوالیاری سے ہے، ان کے اور شیخ عبداللہ شطاری کے درمیان تین واسطے ہیں، دوسری شاخ کے بانی شیخ علی بن قوام جونپوری (شیخ علی عاشقاں سرائے میری) ہیں، ان کے اور شیخ عبداللہ شطاری کے درمیان دو واسطے ہیں، اس سلسلہ نے غالباً پہلی مرتبہ جوگ کو تصوف کے ساتھ ملا لیا، اور ان کے سلوک کے بعض طریقے اور اذکار اور بعض آسن اور جس دم کا طریقہ اختیار کیا اور اپنے مریدین کو ان کی تعلیم دی، نیز علم سیمیا کو بھی شامل کیا، ان آسنوں کی تشریح اور اس کے اذکار کی تفصیل "رسالہ شطاریہ" مصنفہ بہاء الدین ابن ابراہیم الانصاری القادری میں موجود ہے، شیخ محمد شطاری کی تصنیف "کلید مخازن" میں مصنف کا ایک مستزاد ہے،

۱۷۰۰ھ میں سلسلہ مداریہ بھی جس کے بانی شیخ بدیع الدین مدارکن پوری (م ۸۴۴ھ) تھے، ہندوستان میں پایا جاتا تھا، اس سلسلہ کا مدار و شمار وحدۃ الوجود کے افکار و مضامین کا برعکس اظہار و اعلان تھی، یہ ظاہری (اس حد تک کہ محض شریک گاہ کے چھپا پر اکتفا کیا جائے) اور توکل محض ہے، مرید یا م کے ساتھ اس سلسلہ میں خطوط اور بے قیدی بڑھتی گئی، یہاں تک کہ مداری بائیکر کا مراد قرار پایا، دسویں صدی میں یہ سلسلہ خاص کے حلقہ میں اپنی مقبولیت کھو چکا تھا، نزہۃ النواظر کے حصہ چہارم میں (جس میں ہر سلسلہ کے مشائخ کا استیعاب کیا گیا ہے) تلاش سے صرف دو اشخاص ملے جن کو سلسلہ مداریہ میں بھی بیعت تھی۔

۱۷۰۰ھ ملاحظہ ہونے والی موجود کتب خانہ مدوۃ العلما فن تصوف ۲۷، ۲۸، ۲۹

جس سے وحدۃ الوجود، بت خانہ مسجد اور شیخ و برہمن کی مساوات کا، اور ان سب چیزوں میں خدا کی تجلی، بلکہ انہوں کا صاف صاف اظہار ہوتا ہے کہ یہ سب اسی وحدت کے اوان و مظاہر ہیں، آخر کا شعر ہے۔

عشقی شد و در مشرب شطاریہ آمد۔ خود غوث جہاں شد

"رسالہ عشقیہ" میں کافری کو "جلال عشق" اور سمانی کو "جہاں عشق" کہا گیا ہے، اور یہ شعر ملتا ہے۔

کفر و ایمان قرین یک دگر اند
ہر کہ را کفر نیست ایمان نیست

ایک جگہ لکھا ہے۔

اعظم حجاب اکبر شت، مراد ازین علم بودیت کہ حجاب اکبر است ایسا حجاب اکبر

اگر از میان مرتفع شود کفر بہ اسلام و سلام بہ کفر آئیزد و عبادت خدائی و بندگی بخیرد

اس سلسلہ کے سب سے نامور و با اثر شطاری شیخ محمد غوث گوالیاری تھے (م ۹۵۰ھ)

جن کو رجوع عام اور قبول تام حاصل ہوا، اور جن کی شان و شوکت وزراء و امراء کے درباروں سے چشمک کرتی تھی، ان کی جاگیر کی آمدنی نو لاکھ سکہ تقریباً، ان کے قیل خانہ میں چالیس ہاتھی اور خدم و حشم کا ایک بڑا لشکر تھا، اگرہ کے بازار میں نکلتے تو ٹھٹھ لگ جاتے، ہر ایک کو جھک جھک کر سلام کرتے زمین پر سیدھا بیٹھنا مشکل ہو جاتا، ملا عبد القادر بدایونی کے بیان کے مطابق شیخ محمد غوث نے اکبر کو ترکیب سے اپنا مرید بنایا تھا، لیکن بادشاہ نے جلد اس حلقہ ارادت کو اپنی گردن سے دور کر دیا، اس امیرانہ بلکہ شاہانہ شان کے

۱۷۰۰ھ کلید مخازن ۱۹۹-۱۹۸ ۱۷۰۰ھ رسالہ عشقیہ ۲۷، ۲۸، ۲۹ بعض روایات میں یک کفر تک ہے

باوجود ملک میں ان کے فقر کی دھوم مچی ہوئی تھی، سلام کرنے کے وقت تاجدار کو جھک جاتے تھے، چاہے مسلمان ہو یا غیر مسلم، علماء کو اس پر اعتراض تھا، ان کی تصنیفات میں جو اہر خمسہ "معراجیہ کثر الوحدة" اور "بحر الحیاء" تھے، ہندوستان پر ان کا بڑا اثر پڑا، اور طریقہ چشتیہ شطاریہ عام ہوا، مجدد صاحب ان کے انتقال کے ایک سال بعد پیدا ہوئے۔

اس سلسلہ میں شیخ علی بن قوام جو پوری معروف بہ علی عاشقان سرائے میری (م ۹۵۵ھ) شیخ لشکر محمد بہا پوری (م ۹۹۳ھ) شیخ الشربخش گڈھ کتیسری (م ۱۰۲۵ھ) بڑے جلیل القدر مشائخ تھے جن سے ایک عالم نے رجوع کیا، علی عاشقان سرائے میری کے متعلق بعض تذکرہ نگاروں نے لکھا ہے کہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کے بعد کسی سے ایسی کرامات کا ظہور نہیں ہوا جیسے ان سے، شیخ محمد غوث گویاری کے خلف و خلیفہ شیخ ضیاء اللہ اکبر آبادی (م ۱۰۵۸ھ) علامہ وجیہ الدین کے شاگرد تھے، سنیٹیس سال اکبر آباد میں (جو اکبر کا دار الحکومت تھا) رہے، بڑی مقبولیت حاصل کی، دربار اکبری میں کئی بار طلب کئے گئے، ملا عبدالقادر بدایونی نے لکھا ہے کہ میں نے ان کو سلام مسنون کیا، تو ان کو

لے انھوں نے اپنے لئے معراج کا دعویٰ کیا تھا جس پر علمائے گجرات میں بڑا ہنگامہ ہوا، لیکن ملک العلماء شیخ وجیہ الدین گجراتی نے (جس وقت کے اکثر علماء کے استاد تھے) اس کی علی توجیہ کی جس سے ہنگامہ نہ ہوا۔

۱۰ یہ کتاب امرت کنڈ کا ترجمہ ہے شیخ محمد اکرام اپنی کتاب رد و کوثر میں اس کے متعلق لکھتے ہیں:-

"اس میں ہندو لوگوں اور سانیوں کے اطوار و اشغال کی تفصیل کو فارسی میں نقل کیا ہے، اپنی ابتدائی تصنیف جو ہرگز

میں ان کی ایک آدھ جھلک دکھائی، اس سے شطاریہ طریقہ کے اسل رتبہ پر روشنی پڑتی ہے جو اس کو ہندوؤں سے تھا، (۱۰۲۵-۱۰۲۶)

۱۱ شائخ شطاریہ کے تفصیلی حالات کے لئے ملاحظہ ہو "نہجۃ النواظر" جلد ۴۔

۱۲ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو "الماشقیۃ تصنیف عارف علی" یا "نہجۃ النواظر" جلد ۴۔

گراں گزرا، اور اس میں انھوں نے اپنی توہین محسوس کی، اور اس شعار اسلام اور سنت نبی الام کی تضحیک کی، بدایونی نے ان کا اچھا نقشہ نہیں کھینچا ہے، اور ان کے استاد کے واقعات لکھے ہیں۔

ان حضرات کے علاوہ شاہ عبداللہ سندیلوی (۹۲۴ھ-۱۰۱۰ھ) اور شیخ عیسیٰ بن قاسم سندری خلیفہ حضرت شیخ لشکر محمد عارف باشر (جو حضرت مجدد صاحب کے محاصرہ اور قریب العمر ہیں) نامور مشائخ عشقیہ شطاریہ میں تھے۔

سلسلہ عشقیہ شطاریہ کے ان نامور مشائخ کے علاوہ ہندوستان میں دوسرے جلیل القدر مشائخ بھی موجود تھے جن کا دوسرے سلسلوں سے تعلق تھا، ان میں سے ایک شیخ پائیں لدہ ہنوی (م ۹۹۹ھ) ہیں، وہ فصوص اور نقد النصوص کا درس دیتے تھے، اکبران کا معتقد تھا، ایک دن ان کو صلوٰۃ معکوس پڑھتے دیکھا تو چلا گیا، دوسرے شاہ عبدالرزاق جھنجھانوی (۱۰۸۸ھ-۹۲۹ھ) قادری تھے، وہ صاحب تدریس و تصنیف عالم ہونے کے باوجود اپنے عہد میں وحدۃ الوجود اور شیخ اکبر کے مسلک کے سب سے بڑے علمبردار تھے، ان کے اس موضوع پر کئی رسائل ہیں، شیخ عبدالعزیز شکر بار (۱۰۵۵ھ-۹۵۵ھ) بھی وحدۃ الوجود کے قائل اور صاحب حال بزرگ تھے، وہ بھی فصوص الحکم اور اس کی شرح کا درس دیتے تھے، یہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کے اجداد مادری میں بھی ہیں۔ اسی صدی میں حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہی (م ۹۴۴ھ) کا آفتاب ارشاد نصف النہار پر پہنچا، اور ان سے سلسلہ چشتیہ صابریہ کو نئی تازگی اور طاقت حاصل

۱۳ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو منتخب التواریخ، جامعہ اقداریہ، نہجۃ النواظر، جلد ۵۔ ۱۴ ملاحظہ ہو نہجۃ النواظر، جلد ۵۔

۱۵ شہید گنگوہی، مشرقی پنجاب میں ایک قصبہ ہے، جہاں لاگرم چتر مشہور ہے۔ ۱۶ نہجۃ النواظر، جلد ۴۔

ہوئی، وہ وحدۃ الوجود کے اسرار بر ملا زبان سے کہتے اور اس کے داعی تھے، جو پورے شیخ
قطب الدین مینا دل (۷۷۶ھ - ۸۲۵ھ) طریقہ قادریہ میں، اور کتھیل (ضلع انبالہ) میں شیخ
کمال الدین (م ۹۷۱ھ) سلسلہ قادریہ کے سر حلقہ اور صدر نشین تھے، جن سے ان دونوں طریقوں
نے نئی آب و تاب پائی، شیخ کمال کتھیلی کے متعلق حضرت مجدد صاحب نے اپنے والد ماجد حضرت
شیخ عبدالاحد سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے ارشاد فرمایا کہ جب نظر کشفی سے دیکھا جاتا ہے تو اس
سلسلہ عالیہ (قادریہ) میں پیران پر حضرت شیخ عبدالقادر کے بعد ان سے بلند مرتبہ باکمال
شیخ نظر نہیں آتا اور دھ میں شیخ نظام الدین ایٹھوی معروف بہ بندگی میاں (۸۷۵ھ -
۹۷۹ھ) سلسلہ چشتیہ کے بڑے شیخ، حامی شریعت اور تبع سنت بزرگ تھے،
اجیاء العلوم اور عوارف و رسالہ کتب پر ان کا عمل تھا، ایک شخص کے ہاتھ میں قصص دیکھی تو
اس کو چھین لیا، اور دوسری کتاب مطالعہ کو دی، ان کے سلسلہ میں اگرچہ سماع عام تھا،
لیکن وہ اس سے محترز تھے۔

یہ تھی اس وقت دنیا کے اسلام کی مذہبی و روحانی صورت حال، اور یہ تھے ہندوستان
کے مختلف المشرق اور متفاوت درجات شیوخ طریقہ اور اصحاب سلسلہ جو دسویں صدی
ہجری میں مختلف مقامات پر اپنے روحانی اور تربیتی مرکز قائم کئے ہوئے تھے اور ہندوستان
میں گہرا دینی رجحان رکھنے والے طالب خدا اور محب الفقراء عوام و خواص ان سے
کسی نہ کسی درجہ میں وابستہ اور ان کے حلقہ گوشش تھے، اس کو تفصیل کے ساتھ
اس لئے بیان کیا گیا، تاکہ مجدد صاحب کے عہد کی فضا، مذاق، رجحان، اور اس عہد میں
دین کے اجیاء و تجدید کے کام کے امکانات اور مشکلات دونوں کا اندازہ ہو۔

علمی حالت

دسویں صدی ہجری اگرچہ علمی اختراع وابتکار، مجتہدانہ فکر و نظر، علوم کی تمدن
جدید، ورنہ میں واقع اضافہ کی صدی نہیں تھی، یہ خصوصیات آٹھویں صدی کے وسط
تک نمایاں نظر آتی ہیں جس میں شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ (م ۷۲۸ھ) شیخ الاسلام آقی الدین
ابن دقیق العید (م ۷۷۵ھ)، علامہ علماء الدین الباجی (م ۷۷۱ھ)، علامہ جمال الدین
ابو الحجاج المزنی (م ۷۷۲ھ) اور علامہ شمس الدین الذہبی (م ۷۴۸ھ) علامہ ابو حیان
نحوی (م ۷۷۵ھ) جیسے سرآمد روزگار علماء پیدا ہوئے، جنھوں نے حدیث، اصول
و علم کلام، فن رجال، اور علوم عربیت میں بلند پایہ اور گرانقدر تصنیفات یادگار چھوڑیں،
امام فن حدیث علامہ ابن حجر عسقلانی صاحب فتح الباری (م ۸۵۲ھ) کا دور بھی گذر
چکا تھا، جن کی بے نظیر شرح بخاری کے متعلق کہا گیا ہے کہ لا ھذا بعد الصحیح۔

دسویں صدی زیادہ تر جمع و ترتیب اور تہہ منہل و تلخیص کی صدی تھی، پھر بھی اس کے
اوائل میں علامہ شمس الدین سخاوی (م ۷۹۲ھ) اور علامہ تہال الدین سیوطی (م ۸۱۱ھ)
جیسے علوم دینیہ کے بحر خارا اور اسلام کے مصنفین کہا گزرے ہیں علامہ سخاوی کے متعلق
بعض علماء کا قول ہے کہ امام شمس الدین ذہبی کے بعد علم حدیث، فن رجال اور تاریخ میں
ان کے پایہ کا شخص پیدا نہیں ہوا، ان کے بعد فن حدیث کا زوال شروع ہو گیا، اصول و
مصطلحات الحدیث میں ان کی کتاب "فتح المغیث بشرح الفیۃ الحدیث" اور تذکرہ
رجال میں "الصواعق المأمیة" اہل لعمرون السامع" اپنے موضوع پر بے نظیر سمجھی جاتی ہیں،
علامہ سیوطی تعریف و تعارف سے مستغنی ہیں کہ ان کا شمار تاریخ اسلام کے عظیم مصنفین میں

اور ان کی بعض کتابیں اپنے موضوع پر دائرۃ المعارف (انسائیکلو پیڈیا) کی حیثیت رکھتی ہیں اور تفسیر جلالین کے نصف اول نے جو ان کی تصنیف ہے اور صدیوں سے درس میں داخل چلی آرہی ہے ان کے نام کو اس وقت تک زندہ اور تابندہ رکھا ہے۔

اس صدی میں مصر و شام و عراق میں فن حدیث و علم رجال ایران میں علوم حکمیہ (منطق و فلسفہ) ترکستان و ہندوستان میں علم فقہ (حنفی) کا زور تھا اور یہی معیار فضیلت اور درجہ کمال سمجھے جاتے تھے مصر میں علامہ احمد بن محمد قسطلانی صاحب شرح صحیح البخاری (م ۹۲۳ھ) اور شیخ الاسلام زکریا انصاری (م ۹۲۵ھ) ترکی میں علامہ ابوالسعود صاحب تفسیر (م ۹۵۲ھ) حجاز میں علامہ ابن حجر عسقلانی صاحب "المواہق المحمدیہ" و کتب کثیرہ (م ۹۴۴ھ) اور علامہ علی متقی صاحب کنز العمال (م ۹۵۵ھ) رونق افروز تھے اور ایک عالم کو اپنے درس سے مستفید کر رہے تھے مشہور محقق و منصف حنفی عالم و مصنف ملا علی قاری اگرچہ ہرات افغانستان میں پیدا ہوئے لیکن مکہ مکرمہ میں سکونت اختیار کر کے ایک عالم کو اپنے علم سے فیضیاب کر رہے تھے ان کا انتقال اگرچہ گیارہویں صدی کے اوائل (۱۱۳۴ھ) میں ہوا لیکن ان کی علمی تصنیفی خدمات کا زمانہ دسویں صدی ہجری ہی ہے اسی صدی کے آخر میں ادیب و مؤرخ علامہ قطب الدین نہروالی کی (صاحب الاعلام فی اخبار بیت النہر) (م ۹۹۰ھ) میں انتقال کیا جن کا خیر ہندوستان کی سرزمین سے اٹھا تھا اور جن کے کمال کی قدر ترکی و حجاز کے سلاطین و امراء نے کی۔

ایران کی سرزمین علامہ جلال الدین دوانی (م ۹۱۵ھ) ملا عماد بن محمود طسارمی (م ۹۲۱ھ) اور علامہ غیاث الدین منصور (م ۹۲۸ھ) کی ذات پر مفتخر و نازاں تھی جنہوں نے

۱۔ نہروالی اہلوائیہ کی تعریف ہے جو پٹن (گجرات) کا پرانا نام ہے اور جس کو ۱۳۳۰ھ میں محمود غزنوی نے فتح کیا۔

علم و حکمت کے دریا بہا دیے تھے جن کی موجیں ہندوستان تک پہنچیں اس عہد کے آخر کے بہت بڑے علماء میں شیخ محمد بن الشیخ ابی الحسن صدیقی شافعی اشعری مصری تھے جن کو الامام ابو الاعظم اور قطب العارفین کے لقب سے یاد کیا جاتا تھا مضامین عجیبہ و زکات غیبیہ بیان کرنے میں فرد فرید تھے اور ربط آیات اور تفسیر و حدیث و فقہ میں اپنی نظیر نہیں رکھتے تھے۔

جامع ازہر میں درس دیتے تھے شائقین علم پر و انوں کی طرت ٹوٹے پڑتے تھے اسی کے ساتھ بڑے صاحب باطن شیخ طریقت اور شاعر و ادیب تھے ۹۹۲ھ میں ان کا انتقال ہوا۔

اسی طرح مشہور ہندی محدث رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی (م ۹۹۴ھ) جنہوں نے حجاز میں بیٹیکر حدیث کی دولت عام کی اور اپنی مہارت فن اور استاد کی کا دیوں پر سکھایا دیا ملک حماد علامہ وجیہ الدین ابن نصر السمرقانی جنہوں نے نصف صدی علوم دینیہ و عقلیہ کا درس دیا اور جن کے تلامذہ نے ایک صدی سے زائد درس و تدریس کا ہنگامہ گرم رکھا اسی صدی کے نصف آخر کی زمینت تھے اور اسی صدی کی انتہا پر ۹۹۹ھ میں سفر آخرت اختیار کیا اس وقت یمن رویت و اسناد حدیث کا سب سے بڑا مرکز بن ہوا تھا اور وہاں محدث یمن طاہر بن حسین بن عبدالرحمن الابدل سند آئے درس تھے اور اسی سال ۹۹۹ھ میں انہوں نے وفات پائی۔

اس عہد میں ہندوستان میں فضلاء ایران کی آمد شروع ہو گئی تھی جو علامہ جلال الدین دوانی ملا عماد ابن محمود طسارمی اور میر غیاث الدین منصور کے فیض یافتہ تھے ہمایوں کے زمانہ میں مولانا زین الدین محمود کمان گر بہرائی تلمیذ مولانا جامی و مولانا عبدالغفور لاری ہندوستان آئے اور بادشاہ نے ان کی بڑی تعظیم و تکریم کی اکبر کے زمانہ میں حکیم ابوالفتح گیلانی حکیم ہمایوں

۲۔ غنویں کے لئے ملاحظہ ہو انوار فر ۳۲۹-۳۳۰ سے حیات و کلمات کے لئے ملاحظہ ہو انوار محمد بن علی شوقانی کی کتاب

(حکیم ہمام) اور نور الدین قراری تینوں فاضل بھائی گیلان سے آئے اور دربار میں رسوخ پیدا کیا، کچھ عرصہ کے بعد ملا محمد یزدی ولایت (ایران) سے آئے اور امیر فتح الشیرازی بھی بیجا پور ٹھہرتے ہوئے دربار اکبری کی رونق وزینت بنے، وہ میرغیاث الدین منصور کے شاگرد تھے، ۹۹۳ھ میں صدر ہوئے ہندوستان میں علماء ایران کی تصنیفات وہی لائے، انھوں نے یہاں کے نصاب اور طریقہ درس پر ایسا گہرا اثر ڈالا جس نے بالآخر درس نظامی کی ترقی یافتہ شکل اختیار کی، اور جو ہندوستان کے علمی و درسی حلقوں پر ابھی تک غالب اور حاوی ہے۔

اس عہد میں بالخصوص جنوبی ہند میں نیشاپور، استرآباد، ہوجان، مازندران اور گیلان کے بہت سے فضلاء اور ادباء کے نام ملتے ہیں، جو درباروں میں رسوخ رکھتے تھے۔ افغانستان بھی اپنی سپہ گری اور سیعت زنی کے ساتھ علم و درس کی دولت سے محروم نہ تھا، قاضی محمد اسلم ہروی جن کا انتقال ہندوستان میں ۱۰۳۳ھ میں ہوا، ہرات میں پیدا ہوئے اور افغانستان ہی میں مولانا محمد فاضل بدخشان سے تحصیل علم کی، مولانا محمد صادق حلوانی بھی اس وقت افغانستان کے بڑے علماء میں تھے، ہرات ایران کی سرحد پر ہونے کی وجہ سے علوم حکمت کا مرکز تھا، اور اس کے فرزندوں میں قاضی محمد اسلم ہروی اور ان کے نامور و باکمال فرزند مولانا محمد زاہد نے (جو میرزاہد کے نام سے ہندوستان کے مدرسہ حلقہ میں معروف و مشہور ہیں) علوم حکمیہ میں بڑا نام پیدا کیا، عرصہ تک مؤخر الذکر کے تین حواشی جو زاہد ثلاثہ کے نام سے مشہور ہیں، اساتذہ و علماء کے مرکز توجہ اور معیار فضیلت بنے رہے۔

لے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو الثقافة الاسلامیة فی الہند یا اس کا ترجمہ اسلامی علوم و فنون ہندوستان میں اور

معین ہند کا نصاب درس از مولانا حکیم سید عبدالحی حسنی۔ لے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو نزہۃ النواظر جلد ۴۔

علمائے ہند کے تمدن و استفادہ کا تعلق صرف ایرانی فضلاء اور ولایت کے اساتذہ فن ہی سے جاری نہیں تھا، فضلاء و محدثین مصر و حجاز اور یمن سے بھی قائم تھا، شیخ راجہ بن داؤد گجراتی (م ۳۹۵ھ) نے علامہ سخاوی سے حدیث میں استفادہ کیا تھا، علامہ سخاوی نے ان کو شیخ العلماء البخاری الحنفی کی ابن عربی کے بارے میں رائے اور مسلک بتایا، تاکہ وہ ہندوستان کے علماء و مشائخ کو اس سے باخبر کریں، اور شیخ اکبر کے بارے میں ان کی جو خوش فہمی ہے وہ زائل ہو، علامہ سخاوی نے "الصواعق الملمعة" میں اپنے ان ہندی شاگرد کا تذکرہ لکھا ہے، اور ان کے علمی کمالات کا اعتراف کیا ہے، اپنے زمانہ کے امام فن حدیث شیخ علی بن حسام الدین المتقی صاحب کنز العمال جن کے متعلق کہا جاتا ہے کہ "سیوطی کا احسان ساری دنیا پر ہے، اور علی متقی کا احسان خود سیوطی پر ہے" علامہ ابوالحسن اشافعی، بکری مدرس حرم کی، اور علامہ شہاب الدین احمد بن حجر مکی مفتی و محدث مکہ کے تلمیذ رشید تھے۔

سطور بالا سے اس کا اندازہ ہو گیا ہوگا کہ ہندوستان سمندر اور فلک بوس پہاڑوں سے گھرے ہوئے ہونے کے باوجود جس میں باہر کی دنیا سے رابطہ کا ذریعہ بلوچستان کا درہ بولان اور شمالی مغربی سرحد کا درہ خیبر تھا، علمی اور ثقافتی طور پر باہر کی دنیا سے کلی طور پر کٹا ہوا نہیں تھا، اس کے استفادہ و افادہ کا سلسلہ جاری تھا، اگرچہ یہ واقعہ ہے کہ اس کا استفادہ افادہ سے اور در آمد کا عمل برآمد کے عمل سے بڑھا ہوا تھا، اور ایسا ہونا قدرتی امر بھی تھا، کہ ہندوستان میں دین اور علم دونوں ترکستان و ایران کے راستہ ہی سے پہنچتے تھے۔

لے نزہۃ النواظر جلد ۴

ذہنی بے چینی اور اعتقادی انتشار خیال

لیکن دسویں صدی کا سیاسی، دینی و علمی جائزہ نامکمل رہے گا، اگر اس ذہنی بے چینی اور اعتقادی انتشار خیال کا ذکر نہ کیا جائے، جو اس دور میں ہندوستان اور اس کے ہمسایہ ممالک میں کہیں کہیں پایا جاتا تھا، تاکہ اس صی کی صحیح صورت حال سامنے آجائے، اور یہ غلط فہمی نہ ہو کہ زندگی کے دریا میں جو ہزاروں میل کی مسافت میں بہہ رہا تھا کال سکون تھا جس میں دین کی تعلیم و اشاعت اور اخلاق و روحانیت کی تربیت و ترقی کی کشتی پورے اطمینان کے ساتھ چلائی جاسکتی تھی، اور اس کو کسی تلاطم یا بحسور کا کوئی اندیشہ نہ تھا، اگر ایسا ہوتا تو احواء و تجدید دین کے بجائے اس دور کے لئے، تعلیم و تربیت اور نشر و اشاعت کا عنوان زیادہ موزوں تھا، ہندوستان کے اسلام کے دینی و ثقافتی مرکز (حجاز مقدس اور مصر و شام و عراق) سے دور ہونے، اسلام کے یہاں ترکستان و ایران کا چکر کاٹ کر پہنچنے، عربی زبان کے رائج نہ ہونے، اور خاص طور پر علم حدیث کی (جس سے دین کی صحیح روح، سنت و بدعت کا فرق، امر بالمعروف، نہی عن المنکر کی ضرورت کا احساس اور صحیح دینی احتساب کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے) عدم اشاعت، حج اور طلب علم کے لئے باہر کے ملکوں کے سفر کی دشواریوں، اور اسلام کے حلقہ گیشوں کا غیر مسلم اکثریت سے گھرے رہنے نے (جو اپنے مذہب میں سخت راسخ الاعتقاد، غیر اسلامی رسم و رواج کی سختی سے پابند اور حد درجہ توہم پرست تھے) ہندوستان کے مسلمانوں کو انتشار پسند دعوتوں، گمراہ کن فرقوں اور طالع آزمائے پیشہ وروں کی آسان چراگاہ بنا دیا تھا۔ اسی سلسلہ کی ایک کردی تشیع کی وہ عالی اور جارحانہ شکل تھی، جو ایرانیوں کے اثر سے

جنوبی ہند کے بعض مقامات اور کشمیر میں پیدا ہوئی، دسویں صدی کے وسط میں احمد نگر کے وائی سلطنت برہان نظام شاہ نے شیخ طاہر بن عیسیٰ اسماعیلی قزوینی کے اثر سے (جو ایران سے شاہ اسماعیل صفوی کے فوت سے بھاگ کر احمد نگر آئے تھے) تشیع قبول کیا، اور اس میں بڑا مبالغہ کیا، یہاں تک کہ ساجد خانقاہوں، بازاروں اور سڑکوں پر خلفاء ثلاثہ پر علی الاعلان تبرائ کرنے کا حکم دیا، اس خدمت کے انجام دینے والوں کے بڑے بڑے مشاہیر مقرر کئے، اہل سنت میں سے بہت سے لوگوں کو قتل اور گرفتار کیا، دوسری طرف میر شمس الدین عراقی کی کوشش سے کشمیر میں تشیع پھیلا، انھوں نے اپنے مذہب کی اشاعت میں بڑی سرگرمی دکھائی، کہتے ہیں کہ چونتیس ہزار ہندو شیعو ہو گئے، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ انھوں نے ایک جدید مذہب بھی ایجاد کیا جس کا نام نور بخشی تھا، اور فقہ میں ایک کتاب بھی تصنیف کی جس کے مسائل نہ تو اہل سنت کے مسائل سے اتفاق رکھتے ہیں، نہ فرقہ امامیہ کے مسائل کے مطابق ہیں، یہ بھی کہا جاتا ہے کہ کشمیر میں ایک نئے فرقہ کی بنیاد پڑی جس کا اعتقاد تھا کہ سید محمد نور بخش مہدی موعود تھے۔

۹۵۰ھ میں فوجی مدد اور سلطنت ایران کی حمایت حاصل کرنے کے لئے ہمایوں عازم ایران ہوا، اس وقت ایران میں شاہ طہماسپ تخت نشین تھا، شاہ ایران نے ہمایوں سے مذہب تشیع قبول کرنے کی فرمائش کی، ہمایوں نے کہا کہ ایک پرچہ پر تمام معتقدات لکھ دیئے جائیں، بادشاہ نے بطریق نقل اس کو پڑھ دیا، بادشاہ کے تبدیلی مذہب کی اگرچہ کوئی مستند شہادت نہیں ہے، لیکن اس میں شبہ نہیں کہ ایران کے قیام، شہنشاہ ایران کی فیاضانہ میزبانی و مسافر نوازی اور فراخ دلانہ فوجی مدد سے ممنونیت و تشکر کے نتیجے میں اس کے دل

لے تخیل کے لئے، خطہ نو تارخ فرشتہ، از محمد قاسم بی بی جیدی (صنف فرقہ، شمسیر سے تعلق رکھتا تھا)

۹۵۰ھ ملاحظہ ہو، تارخ فرشتہ، از محمد قاسم بی بی جیدی۔ ۳۱ منتخب التواریخ حصہ اول ص ۲۴۵

ہندوستان میں دو تحریکیں سخت انتشار انگیز اور اسلامیت کے لئے خطرناک اور باعث تخریب تھیں، ان میں سے ایک ذکرِ عقیدہ اور فرقہ تھا جس کی بنیاد نبوتِ محمدی کے الفِ اول پر اختتام، اور الفِ ثانی سے ایک نئی نبوت اور ہدایت کے آغاز پر ہے،

پس سڑت گزیر جس میں اس کی صراحت کی گئی ہے کہ ان کے والدین مسند کے عقائد میں بی بی دی اختلاف ہے (مطبوعہ)

علاقوں میں ذکر جیسا خلافت اسلام مذہب جاری و ساری تھا، اور وہ لوگ مسلمانوں کو نمازی کہہ کر قابل گردن زدنی گردانتے تھے، میر نصیر خاں اعظم نے ایک طرف شرع محمدی کا نفاذ اور اجراء فرمایا اور دوسری طرف ذکریوں کی اسلام دشمنی اور شرک پروری کے خلاف خون آشام سلسلہ جہاد جاری رکھا تا آنکہ بڑے بڑے خون ریز اور فیصلہ کن معرکوں کے بعد اس بدعت کی مکمل طور پر سیخ کنی کی گئی۔

ہندوستان میں دوسرا مشتبہ فرقہ فرقہ روشنائیہ تھا، افغانوں کی زوال پذیر طاقت کو سہارا دینے اور مخلوں کے بڑھتے ہوئے اقتدار کو روکنے کے لئے فرقہ روشنائیہ نے جو کام کر دیا ادا کیا، اس نے اس عہد کے مصنفین کے بیانات کو محل غور اور محتاج تحقیق بنا دیا ہے کہ ان میں سیاسی اغراض کہاں تک کارفرما ہیں اور تاریخی حقیقت کتنی ہے؟ اس فرقہ کے حقداروں اور حامیوں اور اس کے مخالفین کے بیانات میں اتنا تضاد ہے کہ ایک بانی فرقہ کو سپر روشن کے نام سے یاد کرتا ہے، اور دوسرا "پیر تاریک" کہتا ہے اس فرقہ کے بانی بایزید انصاری تھے، جو پیر روشاں (یاروشن) بھی کہلاتے ہیں، ان کے والد کا نام عبداللہ تھا، جالندھر میں ۹۲۱ھ میں (بابر کی سلطنت سے ایک سال قبل) پیدا ہوئے، ان کا بچپن اور عنفوان شباب خاندانی کشمکش اور بزرگوں کی بے توجہی میں گزرا، اور اس کی وجہ سے تعلیم ادھوری رہ گئی کسی سفر کے

لئے تاریخ بلوچ، اس مضمون میں رسالہ الحق "اکوڑہ تنگ" کے شمارہ کے ایک مضمون سے استفادہ کیا گیا ہے جو مولانا عبدالحق صاحب مدرس دارالعلوم توبت بلوچستان کے قلم سے ہے، نیز ملاحظہ ہو ذکر مذہب کا یہی جائزہ الحق جنوری ۱۹۸۸ء اس عہد کی تصوف کا جو اثر اور اس کی غیر معمولی مقبولیت تھی اس کو دیکھتے ہوئے بعض دوراندیشوں و پرملائندوں کا خیال متبعہ نہیں قرار دیا جاسکتا کہ اس کو پٹھانوں کی شیرازہ بندی کا ذریعہ بنا کر اور انھیں ایک مذہبی تحریک کے چرچے تلے جین کر کے خفیہ حکومت کے خلاف آمادہ جنگ کیا جاسکتا ہے، اور اس سے افغانوں کے زائل شدہ اقتدار کو واپس لایا جاسکتا ہے۔

دوران (بعض روایات کے مطابق) ان کی ملاقات سلیمان اسماعیلی سے ہوئی جو گلیوں کی صحبت کا حاصل ہونا بھی بیان کیا جاتا ہے، ان کے تذکرہ نگاروں کے بیان کے مطابق انھیں ثواب نظر آنے لگے اور عالم غیب سے آوازیں سنائی دینے لگیں وہ ذکر خفی میں منہمک ہو گئے، اور کچھ عرصہ کے بعد اسم اعظم کے ورد میں ان کو استغراق ہوا جب وہ اکتالیسویں برس کو چوبیسے تو انھیں ہاتھ نے ندادی کہ اب انھیں بھارت شرعی کو ترک کر دینا چاہئے، اور مسلمانوں کی نماز کی جگہ انبیاء کی نماز پڑھنا چاہئے، اس کے بعد وہ سب کو مشرک و منافق سمجھنے لگے، اور چلہ کشی شروع کر دی، اس کے بعد انھیں علانیہ طور پر تبلیغ کرنے کا حکم ملا، دعوائے مہدویت اور الہام ربانی کا بھی ان پر الزام ہے، ان کے مریدوں کی تعداد میں روز افزوں ترقی ہونے لگی، انھوں نے بعض کو اپنی خلیفہ مقرر کیا تا کہ وہ تبلیغ کے کام کو اور زیادہ وسیع کریں۔

لیکن ان کی تصنیف "صراط التوحید" میں ان کی ہر تعلیمات آئی ہیں وہ تصوف کی، اہل بافراط تعلیمات اور غالی خود شناسی کا نتیجہ معلوم ہوتی ہیں جو کسی شیخ کامل اور کتب و سنت کے علم راسخ کے بغیر اکثر بطور خود ریاضت کرنے والوں میں پیدا ہو جاتی ہے، اور ان کے بعض اصول و عقائد بیان کئے گئے ہیں، وہ غالباً ان کے ضوابط جنگ ہیں، جو اس زمانہ سے متعلق ہیں، جب وہ مخلوں اور اپنے مخالف افغان قبائل سے برسر پیکار تھے۔

انھوں نے پشاور کے علاقہ میں متعدد افغانی قبائل کو اپنا معتقد و مرید بنا لیا، ہندوستان میں اپنا تبلیغی کام شروع کیا، سندھیوں اور بلوچیوں میں بھی ان کا اثر پھیلنا شروع ہوا، پیروں نے سکن خود شیخ بایزید نے اپنی کتاب مقصود المؤمنین میں لکھا ہے کہ شریعت درخت کی جھان کی مانند ہے، اور درخت کی جھان کے بغیر کمن ہے، منہمک می کتب نہ جہاں معنیاب۔ اسے شیخ بایزید نے خود اس بات کی تائید کی کہ

وہ مہدی ہیں، جیسا کہ اس مہدی کی سرگذشت میں موجود ہے، جو ان کے اور کئی کے قاضی خان کے درمیان ہو چکا، سنہ ۱۰۸۰ھ میں ہوا، جو

اور علماء کی انتہائی مخالفت کے باوجود ان کو حیرت انگیز کامیابی ہوئی، شیخ بایزید نے اپنے داعی اور مبلغ ہمسایہ مالک کے حکمرانوں، امراء و علماء کے پاس بھیجے، ان میں سے ایک شہنشاہ اکبر کے دربار میں بھی آیا، ان کی زندگی کے آخری ڈھائی سال مغلوں سے جنگ میں گزے اور ۹۸ھ میں کالا پانی کے مقام پر ان کا انتقال ہو گیا، اور ہشت نگر میں دفن ہوئے، ان کی تصنیفات میں سے تین کتابیں (خیر البیان، مقصود المؤمنین، صراط التوسید) موجود ہیں جس میں انھوں نے اپنے بن کردہ فرقہ کے اصول و عقائد کو بیان کیا ہے، ان میں سے خیر البیان اور مقصود المؤمنین ان کے ماننے والوں کے نزدیک نیم مقدس کتابوں کا حکم رکھتی تھیں، ان کے سب سے بڑے مخالف اخوند درویش تھے جو سید علی ترمذی المعروف بہ پیر بابا (م ۹۹۱ھ) کے مرید تھے، انھوں نے ان کی تردید میں کتاب "مخزن الاسلام" لکھی، حال نامہ پیر دستگیر (فارسی) شیخ بایزید کی خود نوشت سوانح حیات ہے، اس کو علی محمد مخلص نے اضافوں کے ساتھ مرتب کیا۔

اندرونی اور بیرونی جنگوں کی وجہ سے خستہ حال ہو کر نیز علماء کی شدید مخالفت کے باعث اور اس لئے بھی کہ وہ ہندوستان کے مختلف حصوں میں تشریف ہو گئے، اس فرقہ کے افراد کم ہوتے ہوتے بالآخر تقریباً ناپید ہو گئے۔

داتا ترکان زان ہند کا مصنف مرزا نصر اللہ خاں فدائی دولت یار جنگ اس فرقہ کا تعارف کراتے ہوئے لکھتا ہے:-

"روشنائی اس فرقہ کا نام ہے جس کی بایزید نامی ایک شخص نے جو اہل ہند میں سے تھا فیہ وڈالی"

اس نے افغانوں میں جا کر پیغمبری کا دعویٰ کیا، اور اپنے کو پیغمبر و شنائی کہلایا، اور ان کو اپنا پیرو

لے استفاد از مقالہ پروفیسر ڈاکٹر مولوی محمد شفیع صاحب مرحوم مشمولہ اردو دائرۃ معارف اسلامیہ جلد ۳۔

نمایا، انھوں نے سہائی پیغمبروں کو ب دیا اور خدا کی مہدوت رک کی اس کے فوس سے مہدوت
ہوتا ہے کہ وہ وحدۃ الوجود کا قائل تھا، اور اس کا عقیدہ تھا کہ اس واجب و واجب کے ساتھ
وجود نہیں پیغمبر لی جیسے کہ وہ و کرم کی تعریف کرتا تھا، وہ مہدوت کو ہشت نگر میں تھا کہ وہ
ان قریب ہے کہ وہ کرم کا دشمن نہ کہ زیر تعریف ہوگا۔

حاضر وقت کے بایزید سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو ابھام ہوتا تھا، اور جبریل ان پر نزول کرتے
تھے، ان کو نبوت سے - فریب، وہ خود کو نبی سمجھتے تھے، اور کہتے تھے کہ میں قبلہ تھیں
مزدکی نہیں سمجھتے تھے، "معاذ اللہ" اللہ سے، اس کے کہنے سے ان سے
غسل کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتے تھے، اپنے مخالفین کا قتل جائز سمجھتے تھے۔

مصنف نے اس سلسلہ میں ان کے بعض ایسے اقوال بھی نقل کئے ہیں جو عارفانہ اور
متصوفانہ ہیں اور ان میں کوئی قدرت نہیں کی جاسکتی لیکن اسی کے ساتھ خفاں اس خیالات بھی ہیں کہ
ان کے یہاں خود کشی و خود کشی سے سب سے اہم تر تھی، گروہ کو خود کشی سے دیکھنے تو

مسلمان پر ترجیح دیتے، مسلمانوں سے جزیہ لیتے، خمس بیت المال میں داخل کرتے اور اہل حجاز
پر تحقیر کرتے، ان کے سب سے بڑا فسق و فجور سے مجتنب و عظیم و تہ سے ہمت دور تھے، عربی،
فارسی، ہندی اور پشتو میں ان کی متعدد تصانیف ہیں ان کی ایک کتاب "خیر لعین" ہے جو
چار زبانوں میں ہے، درود حق تعالیٰ کا براہ راست ان کو خطاب اور ان کے عقیدہ میں سہائی
کتاب ہے۔

لے اس عہد میں یہ کوئی نئی بات نہ تھی صوفی و شائعی کی اکثریت زکرم سے کم ہندوستان میں اس عقیدہ میں
غلط رکھتی تھی، مصنف ۲۵-۲۶

مہدوت میں ۲۹-۳۰

معاصر تاریخوں سے معلوم ہوتا ہے کہ پیر یازید نے افغانوں کی ایک بڑی طاقت ہیا
کئی تھی اور کوہ سلیمان کو مستقر بنا کر درہ خیبر پر بھی قبضہ کر لیا تھا، اور پاس پڑوس پر بھی حملہ
کرنے لگے تھے، اس فتنہ کی سرکوبی کے لئے اکبر نے ایک فوج بھیجی لیکن وہ اس کا استیصال نہ کر سکی
بازید کے انتقال کے بعد اس کے فرزند اور جانشین سلطنت مغلیہ کے لئے خطرہ بنے رہے، راجہ
مان سنگھ، بیرل اور زین خاں بھی ان کے مقابلہ میں کامیاب نہیں ہوئے اور بیرل تو ایک مقابلہ
میں مارا گیا، مان سنگھ ۹۹۵ھ کے حملہ میں بھی روٹنایوں کے مقابلہ میں ناکام رہا، فتنہ شاہجہاں
کے عہد ۱۰۲۵ھ میں ختم ہوا۔

مہدویت

اس عہد کی سب سے بڑی انگیز تحریک، تحریک مہدویت تھی جس کے بانی سید محمد (ابن
یوسف) جو نپوری (ولادت ۸۳۷ھ) کی وفات اگرچہ دسویں صدی کی ابتدا (۸۹۱ھ) میں
ہو گئی تھی لیکن اس کے اثرات دسویں صدی کے اخیر تک باقی رہے، غیر جانب دارانہ تاریخی
مطالعہ کی روشنی میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ دو تین صدیوں کے اندر کوئی دینی دعوت اور تحریک
اس تختی براعظم (بشمول افغانستان) میں اتنے وسیع پیمانہ اور اتنے گہرے اور طاقتور طریقہ
پر مسلم معاشرہ پر اثر انداز نہیں ہوئی جتنی کہ یہ دعوت و تحریک، موافقت و مخالفت میں
معاصر اور بعد کے مؤرخین و مصنفین نے جو کچھ لکھا ہے اس کے مطالعہ سے ہم ان نتائج
تک پہنچتے ہیں۔

(۱) سید محمد جو نپوری باطنی اور خلقی طور پر ان عالی استعداد اور قوی الباطن لوگوں

لے شخص از دستان ترکستان ہند۔

میں تھے جو زمانہ دراز کے بعد پیدا ہوئے تھے، وہ غفوان شباب ہی میں بڑے جری و شجاع اپنے
ماحول اور دور کے حالات غیر مطمئن، بے محابا اور بالمعروف نہی عن المنکر اور منکر اشرعی پر جرات و
کرنے والے تھے اور اسی وجہ سے اسی زمانہ میں ان کو اسد العلماء کا خطاب یا گیا تھا، سلوک کی
تعلیم شیخ دانیال سے حاصل کی اور شدید ریاضت مجاہد کیا، پہاڑوں اور اداوں میں عرصہ تک
گوشہ نشینی اختیار کی جس کا اکثر نتیجہ (بالخصوص جب شیخ کامل کی نگرانی اور رہنمائی حاصل نہ ہو)
ایسے واردات و اشارات ہوتے ہیں جن سے لغزش کا اندیشہ، بعض اوقات غلط فہمی کا حصول
ہوتا ہے اور ایسا شخص جو مقام تحقیق و روش کو نہ پہنچا ہوا الفا کا غلط محل چلے اور اشارات غیبی کو غلط
معنی میں سمجھ سکتا ہے چنانچہ انھوں نے اسی دوران کسی سفر میں ہمدی ہونے کا دعویٰ کیا اس کے بعد بھی
متعدد بار مختلف مقامات پر اپنے ”ہمدی موعود“ ہونے کا اعلان کیا، اور اس پر ایمان لانے کی دعوئیں

(۲) وہ کثرت ریاضت، قوت باطنی اور جذبہ امر بالمعروف کی وجہ سے اعلیٰ درجہ
کے صاحب تاثیر تھے ان کی شخصیت و صحبت ان کی گفتگو اور بیان سامعین و حاضرین
پر جادو کا اثر رکھتا تھا، اور سلاطین و امراء سے لے کر عوام و خواص تک سب پر بے خودی،
اور خود فراموشی طاری ہو جاتی تھی اور ان کے لئے بڑے سے بڑے منصبوں اور جاہ و ثروت کو
خیر باد کہہ کے ترک دنیا اور ترک وطن کر کے ان کے ہم کاب ہو جانا، اور اپنے کو ان کے حوالہ
کردنیا آسان ہو جانا تھا، دارالحکومت مانڈو میں یہی غیاث الدین شاہ خلجی کے ساتھ
پیش آیا، اور یہی جاپانیر گجرات میں محمود شاہ گجراتی پر اثر ہوا، یہی احمد نگر احمد آباد، بید
لے انیسویں ہے کہ کتب تراجم و تذکرہ میں ان کے حالات نہیں ملتے، آثار الامراء لایف نواب مصام الذلہ
شاہ نواز خاں سے اتنا معلوم ہوتا ہے کہ شیخ دانیال راجی حامد شاہ مانپوری کے خلیفہ تھے (ج ۱ ص ۱۲)

راجی حامد شاہ سلسلہ چشتیہ نظامیہ کے بلند مرتبہ و مور شاخ میں ہوئے ہیں۔

اور گلبرگ میں دیکھنے میں آیا، ایک خلقت کی خلقت نے ان کے ہاتھ میں ہاتھ دے دیا، اور ہزاروں آدمی ان کے قافلہ میں شامل ہو گئے، سندھ کے علاقہ میں بھی ایک شہر آشوب کا منظر نظر آیا، اور لوگوں کو تھامنا مشکل ہو گیا، قندھار میں بھی ان کے بیان نے قیامت برپا کر دی، اور حاکم قندھار مرزا شاہ بیگ کا ان کی طرف میلان ہو گیا۔

(۳) ان کی زندگی ترک و تجرید زہد و استغناء، قطع ماسوی الشہ کی زندگی تھی اور سفر و حضر میں ان کے ”دائرہ“ میں اسی زہد و ایثار اور ذکر و عبادت کی فضا نظر آتی تھی، کھانا اور ہر چیز برابر برابری کی خصوصیت کا لحاظ کئے بغیر تقسیم ہوتی تھی اور اس میں خود ان کی اور ان کے گھر کے افراد کی رعایت نہیں ہوتی تھی اس فضل سے کوئی نو وارد متاثر ہوئے بغیر نہیں رہتا تھا۔ (۴) اس دعوت نے متعدد ایسے بے لوث، سرفروش و خود فراموش داعی پیدا کر دیئے تھے جنہوں نے ”کلمہ حق عند سلطان جائز“ کا فریضہ بڑی شجاعت اور قوت کے ساتھ ادا کیا، امر بالمعروف نہی عن المنکر کے سلسلہ میں سخت اذیتیں برداشت کیں اور اس راہ میں بھی خوشی جان دی، انسان ان کے حالات پڑھ کر متاثر ہوئے اور سید محمد جوپوری کی تربیت اور صحبت کی تاثیر کا اعتراف کئے بغیر نہیں رہ سکتا۔

مثال کے طور پر شیخ علا بن حسن البیانوی (شیخ علانی) (م ۹۵۷ھ) کے حالات ملاحظہ ہوں، جنہوں نے سلطان سلیم شاہ ابن شیر شاہ سوری کے دربار میں دعوت و تذکیر کا فریضہ انجام دیا، اور آداب شاہی اور کورنش کے بجائے سلام مسنون پر اکتفا کیا، اور دوسری مرتبہ سفر کی خستگی اور طاعون کی بیماری کی حالت میں کوڑے کھائے، اور اس سے جانبر نہ ہونے پر ان کا جسم ہاتھی کے پاؤں سے باندھ دیا گیا، اور لشکر میں اس کو پھرایا گیا۔

لے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ترجمہ شیخ علا بن حسن البیانوی ”نہجۃ الخواطر“ جلد ۲، یا منتخب التواریخ از جلد تقاریر لادن (باقی صفحہ ۵۹ پر)

(۵) ان کی دعوت کے پانچ ارکان تھے (۱) ترک دنیا (۲) ملت عن الخلق (۳) ہجرت عن الوطن (۴) صحبت صدیقین (۵) دوام ذکر (حفظ انفس کے طریقہ پر) وہ مشاہدہ الہی کو خواہ وہ کچھ سہ ہو یا بطریق قلب، بیداری میں ہو یا خواب میں، ضروری اور شرط ایمان قرار دیتے تھے۔

(۶) حالت شکر میں یا مفہوم و مراد صحیح طور پر نہ سمجھنے کی بنا پر ان سے اپنی ذات کے متعلق متعدد بار اور صریح طریقہ پر ایسے اقوال اور دعاوی صادر ہوئے، جن کی تاویل و توجیہ مشکل ہے اور جنہوں نے ان کے تابعین کو ابتدا میں ان کی نیت کتنی ہی صحیح اور ان کا جذبہ دینی کتنا ہی قابل قدر ہو، آسانی کے ساتھ ایک مخالفت جمہور اور مخالفت اہل سنت فرقہ کی شکل دے دی، جس نے ان اقوال کا سہارا لیا، اور ان پر اپنے عقیدہ کی بنیاد رکھی، بعد کے آنے والوں اور غالی معتقدین نے (جیسا کہ قاعدہ ہے) ان میں اور اضافہ کیا، اور ان کی تقدیس و تعظیم میں اتنا غلو سے کام لیا کہ ان کو انبیاء کا ہمسرا اور بعض سے افضل و برتر بنا دیا اور بعض بعض انتہا پسندوں اور غالیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بھی ہمراہ و مساوات کے عقیدہ تک پہنچا دیا (اگرچہ سید محمد ان کے نزدیک بھی آپ کے پیرو اور دین محمدی کے تابع تھے) اور بعض نے یہاں تک غلو کیا کہ اگر کتاب و سنت ان کے کسی قول و فعل کے مخالفت ہوں تو کتاب و سنت کا اعتبار نہیں، اسی طرح سے اس بارے میں بھی بہت غلو کیا گیا کہ جو مسلمان انوار الہی کا مشاہدہ اپنی آنکھ یا دل سے سوتے یا جانتے (باقی صفحہ ۵۸ کا) مولانا ابو سکھ آزاد نے اپنے مخصوص ادبی انداز میں شیخ علانی کی شہادت کی دو دور داستان مفصل و موثر طریقہ پر بیان کی ہے (ملاحظہ ہو تذکرہ ص ۵۳ تا ۶۱)

لے اور یہ اقوال بہت سے غالی صوفیوں اور شریعت پرستوں کے لئے عبادوں سے منقول ہیں۔

نکھی نہ کرے وہ مومن نہیں ہے عام مسلمانوں اور اس فرقے کے درمیان یہ خلیج مرور زمانہ سے وسیع سے وسیع تر ہوتی چلی گئی، یہاں تک کہ ہمدوی ایک الگ فرقہ بن کر اہل سنت و اجماعت سے کٹ گئے، اور وہ مقاصد فوت ہو گئے جن کے لئے یہ تحریک شروع ہوئی تھی، اور جو غالباً اس تحریک کے بانی کے پیش نظر تھے۔

دسویں صدی کے وسط تک اس جماعت کے اثرات ہندوستان اور افغانستان پر قائم رہے، اور دکن میں اس کے پیروؤں کی کئی سلطنتیں قائم ہوئیں، دسویں صدی کے آخر میں ہمدویوں کی طاقت اور تعداد میں جو اضافہ ہو چکا تھا، اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ اسماعیل نظام شاہ بن برہان نظام شاہ ثانی کے زمانہ حکومت (۹۹۶-۹۹۸ھ) میں جمال خاں ہمدوی نے جو منصب داران صدہ میں سے تھا، احمد نگر میں مہات شاہی کی باگ اپنے ہاتھ میں لی، اسماعیل نظام شاہ کو بھی (جو خور د سال تھا) اپنے مذہب میں لے آیا، تھوڑے زمانہ میں ہندوستان کے اطراف و جوانب سے طائفہ ہمدویہ جمع ہو گیا، یہاں خاں کے گرد و پیش دس ہزار کے قریب ہمدوی جمع ہو گئے، اور اس نے احمد نگر کی سلطنت پر پورا تسلط حاصل کر لیا، جب برہان نظام شاہ جو باہر چلا گیا تھا، احمد نگر ۹۹۷ھ میں واپس ہوا تو اس نے مذہب ہمدویہ کو جس کا رواج ہو گیا تھا، خارج کیا، اور سابق کی طرح مذہب اثنا عشری نے رواج پایا۔

دسویں صدی کے اخیر میں ہمدویت کی تحریک میں نمایاں صنعت پیدا ہوا، اس دعوت اور سید محمد جو پوری کے دعاوی اور زیادہ تران کے غالی معتقدین کے تشدد سے عقائد میں ایک تزلزل اور مسلم معاشرہ میں ایک انتشار اور اضطراب پیدا ہو رہا تھا، اس

لے شخص از تاریخ ہندوستان جلد چہارم از مولوی ذکاء اللہ صاحب دہلوی۔

س عہد کے علماء را سنجین جو کتاب وسنت پر گہمی نظر، و علوم دینیہ میں رسوخ تام رکھتے تھے پریشان اور فکر مند تھے اور وہ اس کو ایک بڑی ضلالت اور فتنہ کا پیش خیمہ سمجھنے لگے تھے، چنانچہ اس عہد کے سب سے بڑے عالم حدیث و سنت علامہ محمد طاہر ثنبی (۱۰۱۳ھ-۱۰۹۶ھ) صنعت جمع بحار الانوار نے اس کی تردید اور انسداد کا بیڑا اٹھایا، اور یہ عہد کیا کہ جب تک اس بدعت کا جس کے اثر میں پورا گجرات آگیا تھا، خاتمہ نہیں ہو جائے گا، وہ اس وقت تک پکڑی نہیں باندھیں گے، اکبر نے ۱۵۷۵ھ میں جب گجرات فتح کیا، اور علامہ محمد طاہر کی طاقت ہوئی تو اپنے ہاتھ سے ان کے دستار باندھی، اور کہا کہ دین کی وہ نصرت و حمایت اور اس نئے فرقہ کا استئصال جس کا آپ نے بیڑا اٹھایا تھا، میرے ذمہ ہے، اس نے مرزا عزیز الدین کو اس کا رضاعی بھائی تھا، گجرات کا حاکم مقرر کیا، اور اس نے اس کام میں ان کی مدد کی، اور اس کے زمانہ میں ان کا زور کم ہو گیا، لیکن جب مرزا عزیز اپنے اس منصب سے سبکدوش ہوا، اور اس کی جگہ پر عبدالرحیم خانسی ناں کو جرات کی عملداری ملی تو ہمدویوں کو پھر طاقت حاصل ہو گئی، اور وہ میدان میں آ گئے، پھر علامہ محمد طاہر نے پکڑی اتار دی اور دار الحکومت کا قصد کیا، لیکن ان کے پیچھے پیچھے ہمدویوں کی ایک جماعت بھی روانہ ہوئی، اور اچھین پھونچتے پھونچتے ان کو شہید کر دیا۔

بے چینی اور انتشار خیال کے اسباب

تاریخ و فلسفہ تاریخ کا مطالعہ بتاتا ہے کہ ذہنی بے چینی، رد عمل کی جارحانہ تحریکیں اور انتشار خیال پیدا ہونے کے قوی اسباب و محرکات عام طور پر حسب ذیل ہوا کرتے ہیں۔

لے نزہۃ الخواطر جلد ۴

(۱) معاشرہ کے قول و عمل و عقیدہ و زندگی میں عدم مطابقت اور تضاد جو بچپن اور ذکی احساس طبیعتوں میں شدید بے اطمینانی پیدا کرتا ہے، اور وہ ایک خاص مرحلہ پر پہنچ کر باغیانہ دعوتوں اور تحریکوں میں پناہ دیتی ہے اور اگر وہ خود کوئی تحریک نہیں پیدا کر سکتی ہیں تو تشنگ و ارنیاب کا شکار ہو جاتی ہیں، عام طور پر یہ تحریکیں بہت جلد غلو اور انتہا پسندی اختیار کر لیتی ہیں، اور خود اس فاسد اور کمزور معاشرہ سے زیادہ دینی حیثیت سے گمراہ سیاسی حیثیت سے خطرناک اور معاشرہ کے لئے انتشار انگیز بن جاتی ہیں۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دسویں صدی میں مال و دولت کی فراوانی، عہدوں اور منصبوں کی طمع اور ان میں مسابقت کے جذبہ نے یہ تضاد پیدا کر دیا تھا، اور دنیا داروں اور دنیا پرستوں کا ایک بڑا گروہ پیدا ہو گیا تھا، جو دینی اور اخلاقی تعلیمات و اصول کو بالائے طاق رکھ کر حصول جاہ و منصب یا لذت و تمتع کے لئے ہر طرح کی بے عنوانی اور بے راہروی اختیار کرنے لگا تھا، یہ طبقہ عام طور پر ایسے زمانہ میں پیدا ہوتا ہے جب وسیع اور مستحکم سلطنتیں قائم ہو جاتی ہیں، اور امن و استقرار کا دور آتا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سوری خاندان کی حکومت کے آخری دور اور مغلیہ سلطنت کے قیام کے بعد ہندوستانی معاشرہ میں یہی کیفیت نمایاں ہو گئی تھی اور بہت سے خلافت اسلام اور خلافت شریعت اعمال و رسوم اور آئین جاری ہو گئے تھے، سلطنت اموی اور سلطنت عباسی میں بھی یہ طبقہ نمایاں طور پر ظاہر ہوا تھا، اور اسی کو پہلی صدی ہجری کے آخر کے سب سے بڑے مصلح و داعی حضرت جناب بصری (م ۱۱۰ھ) "منافقین"

لئے تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ سلطان سلیم شاہ (یا احمد شاہ) کے زمانہ حکومت میں ہر ولایت (یا سرکار) کے مستقر پر جمع کے دن تمام شاہی عہدیدار مراہمت ہوتے تھے، اور ایک بلند شامیانہ میں کرسی پر سلطان سلیم شاہ کی جوتی رکھ کر

اس کے روبرو سر جھکاتے تھے، اور مجموعہ قوانین شاہی پڑھا جاتا تھا، (تاریخ ہندوستان فرید آبادی جلد سوم ص ۱۰۰)

کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔

(۲) سلاطین و حکام کا سبب داران کی طائفہ امتیازی، تہذیب و تمدنی احکامات و احیت سے چشم پوشی اور کھلی بیوقوفی نفس پرستی جو دینی و عملی مندوں کو انقلابی تحریک اور بغاوت پر آمادہ کر دیتی ہے۔

(۳) رسمیت اور ظاہر پرستی جب اپنی انتہا کو پہنچ جاتی ہے، معاشرہ اخلاقی و ذہنی انحطاط اور علمی حلقے سخت ترین جمود کا شکار ہو جاتے ہیں، اور نظام تعلیم بے روح، حقیقت پسندی سے دور اور مذہبی طبعیتوں کو تسکین دہنی دینے کی سادہ حیرت سے مالا مال ہو جاتا ہے تو لوگ ایسی تحریکوں میں اپنے ذہن کی تسکین کا سامان پاتے ہیں (جو غلط یا صحیح طریقہ پر) اس محدود دائرہ سے باہر قدم نکالتی ہیں، کتاب و سنت کی تعلیم سے غفلت اور حدیث سے ناواقفیت بھی اس کا ایک اہم سبب اور قوی محرک ہے جس سے ہر دور میں دین کا صحیح مزاج پیدا ہوتا ہے، اور جس سے اس کا صحیح اندازہ ہوتا ہے کہ امت کے فہم و عمل میں اصل دین سے پر و غیر خلق تمدنی نے اس عہد کی تصویر کھینچنے ہوئے درجن کی صحیح تشخیص کرتے ہوئے صحیح کھانچے کہ۔

مسندوں کی رسمیت و روحانی تہذیب کے ساتھ ساتھ مذہبی و تمدنی تہذیب اور تاریخ و تمدنی میں جن قصوں کو عجیب و غریب کاربن کرپس کیا گیا ہے وہ، خدائی پستی و رفعت کا ذوق کے آمیزہ درمیان فقیروں کی جوش و زندگی، سب علموں کی بے راہروی، خونگندوں میں بے جا عفت و جہنوں اور دیووں کے قصے، چراغ سیما کی دست نیس کسی مضبوط مد شرع یا حکم اخلاقی نظم میں، اس طرح عام نہیں ہو سکتی تھیں حقیقت میں مہمدی تحریک سی ذہنی انحطاط اور مذہبی جمود کو دور کرنے کی ایک کوشش تھی؟

(سلاطین دہلی کے مذہبی رجحانات ص ۲۵۱)

اسوہ رسوں اور طریقہ صحابہ و تابعین سے کتنا بعد اور انحراف پیدا ہو گیا۔

(۴) کسی ایسی دینی شخصیت کا فقدان جو ذہنی و باطنی دونوں تعلیمیتوں سے عام سطح سے بلند طاقتور و دلآویز شخصیت اور مؤثر و طاقتور روحانیت کی مالک ہو اور جو ذہن کی بے چینی، روح کی بیتابی کو دور اور معاشرہ کے تن مردہ میں ایک نئی روح پہنوک سکے اور اسلام کی ابدیت، شریعت محمدی کی صداقت اور کمال و ترقی کے وسیع امکانات پر نیا یقین و اعتماد پیدا کر سکے۔

دسویں صدی کی تاریخ کے مطالعہ سے (تراجم و تذکرے کی کتابوں، اور حوادث و واقعات کی روئدادوں کی مدد سے) معلوم ہوتا ہے کہ کم سے کم ہندوستان میں اس بے چینی اور انتشار خیال کے یہ قدرتی اسباب پچھلی صدیوں کے مقابلہ میں بڑھ گئے تھے، اور اسی کا نتیجہ تھا کہ ذہنی بے چینی اور انتشار انگیز تحریکیں اس صدی میں زیادہ نمایاں نظر آتی ہیں۔

دسویں صدی کا فتنہ کبریٰ

"الف ثانی" سے ایک نئے نظام عام کے آغاز کا مغالطہ

الف ثانی کا مغالطہ

دسویں صدی ہجری اس لحاظ سے بڑی اہمیت رکھتی ہے کہ اس کے اختتام پر اسلامی تقویم کے ایک ہزار سال کی تکمیل اور دوسرے ہزار سال "الف ثانی" کا آغاز ہوتا ہے عام حالاً میں یہ تبدیلی کوئی اہمیت نہیں رکھتی، دنیا کی طویل عمر اور حیات انسانی کی وسیع تقویم میں یہ صدی پر ایک ورق الٹا ہے ایک ہزار سال پہلے کی صدی کا نیا ورق الٹنے والا تھا، لیکن جب ذہنوں میں شدید قسم کا انتشار عقائد میں غلبہ ترزل دین کی صحیح تعلیم اور کتب سنت کے علم سے زہم و غفلت و جہالت بلکہ وحشت و نفرت ہو، اہل یونان کے علوم کو عقل انسانی کی آخری منزل قرار دیا جائے اور انھیں کا، م "حکمت" علوم دانشمندی اور انسانی علوم و کمالات کے وسیع آفاق میں "حق مبہم" قرار دیا جائے، بات کا تنگرو بن لینا، اور رائی کا پرست کھڑا کر دینا، نظم تعلیم، نصاب درس اور علمی حلقوں کا کمال سمجھا جائے، علوم نبوت، صحت آسمانی، وحی و تنزیل اور نصوص قرآنی کی توضیح و تحقیق کی بجائے، اور ان پر ایمان لانے کو

جہل، کورانہ نقید اور عقل دشمنی کا مراد قرار دیا جائے، پھر اس کے ساتھ اس وقت کی حکومتوں اور سیاسی نظاموں سے (جو غلط اور صحیح طریقہ پر مذہب کا سہارا لیتے تھے) اور اس کو اپنے اقتدار کا پشت پناہ سمجھتے تھے، بیزاری بھی غاوت و اشتعال کی حد تک پہنچ گئی، پھر سونے پر سہاگر جب ایسے حوصلہ مند اور طالع آزمایا فرا پیدا ہو جائیں، جو زبانیت اور اس وقت کے علم و حکمت سے مسلح بھی ہوں، اور وہ نئے دور کا باقی ورثہ، اور احترام و اقتدار کا، ملک ہونے کے سہانے خواب بھی دیکھنے لگیں اور ان کے دل و دماغ میں یہ تین کروڑ میں لینے لگے کہ ماہ و سال کی گردش سے وہ بھی وہی فیئ مدہ اٹھائیں جو پچھلے پیشوایان مذہب نے (ان کے بقول) اٹھایا اور ان کی تحریک و دعوت سے قوموں اور ملکوں کی تاریخ میں ایک نئی تقویم کا آغاز ہوا جس کی ان کے خیال میں سب سے کامیاب اور مکمل شکل اس عہد کا آغاز تھا جو بعثت محمدی اور ظہور اسلام سے عرب میں شروع ہوتا ہے اور ساری دنیا کو اپنے سایہ میں لے لیتا ہے، ان کے نزدیک اس دین کی تاریخ اور دنیا کی تقویم میں اہل اول کا ختم ہونا اور اہل ثانی کا شروع ہونا ایک ہم حادثہ اور ایسا زریں موقع ہے، جو جلد جلد اور بار بار ہاتھ نہیں آتا، اور اگر اس کو گنوا دیا جائے گا تو پھر ایک ہزار سال کا انتظار کرنا پڑے گا، اس لئے اس موقع کو کسی طرح سے جانے نہیں دینا چاہئے، ورنہ صدیوں کے افسوس منسا پڑے گا۔

دسویں صدی کے نصف آخر میں ہمیں عالم اسلام کے مختلف حصوں میں اور خاص طور پر اس کے سب سے بے چین طباع، اور تخلیقی و اختراعی صلاحیت رکھنے والے خطہ ایران میں (جس کو بہت سی ممالکوں کی بنا پر مشرق کا یونان کہنا صحیح ہوگا) اس خیال کے عکس نظر آتے ہیں، ظہور اسلام کے بعد یہ پہلا موقع تھا کہ ایک ہزار سال پورے ہو رہے تھے، اور دوسرا ہزار شروع ہونے کو جا رہا تھا، ہر صدی کے سرے پر تجدد کا ظاہر ہونا، حدیث سے ثابت ہوتا ہے، اور

تاریخ بھی اس کا ثبوت فرما کرتی ہے اس لئے بعض ذہین لوگ دوسرے ہزار سال کے شروع ہونے پر بہت زیادہ دین جدید کا دسترس اور عالم کے نئے دور کے نتائج کے ظہور کے خواب دیکھنے لگے تھے، ورنہ میں بہت سے نچلے لوگوں نے اپنا نام اس منصب کے امیدواروں کی فہرست میں کھانے کی کوشش ہی شروع کر دی تھی، افسوس ہے کہ اس دور کی کوئی ذہنی و فکری تاریخ مرتب نہیں کی گئی، آج میں اس عہد کے قلب و دماغ، جذبات و خیالات، منوں اور آرزوؤں کی پرچیں، نیاں نظائیں، پینہ اور پچھلے دوروں کی طرح سب تاریکیوں سے کار در بار کے گرد گھومتی ہیں اور ان میں زیادہ تر انقلابات سلطنت فتح و ہزیمت بادشاہوں کی داد و دہش، المکابان سلطنت کے حراں و نصب، اور امراء کے عیش و عشرت، کی داستانیں اور رزم و بزم کے افسانے ملتے ہیں، اگر دسویں صدی کے عالم اسلام کی کوئی فکری تاریخ ہوتی تو ہمیں صاف خدا کا لطف ثانی کے قریبے کئے دلوں میں منائے نام کے چراغ روشن کر دیئے تھے اور انھوں نے ایک نئی مسند پیشوائی اور ایک نئی بیعت و قیادت کا نیمہ نصب کرنے کے لئے چوب اور طنائیں مہیا کرنی شروع کر دی تھیں۔

مغوی حکومت کے قیام کے بعد جس نے شیعیت و حکومت کی ملاقات اور اقبال سے سامنے ایران کا مذہب بن دیا تھا، اور اگرچہ اس سلطنت کے بانیوں کے ورثہ اعلیٰ شیخ صفی الدین سرکار دوق صدیقی تھے، لیکن شیعیت کو چونکہ تصوف سے سر ہے، اس کے دور اقتدار میں اس ایران میں جس نے، مرغزانی طوسی، شیخ فرید الدین عطار، زینت پوری، مولانا جمال الدین رومی، اور مولانا عبدالحق جامی جیسے عارف و محقق پیدا کئے تھے، اور جس سے بغداد و دہلی و اجمیر کو پیران پیر سید، عبد القادر جیلانی، شیخ اشیتو، شیخ شہاب الدین بہروردی، خواجہ بزرگ شہین الدین چشتی اور شہید شوق خواجہ قطب الدین گنجی، کھکی و شیخ میسر آئے تھے تصوف کا چراغ بالکل گل ہو گیا، دوسری طرف کتاب سنت کا

وہ علم اور فن حدیث جس کا ایران بڑا مرکز رہ چکا تھا، اور جس نے تاریخ اسلام کو مسلم بن الحجاج القشیری، نیشاپوری، ابو عیسیٰ ترمذی، ابو داؤد سجستانی، ابن ماجہ قزوینی، اور حافظ ابو عبد الرحمن نسائی جیسے امام حدیث اور مصنفین صحیح عطا کئے، وہ اب کتاب سنت اور علم حدیث سے بالکل بیگانہ اور تہی دامن تھا، اب اس کے علم کا تمام تر سرمایہ اور اس کے امتیاز و تفوق کا میدان یونانی علوم و حکمت (فلسفہ و منطق) تھے، اس انقلاب نے جس نے نبی عربی کے صحابہ کرام، اور ان کی سنت و احادیث سے اس مردم خیز اسلامی ملک کا رشتہ پہلے ہی کاٹ دیا تھا، ملک کے ذہن اور طباع طبعہ کا رابطہ نبوت محمدی، عقیدہ ختم نبوت اور دین اسلام کے خلود و بقاء کے عقیدہ سے اگر منقطع نہیں کیا تو کم از کم ضرور کر دیا، اور اگر اہل بیت کرام سے (شیعیت کی بنیاد پر) عقیدت و نسبت نہ ہوتی تو اس ملک کا مجموعیت، قبل اسلام کی تہذیب اور شاہنامہ فردوسی کے رستم و اسفندیار کے دور کی طرف واپس چلے جانے کا خطرہ تھا۔

ایسی حالت میں نویں اور دسویں صدی کے ایران میں انتشار انگیز تحریکوں، اور اسلام کے خلاف عقلی و فلسفی سازشوں کا پیدا ہونا خلاف قیاس اور خلاف توقع نہیں، جس کی سب سے ترقی یافتہ مثال نویں صدی کے اخیر اور دسویں صدی کے ابتدا کی نقطوی تحریک ہے، جو ایران کی اس بے چین رنج کا بہترین مظہر ہے جس نے کبھی مزدک کی شکل میں کبھی مانی کے روپ میں، اور کبھی حسن بن صباح کے لباس میں ظہور کیا تھا، اور جو خالص ایک لمحہ نہ تحریک ہے، بقول اسکندر منشی کے۔

آنطائفہ بزمہ حکماء عالم را قدیم
شمرده اند و اصلاً اعتقاد بحشر اجساد
قیامت ندارند و مکافات حسن و قبح
یہ فرقہ حکماء کے مذہب کے مطابق
عالم کو قدیم مانتا ہے، اجسام انسانی
کے دوبارہ زندہ ہونے اور شر و شرک

اعمال را در عاقبت و مذلت دنیا
قرار داده، بہشت و دوزخ ہزارہی
شمارند۔
مطلق عقیدہ نہیں رکھتا، اعمال کے
حسن و قبح کی جزا و سزا کو دنیا کی
راحت و لذت کی شکل میں قرار دے کر
اسی کو بہشت و دوزخ سمجھتا ہے۔

شاہ نواز خاں ان کے متعلق لکھتا ہے۔

علم نقطہ الحاد و زندہ و اباحت و
توسیع مشرب است مثل حکماء بقدم
عالم گردند و انکار حشر و قیامت
نمایند و مکافات حسن و قبح اعمال
و جنت و نار در عاقبت و مذلت
دنیا قرار دہند۔
علم نقطہ الحاد و زندہ و اباحت (سب
کچھ جائز ہے) اور وسیع المشرب
(سب صحیح ہے) کا نام ہے، حکماء
قدیم کی طرح وہ قدم عالم کے قائل
اور حشر و قیامت کے منکر ہیں، اعمال
کے حسن و قبح کا انعام و سزا، اور
جنت و دوزخ اسی دنیا کی خوشحالی
اور تنگ حالی کو سمجھتے ہیں۔

وہ نظریہ ارتقاء کے قائل ہیں، اور ان کا عقیدہ ہے کہ عبادات و نباتات ترقی کرتے
کرتے انسان کے درجہ تک پہنچ جاتے ہیں، نباتات کے اگنے میں قدرت خداوندی کا کوئی
دخل نہیں، وہ محض کواکب و عناصر کی ترکیب کا عمل ہے، قرآن پاک کو نبی کریم کی تصنیف

۱۔ تاریخ عالم آرائے عباسی جلد ۲ ص ۲۲۵ ۲۔ آثار الامراء جلد ۲ ص ۲۱۹

۳۔ دبستان مذہب ص ۲۲

۴۔ مبلغ الرجال ورق ۲۵، ۱۔ نسخہ تلمی موجود مولانا آزاد لکیشن مولانا آزاد لکیشن مولانا آزاد لکیشن مولانا آزاد لکیشن

سمجھتے ہیں اور مسائل شریعت کو اہل الرائے کا طبع زاد، اس فرقہ کے پیرو نماز حج اور قربانی کا مذاق اڑاتے ہیں، ماہ رمضان کا نام انھوں نے ماہ گرنگی و تشنگی رکھا ہے طہارت و غسل کے مسائل کی بھی تضحیک کرتے ہیں، اور محرمات ابدیہ کی حرمت کے بھی قائل نہیں وہ نقلیات کے منکر اور عقلیات کے داعی ہیں۔

اس فرقہ کا بانی محمود سپنجوانی کو بتایا جاتا ہے اس فرقہ نے دسویں صدی ہجری میں ہندوستان و ایران کے ہزاروں لوگوں کو متاثر کیا، اور ایران میں اس کے پیروؤں کی تعداد ہزاروں تک پہنچ گئی، نقطویوں کا یہ عقیدہ تھا کہ اول ظہور سے محمود سپنجوانی تک آٹھ ہزار سال کی مدت ہوتی ہے، یہ دور عربوں کی سیادت کا دور تھا، کیونکہ اس مدت میں پیغمبر صرت عربوں ہی میں پیدا ہوتے رہے ہیں۔

لے ایضاً لے ایضاً

لے ایضاً: مضمون میں پروفیسر محمد اسلم کی کتاب دین الہی اور اس کا پس منظر نیز ڈاکٹر نذیر احمد بونیرٹی سی گڑھی کی کتاب تاریخی و ادبی مطالعے سے استفادہ کیا ہے، مزید تفصیل اور مستند معلومات کے لئے ملاحظہ ہو نقطویوں یا سپنجوانی از دکتر صادق کیا، محمود سپنجوانی یا سپنجانی گیدانی نے استر آباد میں مشہور میں اس نئے مذہب کا اعلان کیا ۱۲۳۵ھ میں اس کی وفات ہوئی، اس فرقہ کی بنیاد ایران میں نویں صدی ہجری کی بالکل ابتدا میں ہوئی، رفتہ رفتہ اس نے ہندوستان میں بیان تک کہ دسویں صدی اور گیارہویں صدی میں ایران اور ہندوستان میں اس فرقہ کے پیروؤں کی تعداد ہزاروں تک پہنچ گئی تھی، اس فرقہ کو ماحدہ متناسخہ اور اہل زمانہ کے نام سے ایرانی مؤرخین اور مسلمان مصنفین نے یاد کیا ہے اور چونکہ محمود کے نزدیک ہر چیز کی تخلیق خاک سے ہوئی ہے اور وہ خاک کہ نقطہ کہتا ہے، یا اس لئے کہ اس نے مٹا ہے قرآن کو اپنے خیال کو بیان کرنے میں حروف اور نقطوں کی تعداد سے مدد لی ہے، اس فرقہ کو نقطوی یا اہل نقطہ کہتے ہیں

(ماخذ باختصار از مضمون فرقہ نقطوی پر ایک طائرانہ نظر، مضمون تاریخی و ادبی مطالعے، ڈاکٹر نذیر احمد)

محمود سپنجوانی کے ظہور سے عربوں کی سیادت ختم ہو گئی ہے، ہندو آئندہ آٹھ ہزار سال تک پیغمبر عجیبوں ہی میں پیدا ہوا کریں گے۔

نقطویوں کے عقائد کے سلسلہ میں جن کا کسی قدیم یا بیان ہوا، ان کا یہ نظریہ بنیادی اور انقلابی اہمیت رکھتا ہے (اور ہماری اس بحث اور مجدد صاحب کے تجدیدی کارنامہ کا اسے خاص تعلق ہے) کہ مذہب اسلام منسوخ ہو چکا ہے اس لئے محمود کا لایا ہوا دین قبول کئے بغیر چارہ نہیں، دین اسلام کی مینادہ تم ہو چکی ہے، اس لئے اب نئے دین کی ضرورت ہے۔ دسویں صدی میں اس عقیدہ کا ظہور و اعلان صاوت اشارہ کرتا ہے کہ وہ اس عقیدہ اعلیٰ کے قائل ہیں اور اہل ثانی سے اپنا کام زور شور سے شروع کرنے والے ہیں، شاہ عباس معقوی نے ایران میں نقطوی مذہب کی پیروی کے الزام میں ہزاروں نقطویوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا، بادشاہ اس معاملہ میں اپنے پیشروؤں سے زیادہ سخت واقع ہوا تھا، بادشاہ کی نظر میں اس سے زیادہ خطرناک کوئی دوسرا گروہ نہ تھا، چنانچہ سنہ ۱۱۸۵ھ میں اس نے بڑے وسیع پیمانہ پر ان کا قتل عام کیا، اس قتل و غارتگری کا نتیجہ ہوا کہ بہت سے نقطوی جان بچا کر ہندوستان بھاگ آئے، اس میں مولانا حیاتی کاشی بھی تھے، جو دو سال تک قید میں رہنے کے بعد شیراز آئے اور ۱۱۹۵ھ میں وطن میں کچھ دن قیام کر کے بالآخر ہندوستان چلے آئے، ۱۲۰۵ھ میں وہ احمد نگر میں موجود تھے، شریف آملی جو بڑا باکمال عالم تھا، اس فرقہ کے اکابر سے تعلق رکھتا تھا، وہ اپنے زمانہ کی سخت گیریوں سے تنگ آکر ہندوستان چلا آیا تھا، اکبر بادشاہ اس کے ساتھ لے محمود یا اس کے کسی پیرو کا شعر ہے

رمد نوبت زمان عاقبت محمود گذشت آنکہ عرب طعنہ برعم میرد

۱۲ دبستان مذاہب ۱۲۰۵ لے ایضاً ص ۳۰

پیر جیسا سلوک کرتا تھا بعض محققین کا خیال ہے کہ میر شریف آملی نے محمود پسپوئی کی تحریروں سے ثبوت پیش کر کے اکبر کو دین نو کے اختراع کی ترغیب دی۔ اس نے محمود کی پیشگوئی بیان کی کہ ۹۹۹ء میں ایک شخص ظاہر ہوگا جو دین باطل مٹا کر دین حق قائم کرے گا۔

بدایونی اور خواجہ کلان دونوں اس بات پر متفق ہیں کہ شریف آملی نے ایران سے بھاگ کر بلخ میں مولانا محمد زاہد سیرہ شیخ حسین خوارزمی کی خانقاہ میں پناہ لی، اور صوفیوں کی طرح رہنے لگا، اس کی طبیعت کو چونکہ درویشی سے کوئی مناسبت نہ تھی، اس لئے اس نے ہرزہ سرائی اور شطاحی کو اپنا شعار بنایا، جب مولانا محمد زاہد کو اس کے عقائد معلوم ہوئے تو انہوں نے اس کو اپنی خانقاہ سے نکال دیا، اور وہ دکن چلا گیا۔

دکن میں ان دنوں شیعیت کا دور دورہ تھا، اس لئے لوگوں نے شریف آملی کو شیعہ علم سمجھتے ہوئے ہاتھوں ہاتھ لیا، جب لوگوں کو اس کے عقائد معلوم ہوئے تو وہ اس کے درپے آزار ہوئے، بدایونی کے الفاظ میں :-

حکام دکن می خواستند کہ لوح ہستی دکن کے حکام اس کا نقش حیات ہی
اور از نقش حیات پاک سازند مثاد بنا چاہتے تھے لیکن بعد از اس
عاقبت بر سوائی فر قرار یافتہ بر سوائی انہوں نے فیصلہ کیا کہ اسے گدھے پر
تشہیر نش نمودند۔ بٹھا کر اس کی تشہیر کی جائے۔

اکبر نے ہزاری منصب دے کر اسے اپنے مقربین کے زمرہ میں شامل کر لیا، بنگالہ میں اس کو دین الہی کا داعی مقرر کیا، اور وہ اکبر کے چار مخلص یاروں میں شامل تھا، دین الہی کے

۱۔ خواجہ عبید اللہ فرزند خواجہ باقی باللہ مصنف مبلغ الرجال ۔ ۲۔ منتخب التواریخ جلد ۲ ص ۲۴۶

۳۔ مبلغ الرجال ورق ۲۲

میدوں اور محققوں کے سامنے اکبر کی وہ نیابت بھی کرتا تھا، آثار الامراء میں ہے: "قصوت و حقائق بسیار و زیدہ و اتحاد و زندقہ را بدان مخلص دادہ، دعوائے ہمہ و مست" می کرد و ہمہ را اللہ می گفت۔ ابو الفضل عثمی کے متعلق بعض مہتمم تاریخ نویسوں کا بیان ہے کہ وہ نقطوی تحریک سے متاثر تھا، شاہ عباس صفوی نے نصر آباد کا شان میں ممتاز ترین نقطوی داعی اور ذمہ دار میر سید احمد کاشی کو جب قتل کیا تو اس کے کاغذات کے ذخیرہ میں جن نقطویوں کے خطوط ملے ان میں ابو الفضل کا بھی ایک خط تھا، معاصرتاریخ نویس اسکندر منشی تاج عالم آرائے عباسی میں لکھتا ہے :-

"ہندوستان سے آنے والے دواؤں سے محمود ہو کہ ابو الفضل پسر شیخ مبارک بھی جو ہندوستان

کے فضاء میں ہے اور دربار کبریٰ میں مست زیادہ تقرب حاصل کر چکا ہے، اسی مذہب کا پیرو ہے اس نے

اکبر و شاہ کو وسیلہ امتداد بن کر جوہ شریعت سے نفرت کر دیا ہے، اس کا خط جو میر احمد کاشی کے پاس

لکھا ہے تھا، در جو میر نکور کے کاغذات میں دستیاب ہو، ابو الفضل کے نقطوی ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

خواجہ کلان اپنی کتاب "مبلغ الرجال" میں محمود پسپوئی کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ :-

"شیخ ابو الفضل ناگوری باب طس آئین خسرت قرین اور مملکت ہندوستان گسترده"

ان تاریخی شبہاتوں کے بعد اندازہ ہوتا ہے کہ نقطوی فرقہ یا تحریک کے داعیوں اور علمبرداروں

نے ہندوستان اگر اہل ثنائی کے لئے نئے دورائے دین اور نئے آئین کے لئے کس طرح ایک تخت

مستند بنا کر رکھی تھی، جس پر مسند آرا ہونے کے لئے ایک با اختیار و طاقتور موزوں شخصیت

درکار تھی، اور اس کے لئے ان کی نظر میں اکبر سے زیادہ کوئی اہل نہ تھا۔

۱۔ منتخب التواریخ جلد ۲ ص ۲۴۶ ۲۔ آثار الامراء جلد ۲ ص ۲۴۶ ۳۔ مستفاد از مضمون فرقہ نقطوی پر

ایک مزار غرہ مند جہ کتاب تاریخی و ادبی مت لے از ڈاکٹر میر احمد ۲۶۱ ص ۲۶۱ ۴۔ مبلغ الرجال ورق ۲۲ ۵۔ میزان غرہ مند جہ کتاب تاریخی و ادبی مت لے از ڈاکٹر میر احمد ۲۶۱ ص ۲۶۱

باب دوم

اکبری عہد حکومت اور اس کے دو متضاد دور

اکبر کی مذہبی اور دیندارانہ زندگی

عہد اکبری اور ہندوستان کے تمام مؤرخین اس پر متفق ہیں کہ اکبر کی تخت نشینی اور ابتدائی عہد حکومت نہ صرف ایک راسخ العقیدہ مسلمان کی حیثیت سے شروع ہوا، بلکہ خوش عقیدگی اور مذہبی غلو اور تقشف کے ساتھ اس کا آغاز ہوا، اس کے ثبوت کے لئے "دربار اکبری" کے مشہور مصنف و عالم اور عہد اکبری کے مورخ ملا عبد القادر بدایونی (م ۱۰۳۸ھ) کی شہرہ آفاق کتاب "منتخب التواریخ" سے منتخب کر کے عہد اکبری کے اس دور کے چند متفرق واقعات اور بادشاہ کے حالات نقل کئے جاتے ہیں، جب وہ اپنے اسلاف کی طرح ایک سیدھا سادہ خوش اعتقاد مسلمان تھا، اور دینی تعلیم بلکہ مطلق تعلیم نہ ہونے، ماحول کے اثر اور اپنے عہد کے رواج کے مطابق (جس میں مشائخ و مزارات کے بارے میں غلو، حد سے بڑھی ہوئی خوش عقیدگی اور بدعات عام تھیں) بزرگوں کے مزارات کے لئے طول طویل سفر (شد رحال) کرتا تھا، بد عقیدگی اور خلاف جمہور عقائد کے الزام پر سخت سزا دیتا تھا، اولیاء اللہ کے مزارات پر نذر گزرا کرتا تھا، خود ذکر میں انہماک کے ساتھ مشغول رہتا، علماء اور صلحاء کی صحبت میں وقت گزارتا،

اور مجلس سماع میں شرکت کرتا تھا۔

اکبر کی دینداری اور مذہبی غلو کی شہادت میں ملا عبد القادر بدایونی کے بیانات نقل کرنے میں کئی حرج نہیں کہ اس پر تمام مؤرخین کا اتفاق ہے، اور اس سے اکبر کی تعریف ملتی ہے اور اس بارہ میں ملا عبد القادر بدایونی کی تاریخ و تصنیف میں کسی مخالفانہ جذبہ کے کام کرنے یا عناد کا کوئی سوال نہیں، البتہ اکبر کی زندگی کے دوسرے دور (دین الہی کے نظریہ کی اشاعت و وحدت ادیان کے عقیدہ اسلام سے بعد و وحشت، مذاہب غیر کے بارہ میں حد سے بڑھی ہوئی رواداری اور اسلام کے بارے میں مماندائے رویہ) کی شرح و تفصیل میں ہم ملا عبد القادر کے بیانات نقل کرنے میں احسن کی صحت و استناد اور ان کی تاریخی غیر جانبداری کے سلسلہ میں ان اخیر برسوں میں بعض حلقوں کی طرف سے بڑا شک و اشتباہ پیدا کر دیا گیا ہے۔

اے اکبر کے دورانی کے بارے میں، جب استاد درہ پوری کے بیانات و شہادتوں کو ان کے دینی تعصب اور کبر سے ذاتی منہ و منی لغت پر محمول کرنے اور ان کی کتاب منتخب التواریخ کو مجروح و مہملہ اعتبار کرنے کی کچھ برسوں سے جو ہم شروع ہوئے ہے، اس کی کوئی مثبت علمی بنیاد و تاریخی ثبوت نہیں، اس الزام کی بنیاد بھی بعض جذبات اکبر کی عظمت اور اس کو ہر طرح کے مزاحمت سے بری کرنے کے جذبہ استیلا و ترسیت اور ماحول و زمانہ کا نتیجہ و ریک مقصد کے تحت تاریخ نویسی کا اثر ہے (سو فہن و منفی رویہ پر ہے جو شخص بھی خالی الدین ہو کر منتخب التواریخ کا مطالعہ کرے گا وہ مصنف کے غیور و عمدت درد مندی اور جرأت مندانہ حق گوئی کا اعتراف کئے بغیر نہیں رہ سکا، کتب تاریخ کا وسیع مطالعہ کرنے والے کو تاریخ و افانہ میں امتیاز کرنے اور مصنف اور اس کی کتاب کے بارے کے سمجھنے کی عمدت پیدا ہوتی ہے، اور وہ خود عزائم کی طرح کھوٹے کھوٹے کافرق سمجھنے لگتا ہے۔

ایک منتخب التواریخ پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ بہت کم ایسے واقعات نگار ہیں جو بدایونی کی طرح (بانی مسئلہ پر)

... احتیاط برتیں گے اور تنہا ان کے بیانات پر انحصار نہیں کریں گے، بلکہ ان کو اکبر کے مخلص وفادار ارکان سلطنت، مؤرخین دربار اور اس عہد کے غیر جانبدار مؤرخوں کے بیانات اور شہادتوں کی محض تائید میں پیش کریں گے۔

• منتخب التواریخ کے حسب ذیل بیانات ملاحظہ ہوں :-

• شہزادہ سلیم کی ولادت کے شکرانہ میں بادشاہ نے اجمیر کا پیادہ پاسفر کیا، واپسی میں دہلی میں پڑاؤ ڈالا، اور اویاء دہلی کے مزارات کی زیارت کی^۱۔

• ابو دھن جا کر حضرت شیخ المشائخ فرید الدین گنج شکر کی زیارت کی، مزار مقیم اصفہانی کو میر تقیوب کشمیری کے ساتھ رخص کے الزام میں سزا ملی^۲۔

• اوائل شعبان میں بادشاہ نے اجمیر کا سفر کیا سات کو س سے پیادہ پا مزار پر حاضر ہوا، نقارہ نذر گزارنا، اہل الشریعہ اور صلحاء کے ساتھ صحبت اور مجلس سماع گرم رہی^۳۔

• عبادت خانہ میں "یا ہو" اور "یا ہادی" کے ذکر میں انہماک رہتا تھا، (شہ ۹۸۰ء میں ... عبادت خانہ کی تین عمارتوں کی تعمیر کا تفصیلی ذکر^۴)

• عبادت خانہ میں ہر شب جمعہ کو سادات و مشائخ علماء و امراء کی طلبی ہوتی، بادشاہ خود ایک حلقہ میں آتا، اور مسائل کی تحقیق کرتا۔

اسی زمانہ میں قاضی جلال اور دوسرے علماء کو حکم ہوا کہ قرآن مجید کی تفسیر بیان کی جائے^۵۔

(باقی ملے کا) اپنے جذبات کا اظہار کرنا چاہتے ہیں، خصوصاً جو شاہی کانوں کو ناگوار ہوں، یا جو اپنی غلطیوں اور

لغزشوں کو اس صفائی اور بے پردائی کے ساتھ آشکارا کرتے ہوں" (ایڈ جلد ۵ منہ ۳۸)

۱۔ منتخب التواریخ جلد ۲ ص ۱۲۳ ۲۔ ایضاً ص ۱۸۵ ۳۔ ایضاً ص ۲۰۱ ۴۔ ایضاً ص ۲۱۱

۹۸۰ء کے واقعات میں فتح پور سیکری میں عبدت خانہ میں علماء و مشائخ کی محبت شب جمعہ کی شب بیداری کا ذکر آتا ہے۔

جب خان زماں نے اکبر کے خلاف بغاوت کی تو اس کے مقابلہ پر نکلنے سے پہلے بادشاہ دہلی کے تمام اویاء شہر کے مزارات پر خرمین دعا حاضر ہوا^۱۔

ماہم آنکھ کے تعمیر کردہ مدرسہ خیر المنازل کے پاس سے گزرتے ہوئے، فولاد نامی ایک شخص نے (شرف الدین حسین کے ایاء سے) بادشاہ پر ایک تیر چلایا، بادشاہ کو معمولی سا زخم آیا، جو چند روز کی مرہم پٹی سے درست ہو گیا، اس ناگہانی حملہ سے بچ نکلنے کو بقوں بدایونی "رتبیہات غیبی و کرامات پیران حضرت دہلی دانستہ" اویاء دہلی کی کرامت سمجھا^۲۔ ایک بار اجمیر جاتے ہوئے اس عہد کے مشہور بزرگ شیخ نظام نارنولی (جن کے زہد و اتقا کی شہرت دور دور تک پھیلی ہوئی تھی) خدمت میں حاضر ہوا^۳۔

۹۸۰ء میں اجمیر میں حسین خنگ سوار کے مزار پر اور اس کے چند سال بعد ہنسی میں حضرت قطب جہاں کے مزار پر بڑی عقیدت و نیاز کے ساتھ حاضر ہو کر فاتحہ پڑھی^۴۔

"شیخ سلیم چشتی کے ساتھ عقیدت خاص تھی ان کا روضہ بڑے اہتمام سے تعمیر کرایا اور اس عقیدت و محبت کی بناء پر وہی عہد سلطنت (جب انگریزوں کا بوجھا جاتا ہے کہ ان کی دعا سے پیدا ہوا سلیم نام کا بادشاہ نے سلیم کی ولادت سے قبل رانی جو دھانی کو شیخ کے گھر بھیج دیا تھا، تاکہ ان کی توجہ اور دعا رانی کے شامل حال رہے^۵۔

"اسی طرح شہزادہ مراد کی ولادت بھی شیخ ہی کے گھر میں ہوئی تھی^۶۔

۱۔ منتخب التواریخ جلد ۲ ص ۲۵۳ ۲۔ ایضاً ص ۲۶۲ ۳۔ ایضاً ص ۲۶۲

۴۔ ایضاً ص ۲۶۲ ۵۔ ایضاً ص ۲۶۲ ۶۔ ایضاً ص ۲۶۲

شہزادہ سلیم جب کتب نشینی کے قابل ہوا تو اس کی رسم تسمیہ خوانی کے لئے اپنے عہد کے مشہور محدث مولانا میر کلاں ہروی کو زحمت دی اور انھوں نے بادشاہ اور عمائدین سلطنت کی موجودگی میں شہزادہ کی بسم اللہ کرائی۔

جب شہزادہ کھٹنے پڑھنے کے قابل ہو گیا تو اسے حکم دیا کہ شیخ عبدالنبی کے گھر جا کر ان سے حدیث کی تعلیم حاصل کرے اور اس نے مولانا جامی کی پہل حدیث ان سے پڑھی۔ اکبر کو شیخ عبدالنبی (نسیرۃ حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہی و صدر جہاں عبدالکبریٰ) سے اتنی عقیدت تھی کہ اکثر وہ ان کے گھر جا کر ان کے درس میں شرکت کرتا، ایک دو مرتبہ ان کی جوتیاں بھی سیدھی کھیں۔ اکبر نے ان کے لئے کارخانہ شاہی میں خصوصی دو شانہ تیار کروایا، اور ملا عبدالقدور کے ہاتھ ان کی خدمت میں بھیجا، اور کہا کہ یہ آپ ہی کے لئے شاہی کارخانہ میں تیار ہوا ہے۔

اس عہد کے مشہور شطاری شیخ محمد غوث گوالیاری کے گزارہ کے لئے ایک کروڑ (دام) سالانہ آمدنی کی جاگیر مخصوص کر دی، ان کے انتقال کے بعد ان کے فرزند شیخ ضیاء اللہ کے ساتھ ہی نیاز مندانہ طریقہ پر پیش آتا۔

بزرگوں سے یہ عقیدت مندی اکبر کو نوروثی طریقہ پر ملی تھی، اس کے تیموری آباء و اجداد خواجہ ناصر الدین عبید اللہ احرار کے ساتھ عقیدت رکھتے تھے، بابر کا دادا سلطان ابوسعید پاپیادہ ان کی خدمت میں جایا کرتا تھا، اور ان کے مشورہ کے بغیر کوئی کام نہیں کرتا تھا، بابر کے والد عمر شیخ مرزا کو بھی خواجہ حسا سے بڑی عقیدت تھی، خود بابر بھی اپنی تزک میں ان کا ذکر بڑے احترام سے کرتا ہے، اکبر کے خاندان کی خواتین و بیگمات کے رشتے نقشبندیہ خاندان کے بزرگوں سے ہوئے، حضرت خواجہ عبید اللہ احرار کے اخلاف میں سے ایک بزرگ خواجہ یحییٰ ہندوستان

تشریف لائے تو اکبر نے ان کا بڑا اغوا کر لیا، ان کے منسارف کے لئے ایک جاگیر عطا کی اور انھیں امیر جج بنا کر کمزور کر دیا، واپسی پر انھیں مستقل طور پر آگرہ میں ٹھہرایا۔

اکبر نے ہفتہ کے سات دنوں کے لئے سات امام مقرر کر رکھے تھے، جو باری باری مقررہ دن میں نماز کی امامت کرتے تھے، بدھ کے روز کی امامت ملا عبدالقادر بدایونی سے متعلق تھی، ہر سال ایک بڑی تعداد کو سرکاری خرچ سے حج کے لئے بھیجتا تھا، امیر جان کے ہاتھ شریف مکہ کے لئے تحائف اور اہل ترم کے لئے نقد و جنس بھیجتا تھا، قافلہ کی روانگی کے دن حاجیوں کی طرح احرام باندھ کر سر کے بال تھوٹے سے ترشوا کر گھیر لیتا، ان کے سر پر ہندو پاد ورتک انھیں رخصت کرنے جاتا، اس منظر سے ایک شور برپا ہوتا، اور لوگوں پر رقت طاری ہوتی۔

جب ہندوستان میں شاہ ابوتراب حجاز سے قدم رسول کے کر تشریف لائے اور وہ آگرہ کے قریب پہونچے تو بادشاہ امراء، علماء کی ایک بڑی جمیعت کے ساتھ شہر سے چار کوس باہر نکل کر استقبال کے لئے گیا۔

آخر میں اس کی دینداری کی شہادتوں کو ہم عہد سلطنت مغلیہ کے مشہور مؤرخ میر عبدالرزاق خانی معروف بہ مصمم الدولہ شاہنواز خاں (۱۰۱۱ھ - ۱۰۷۱ھ) کی مشہور کتاب "آثار الامراء" کے اس بیان پر ختم کرتے ہیں، وہ لکھتے ہیں:-

اکبر بادشاہ بزرگ شیخ دراجہ احکا
اکبر بادشاہ شیخ کی زنجیبیہ احکا
شرعی و امر معروف و نہی منکر فراوان
کے اجراء امر معروف و نہی منکر کے سلسلے میں بڑی
جہد فرمود و خود اذان می گفت
کوشش کرتا تھا خود اذان کہتا اور امامت
وامامت می کرد حتی بقصد ثواب
کرتا حتی کہ ثواب کی نیت سے مسجد

بمسجد جباروب می زد
میں جباروب بھی دیتا تھا۔

اکبر کے مزاج میں تغیر اور عہد اکبری کا دور ثانی

اکبر کی دینداری اور مذہبی شغف کی اوپر چوتھیں دی گئی ہیں، پڑھنے دلالت اندازہ کر سکتے ہیں کہ وہ ایسی سطحی اور سامیہ قسم کی مذہبیت تھی جس کی بنیاد دین کے صحیح فہم و سمجھ سے واقفیت اور براہ راست علم و ظاہر پر نہیں تھی اور وہ بجائے علماء و راہنماؤں کی تعلیم اور صحیح دینی صحبت و تربیت کی رہنمائی نہ کرنے کے محض مذاق زمانہ، مزاج سپہیانہ اور وسط ایشیاء کے دین سے ناواقف امراء و اہل حکومت کی تقلید و تقلاتی اور خوش عقیدگی بلکہ ضعیف الاعتقادی پر مبنی تھی اس دینداری کا رکن اعظم مزارات پر حاضری دینا، کوسوں پیدہ پا چل کر وہاں آنا، وہاں کے سجادہ نشینوں کے ساتھ جو اکثر بے علم، اسلامت کے کمالات سے مارو اور صحیح روحانیت سے خالی ہوتے تھے اپنی نیاز مندی اور فدویت کا اظہار و اظہار ہوا کی جباروب کشی، مجالس ذکر و سماع میں شرکت اور درباری سرکاری سماع و مشائخ کی

لے آثار الامراء ج ۲ ص ۵۵

لے بین کیا جاتا ہے کہ جب علی نے چھوٹی توڑک میں اکبر کے انتقال و جوار حساب اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کو اپنی غلط روی کا احساس ہو گیا تھا، اور اس نے کلہ شہادت پڑھ کر اس حالت میں جان دی کہ سورہ یسین اور دع پڑھی جا رہی تھی ہم کو اس باب میں اس سے بحث نہیں کہ خدا کا معاملہ اس کے ساتھ کیا رہا، ورنہ دنیا سے کس حال میں رخصت ہوا، ہمیں اس کے ان اقدامات اور کاروائیوں سے بحث ہے جو اس نے نئے دین و آئین کے جاری کرنے میں کیں اور ان اثرات سے جو ان کے نتیجہ میں اسلام اور مسلمانوں پر مرتب ہوئے۔

توقیر و تعظیم تھی، اکبر کے حالات سے یہ معلوم ہو گیا ہے کہ وہ ناخواندہ محض تھا، تیموری خاندان کے مزاجوں میں عام طور پر نلو انتہا پسندی، اور حد سے بڑھی ہوئی خوش عقیدگی داخل ہے، ہمایوں کے متعلق تاریخ میں آتا ہے کہ وہ محنت کرنے، میدان جنگ کی سختیاں اٹھانے اور ناسازگار حالات کا مقابلہ کرنے پر آتا تھا تو معلوم ہوتا تھا کہ گوشت پوست کا نہیں لوہے کا بنا ہوا ہے اور انسان نہیں، جن ہے لیکن جب آرام کرنے پر آتا تو سب بھول جاتا، اور معلوم نہیں ہوتا تھا کہ وہ میدان جنگ کا ایک جانباز سپاہی ہے، جہاں گیر میں بھی یہ تضاد اور بے اعتدالی نظر آئے گی۔

پھر یہ بات بھی نہیں بھولنا چاہیے کہ جن نامہوار اور غیر معمولی حالات میں اس کا بچپن اور عنفوان شباب گزرا تھا چپاؤں کی جس بے مروتی ہے مہری، اور خون کے سفید ہو جانے کا اس نے مشاہدہ کیا تھا، اور جو کڑے بلکہ زہر آلود گھونٹ اس نے باپ کی شکست اور سفر ایران کے زمانہ میں پئے تھے، پھر ہرم خاں کے ساتھ جو کچھ پیش آیا تھا اس سب سے اس کی طبیعت میں انسانی فطرت کی طرف سے ہر گمانی بڑے سے بڑے اور اچھے سے اچھے آدمی کے خلوص و وفاداری کے بارہ میں شک اور مزاج میں ایک طرح کا لتون پیدا کر دیا تھا۔

لے، جب چارلس حارہ چارون کا ہو تو رواج زمانہ کے مطابق اس کی کتب بینی کی رسم ادا ہوئی ورنہ مزادہ عصم الدین برہمہ تابع مقرر ہوئے لیکن کو اندازہ ہو کہ اکبر کو قصیم کی طرف رغبت نہیں اسے معصوم کی نکاحی اور بے وقوفی پر مجبور کیا گیا اور مزادہ کی جگہ مولانا بایزید کا مقرر ہوا، مگر اس سے بھی کچھ فائدہ نہ ہوا آخر بادشاہ نے مولانا عبد القادر بدایونی کو منتخب کیا، مگر بلند اقبال شہزادہ کی طبیعت تعلیم پر اٹل نہ ہوئی، سیاسی حالات اور ان کے نتیجہ میں سرگردانی و تزلزل کافی ہے، اس کو اور ہوا ہی اور اکبر قصیم کی خط سے بے سواد، و ناخواندہ رہ گیا۔
(مخص از تواریخ عہد اکبری)

مذہب کا تقابل و تحقیق اور مجالس مناظرہ اور ان کا اثر

اس صورت حال کی اصلاح اس کی ان کمزوریوں پر غلبہ حاصل کرنے اور اس کو اسلام سے وابستہ اور دین سے منسلک رکھنے بلکہ بہت سے سلاطین اسلام کی طرح (جن میں سے بعض اس کے خاندان میں بھی پیدا ہوئے) دین کا حامی و نصرت کرنے کے لئے موزوں صورت یہ ہو سکتی تھی کہ اکبر اس حقیقت کا اعتراف کرتے ہوئے کہ وہ غیر تعلیم یافتہ اور ناخواندہ ہے (اور یہ ایسی کمزوری تھی جو بابر سے لے کر سلطنتِ غلیہ میں بہادر شاہ تک کسی میں پائی نہیں گئی) مہات سلطنت اور توسیعِ مملکت پر اپنی توجہ مرکوز کر دیتا جس کی اس کے اندر رشاد و اصلاحیت اور غیر معمولی لیاقت تھی وہ مذہبی امور میں دخل نہ دیتا، ایک سیدھے سادھے مسلمان اور سپاہی کی طرح مذہبی امور کو علماء اور ذی علم ارکان سلطنت کے حوالہ کرتا، جیسا کہ بابر اور ہمایوں نے (تعلیم یافتہ ہونے اور علمی ادبی ذوق رکھنے کے باوجود) کیا تھا، اور خاص طور پر نازک اعتقادی و کلامی مسائل، مذاہب کے تقابل، اور اراء الطبیعیاتی (غیبی) خدائق کی تحقیق کے میدان میں قدم نہ رکھتا، جہاں ذرا سی غلطی یا بے احتیاطی سے آدمی کفر و الحاد کی سرحد میں داخل ہو جاتا ہے، اور دین و ایمان کا سرمایہ کھو بیٹھتا ہے، اور جس کے مبادی و مقدمات سے بھی اکبر نا انشاء محض تھا، اور جو سیاسی مصالح اور ایسے بادشاہ کے مفاد کے بھی خلاف تھا، جس نے چار سو برس کی مسلمان سلطنتوں سے ملک کا چارج لیا تھا، ان نازک اعتقادی اور کلامی مسائل میں دخل دینے اور اس میں سلطنت کے اثر و سرخ کے استعمال کرنے کی غلطی مامون الرشید علیہ السلام نے (۱۹۷ھ) جیسے عالم و ذہین خلیفہ کو بھی اس نہ آئی، اور وہ اس سے کوئی مفید نتیجہ حاصل نہ کر سکا۔

لیکن اکبر نے بے چین طبیعت اور متجسس و ماغ پایا تھا، ادھر اقبال مندی اور مسلسل کامیابیوں اور فتوحات نے اس کو اپنے بارہ میں کسی قدر خوش فہمی اور فریب میں مبتلا کر دیا تھا، وہ سمجھنے لگا تھا کہ جس طرح وہ سیاسی گتھیوں کو سلجھاتا اور ملکی مسائل کو حل کرتا ہے اسی طرح وہ مذہب و عقائد کی پُر خار وادیوں میں بھی کامیاب تر کتا زباں کر سکتا ہے۔

دوسری طرف بعض شاندار ارکانِ دربار نے کچھ تو اپنا ذہنی تفوق ظاہر کرنے کے لئے اور کچھ بادشاہ کی تفریح طبع اور رونق مجلس کے لئے بجائے مرغوں اور شیروں کی پالیوں اور ساندوں اور ہاتھیوں کی لڑائی کے (جو شرقی سلاطین و امراء کی قدیم تفریح تھی) مختلف مذاہب و فرقوں کے علماء کے ذگل قلم کئے، اور اس کو تحقیقِ مذہبی اور علمی مباحثہ کا نام دیا، یہ بالکل بدیہی حقیقت ہے، اور مذاہب و افکار کی تاریخ میں اس کا سیکڑوں بار تجربہ ہو چکا ہے، کہ اگر ان منظر و علماء، اور مذاہب کے وکلاء کی بہت بازیوں کا سننے والا گہرا اور وسیع علم اور دقیقہ دہش و بالغ نہیں رکھتا اور اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ توفیقِ الہی اس کا ساتھ نہیں دیتی تو اس کا تشنگ و ارتباب، سوسطائیت اور ادریت کی وادی میں بھٹکنا یا الحاد و زندہ کی عمیق شندق میں گر جانا بالکل قدرتی امر ہے۔

جہاں گیر جس کی اکبر کے بارہ میں شہادت سے زیادہ کوئی شہادت معتبر نہیں ہو سکتی، تنگ میں لکھتا ہے۔

| | |
|----------------------------------|---------------------------------|
| والد، جہاںگیر، ہردین و مذہب کے | پدر من در اکثر اوقات بادائیت ہر |
| دانشوروں سے ملاقات کرتے تھے، | دین و مذہب صحبت می داشتند |
| خصوصاً ہندوستانی فاضلوں اور | خصوصاً ہندو و دانیان ہندو |
| پندتوں سے اور اسی ہونے کے باوجود | بأنکہ اتمی بودند از کثرت مجاست |

بادانایان وارباب فضل در گفتگو با چنان
ظاہر می شد کہ هیچ کس نمی توانی بودن ایشان
نمی برد و بد قائل نظم و شرحیای می
رسیدند کہ مافوق بر آن تصور بود۔
کثرت محاسن کے سبب علماء و
فضلا کے ساتھ گفتگو میں کسی کو ان کے
امی و ناخواندہ ہونے کا احساس نہیں
ہوتا تھا، نظم و شریکی باریکیوں کو اس طرح
سمجھتے تھے کہ اس سے زیادہ ممکن نہیں۔

اسلام ہندو مذہب اور ہندوستان کے دوسرے مذاہب و فرق ہی کے نمائندوں،
وکیلوں ہی پر اس بارہ میں اکتفا نہیں کیا گیا، بلکہ نوبت دانا یان فرنگ تک پہنچی، خود ابو الفضل
لکھتا ہے کہ دربار کی طرف سے توریت و انجیل و زبور کے ترجمے اور ان کے مطالب کو بادشاہ
تک پہنچانے کا اہتمام کیا گیا، اور اس کے لئے ایک درباری فاضل سید مظفر کو تعین کیا گیا، اور
بعض عیسائی اہل سلطنت کو لکھا گیا۔

در اوقات طیبہ بادانایان جمع ادیان
صحبت داشتہ از کلمات نصیحت و مفاد
عالیہ ہر کدام مستفید و مستفیض می شویم
چون بتابین السنہ و تغایر لغات در بیان
ست لائق آن کہ بار سال اس طور
کسی کہ آن مطالب عالیہ با حسن عبارت
خاطر نشان کند سرور سازند و سمیع بہایوں
رسیدہ کہ کتب سماوی مثل توریت و
ہم قانع اوقات میں تمام مذاہب
کے دانشوروں سے ملتے اور ان کے
کلمات پاکیزہ اور بلند خیالات سے
مستفید ہوتے ہیں، زبانوں کی جنسیت
حائل ہے، اس لئے کسی ایسے شخص کو
بھیج کر سرور کریں جو ان مطالب
عالیہ کو اچھی عبارت کے ذریعہ
دلنشین کرے سمیع بہایوں تک یہ بات

انجیل و زبور زبان ہی و فارسی در آرد
اند اگر آن کتب مترجم یا غیر آن کہ نفع آن علم
و فائدہ آن تمام باشند راں ولایت بود
باشد فرستند در نیولاجیت تا کہ بم اسم
وداد و تشید مبنائی اتحاد و یادت آب
فضائل کتاب صادق العقیدہ والا خلاصہ
سید مظفر را کہ مزید التفات عنایت می فرزند
و مخصوص بودہ فرستایم نسخہ چندی را مضاف
خواہد گفت اعتماد نمایند و ہمواہد الواب
مکاتبات مرسلات را مفتوح دارند۔
پہنچی ہے کہ کتب سماوی توریت انجیل
وزبور کے ترجمے عربی فارسی میں ہوئے ہیں
اگر وہ مترجم کتابیں اس ملک میں ہوں تو
افادہ عام کے لئے انہیں بھیج دیں، رسم
محبت کی تجدید اور بنیاد اتحاد کی پختگی کے
خیال سے ہم نے زیادت آب سید مظفر کو
(جو ہماری عنایات سے سرفراز ہیں) ان
تراجم کے چند نسخوں کے لئے بھیج دیے ہیں
بالمشاورہ گفتگو کریں گے آپ ان پر اعتماد
کریں اور برابر خط و کتابت کرتے رہیں۔

ترجمہ کے علاوہ خود عیسائی پادری دربار میں حاضر ہوئے اور انھوں نے اپنے مذہب کو بادشاہ
کے سامنے پیش کیا اور عقیدہ تثلیث اور عیسائیت کو دلائل سے ثابت کیا، ملا صاحب لکھتے ہیں:-
دانا یان مترجم ملک فرنگ کے مترجم انشور کا بھی
ایک گروہ تھا، ان لوگوں کو پادری کہتے ہیں اور
ان کے لئے مجتہد کا نام پایا پوپ ہے، ان لوگوں نے
انجیل پیش کی اور ثلثائے ثلاثہ کے متعلق دلائل
پیش کئے اور نصرانیت کو ہی ثابت کیا۔
اثبات کردہ۔

اگر کایہ شوق اس حد تک بڑھے کہ گو کہ پادریوں کی مجلس صد کو منے ایک خط میں یہ ایک لکھنا

’خجے امید ہے کہ میرا خط ملتے ہی عزت مآب پوری دیکھی کے ساتھ اپنے پیو پادروں کو
میرے دربار میں بھیج دیں گے تاکہ اپنے علماء سے مباحثہ کر کے میں ان کے علم و خلقی کا اندازہ
کر سکوں اور اپنے علماء پر جنہیں ہم قاضی کہتے ہیں ان کی فوقیت کا مشاہدہ کر سکوں
اور اس طرح وہ انہیں حق کی تعلیم دے سکیں۔‘

مجاہدوں کی قوت اور علمی ثبوت کافی و فیصلہ کن نہیں ہوتا، اس کا بہت کچھ دیندار اس مذہب کے دیکھوں اور نمائندوں کی چرب بانی اور قوت بیانی پر ہے، جن مرتبہ ایک کمزور مذہب کے دیکھوں زیادہ قادر الکلام خوش بیان، نفسیات انسانی سے واقف اور محقق شناس ہوتے ہیں، وہ سننے والے کو متاثر اور مقنن بنا دیتے ہیں، ایک صحیح مذہب کے ترجمان (کسی وجہ سے) ان خصوصیات سے عاری اور ان کلامی اسلحہ سے خالی ہوتے ہیں اور وہ اپنے اس نقص کی وجہ سے بازی ہار جاتے ہیں، اس میں بہت شبہ ہے کہ اگر کے دربار میں سلام کی نمائندگی اور ترجمانی کرنے والے جو علماء موجود تھے اور جو ان دانا بایان فرنگ کے مقابلہ میں کھڑے کئے جاتے تھے، ان کا توراة انجیل و مذہب عیسوی کا مطالعہ اور اس کی کمزوریوں و اقصیت اور اسلام کو عقلی و علمی طور پر پیش کرنے کی صلاحیت اس درجہ کی تھی کہ وہ ان کو ان مغربی فضلاء کا مقابل بنا سکے اور وہ اسلام کی ترجمانی کا حق ادا کر سکیں، اس صورت حال سے یہ بات بعید از قیاس نہیں کہ ان غیر ملکی عیسائی فضلاء کی علمی و عقلی برتری کا نقش قائم ہو گیا ہو اور علماء اسلام (جو اس میدان کے مرد نہ تھے) اس کی نظر سے گر گئے ہوں۔ اس کا نتیجہ وہی نکلا جو نکلنا چاہئے تھا، ملا عبد القادر لکھتے ہیں :-

اہل بدعت و اہل بے تقصاتی آرائی اہل بدعت اور اہل بدعتی غلط آراء

فاسدہ و شبہات باطلہ از کہیں برآمدہ
باطل را بصورت حق و ظاہر لباس
صواب جلوه دادہ، پادشاهی را کہ
جوہری نفیس و طالب حق بود، مانع
محض و متاعف و متانس بکفرہ
واراز در شک انداختہ حیرت
بر حیرت افزود و مقصود از میاں
رفت و سوسہ بد شرع مبین و بین
شکست و بعد از پنج شش سال خود
اثری از اسلام نہاد و قضیہ منعکس شد

دوسری جگہ لکھتے ہیں :-

درہر رکنے از ارکان دین و عقیدہ از
عقیدہ اسلامیہ چہ در اصول و چہ در
فروع مثل نبوت و کلام و رویت و
تکلیف و تکوین و حشر و نشر شہادت
گوناگون بہ نسخ و استہزاء آوردہ۔

اس پڑتہ یہ ہوا کہ تفسیر و تائید جیسے نازک مضمون جن میں ناخدا تفسیر اور غیر اسخ العلم لوگوں کو ذہنی انتشار پیدا کرنے کی بڑی گنجائش ہے اس امی بادشاہ کے دربار اور ایک غیر سنجیدہ اور بے باک فضا میں پڑھے جانے لگے۔

لما بعد القادر بدایونی لکھتے ہیں :-

و دریں ایام قاضی جلال و دیگران
را از علماء فرمودند تا تفسیر قرآن مجید
می گفتند باشند و در میان علماء و بر سر آن
غوغائی بود و دویب چند سحرہ راجہ
منجھولہ می گفت کہ اگر کاؤ نزد حق تعالیٰ
معظم نبودی در اول سورہ قرآنی چرا
مذکور شدی و چون تائید خواندی شد
روز بروز اعتقاد از اصحاب فاسد شد
گرفت و گام فراخ تر نہادند و نماز
و روزہ و جمیع نبوات تقلیدیات
نام نہادند یعنی غیر معقول و مدارین
عقل گرا شدند نقل و آمد و رفت
فرنگیاں نیز شد و بعضی اعتقادات
عقلی ایشان را فر اگر فتنہ

انہی دنوں میں قاضی جلال اور دیگر
علماء کو حکم ہوا کہ تفسیر قرآن بیان کریں
اور خود علماء کے درمیان اس معاملہ
میں بڑی کشمکش تھی، دویب چند سحرہ
راجہ منجھولہ کہتا تھا کہ اگر حق تعالیٰ
کے نزدیک گائے محترم نہ ہوتی تو قرآن
کی پہلی سورہ میں کیوں مذکور ہوتی اور
جب تائید پڑھی جانے لگی تو روز بروز صاحب
لوگوں کا اعتقاد خراب ہونے لگا اور
اس آگے بڑھ کر نماز روزہ اور تمام نبوی
تعلیمات کو تقلید بتنام دینے لگے یعنی
انہیں غیر معقول کہنے لگے اور دین کا
مدار بجائے نقل کے عقل پر رکھنے لگے
فرنگیوں کی آمد و رفت بھی ہونے لگی

چنانچہ ان کے بھی بعض اعتقادات
قبول کر لئے۔

اکبر کے تغیر مزاج و انحراف میں علمائے دربار و ارکان سلطنت کی ذمہ داری

اکبر کو اسلام کی شرائط مستقیم پر قائم رکھنے اور اس کے مزاج کو بے اعتدالی اور انحراف سے
بچانے میں علمائے دربار و ارکان سلطنت بھی بڑا بنیادی اور مفید کردار ادا کر سکتے تھے، لیکن اس
لئے ایک طرف ایسے علماء کی ضرورت تھی جو حکمت دین اور تفقہ کا جوہر رکھتے ہوں ان کی
نظر تربیات سے زیادہ کلیات پر ہو، وسائل سے زیادہ مقاصد پر اور فصل سے زیادہ فصل کی
اہمیت و ضرورت پر ہو، اخلاق عالیہ سے متصف بے لوث اور بے غرض جاہ طلبی اور حب دنیا
سے امکافی حد تک دور ہوں اور ان کا کسی درجہ میں تزکیہ نفس ہو چکا ہو، وہ اس عظیم نوحیز
اسلامی سلطنت کی اہمیت و نزاکت کو خوب سمجھتے ہوں جو اس غیر مسلم اکثریت (جس میں
اب بھی اپنے سلطنت و اقتدار سے محرومی کا احساس باقی ہے اور جس کے تعاون کے بغیر کوئی
سلطنت قائم نہیں رہ سکتی) گھری ہوئی ہے اور یہ کہ ان کو جس تیموری سلطنت کی خدمت
رہنمائی کا زریں اور تاریخی موقع ملا ہے، وہ اس وقت ترکی کی عثمانی سلطنت کے بعد ملکیت کی
وسعت و وسائل کی کثرت، انسانی طاقت اور مذہبی جذبہ کی حکمرانی ہر لحاظ سے دنیا کی سب
بڑی مسلم سلطنت ہے اس لئے اس کی حفاظت اس کا اسلام سے رشتہ قائم رکھنے،
اس کے سربراہ کو ان نازک حالات میں اس شیشہ و آہن اور اس پنیہ و آتش کو جمع رکھنے
میں مدد دینا وقت کی سب سے بڑی عبادت اور دین و ملک کی سب سے بڑی خدمت ہے۔

دوسری طرف ایسے ارکان سلطنت اور شیران دربار کا ہوتا ہو جانا ضروری تھا،

جو اس دین پر (جس کو بابر نے رانا سانگا (۱۵۱۹ء) کے مقابلہ میں میدان جنگ میں منیہا شریعہ سے توبہ کر کے اور خدا سے بندگی کا عہد استوار کر کے سلطنت کی بنیاد بنادیا تھا) خود بھی مستحکم عقیدہ رکھتے ہوں اور بادشاہ کے لئے بھی اسی کو پسند کرتے ہوں، وہ ہر قسم کے ذہنی انتشار سے محفوظ اور ان تخریبی اور لمحدانہ تحریکوں سے دور ہوں، جو دسویں صدی میں ایران و ہندوستان میں پیدا ہو گئی تھیں اور جو سلطنت و معاشرہ کا رابطہ کمزور کرنے والی، اعتقادی و اخلاقی انارکی پھیلانے والی تھیں، ان میں سلطنت کے نظم و نسق اور دستور سازی کی صلاحیت کے ساتھ اخلاقی بلندی دینی استقامت اور مذہبی پابندی بھی پائی جاتی ہو۔

اگر یہ دونوں عنصر آہ اور اس کی سلطنت کو میسر آجاتے تو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ سلطنت مشرق میں حمایت اسلام اور خدمت دین کا وہی کردار ادا کرتی جو مغرب میں آل عثمان کی سلطنت نے ادا کیا بقول اقبال ۷

نہ تھے ترکان عثمانی سے کم ترکان تیموری

لیکن یہ بڑی قسمتی تھی کہ اکبر کو (اس کی اقبال مندی اور خوش نصیبی کے ساتھ) ان دونوں جماعتوں میں سے جو عنصر ملا وہ اتنا ہی نہیں کہ وہ اس معیار پر پورا نہیں اترتا تھا، بلکہ افسوسناک بات یہ ہے کہ وہ اس سلسلہ میں خدمت کے بجائے بد خدمتی، اکبر کو دین سے قریب کرنے کے بجائے اس کو دین سے دور متوجہ و متنفر بنانے اور ان مخالف اسلام دعوتوں اور تحریکوں سے دور رکھنے یا ان کے استئصال پر آمادہ کرنے کے بجائے اس کو ان دعوتوں اور تحریکوں کا علمبردار بلکہ ان کا رموز نشان بنانے کی خدمت انجام دینے والے تھے۔

علمائے دربار

ہم پہلے عنصر علمائے دربار کو پہلے لیتے ہیں، جن کا اکبر شروع سے غائبہ بردار رہا تھا، اور جن پر اس نے سب سے زیادہ اعتماد کیا، اور جن کو خود بھی دربار میں سب سے پہلے تقرب حاصل ہوا، اور جو اسلام کے ایک بڑے عالم و مبصر حضرت عبداللہ بن مبارک کی نظر میں تین عناصر فساد میں سے ایک اہم عنصر ہیں ۷

وہل احمد الدین الاملوک داحیار سوء درہیانہا

دین کو سلاطین، علمائے سوء اور زاہدان دنیا دار کے سوا کس نے بگاڑا ہے؟

ہم اس موقع پر بھی ملا عبدالقادر بدایونی کی شہادتیں نقل کرتے ہیں، جو خود ارکان دربار میں سے تھے اور ان کے ان بیانات میں بھی جو انہوں نے ایک تاریخی شہادت کے طور پر خود اپنی جماعت اور رفقاء کے متعلق دیئے ہیں، ان کی کوئی ذاتی غرض اور عناد معلوم نہیں ہوتا، علمائے دربار کی تصویر کشی انہوں نے اس طرح کی ہے :-

”عبادت خانہ میں ہر شب جمعہ کو سادات و مشائخ اور علماء و امراء کی طلبی ہوتی، آگے

پہنچے بیٹھنے میں مشائخ و علماء سے غفیریت کا اظہار ہوا، ہر ایک دوسرے سے آگے اور

متاثر جگہ بیٹھنا چاہتا تھا، بادشاہ نے اس مشکل کو اس طرح حل کیا کہ حکم دیا کہ امراء جانب

مشرق بیٹھیں، سادات جانب مغرب، علماء جنوب میں اور مشائخ شمال میں، بادشاہ خود

ایک حلقہ میں آتا، اور مسائل کی تحقیق کرتا ۷

ملا صاحب لکھتے ہیں کہ ایک رات علمائے بڑے زور زور سے بولنے اور بحث کرنے لگے،

بادشاہ کو اس سے تنقص پیدا ہوا، اور اس نے اس کو بے تمیزی اور دنیا داری پر مجبور کیا۔

ایک دیگر تیغ زبان کشیدہ در مقام
تثانی و تقابل بودند و اختلاف بجا
اس رسید کہ تکفیر و تضلیل ہم دیگری نمودند
رگ گردن علماء زماں برآمد آواز ہا
بلند و مدد بسیار ظاہر شد اس معنی
بر خاطر اشرف گراں آمدہ۔

پراگراتی ہوئی۔

اکبر نے اس پر آزر دہ اور مکتور ہو کر ملا عبد القادر سے کہا کہ جو عالم اس مجلس میں بے تمیزی کا مظاہرہ کرے اسے وہاں سے اٹھا دیا جائے۔

اعلیٰ دینی عہدہ داروں میں ایک اہم رکن ملا عبد اللہ سلطان پوری تھے جن کا عہدہ اور خطاب مخدوم الملک تھا، انھوں نے محض اس لئے کہ حج نہ کرنا پڑے فریضہ حج کے استقاط کا فتویٰ دیا تھا، زکوٰۃ کے سلسلہ میں بھی حیلہ شرعی سے کام لیتے تھے اور اس کی فرضیت سے بچ جاتے تھے، انھوں نے عہد اکبری اور اپنے عروج کے زمانہ میں اتنی دولت جمع کر لی تھی کہ سونے سے بھرے ہوئے چند صندوق ان کے آبائی قبرستان سے برآمد ہوئے، جنھیں مردوں کے

لہ ایضاً مستند۔ یہ سلطان پور شرقی پنجاب میں جائزہ دھ کے قریب ہے، ان کے تفصیلی حالات کے لئے ملاحظہ ہو "نہایت الخواطر" جلد ۵۔

سے یعنی حواہن تول ہونے (ایک ساں گزر جانے) سے پہلے وہ رقم جس پر زکوٰۃ فرمیں، وہی تھی، انہیں کسی دوسرے عزیز کو دے دیتے، وہ لینے کے بعد واپس کر دیتا، اس طرح وہ اس سال زکوٰۃ سے بچ جاتے کہ حواہن تول کی شرط ہے، آئندہ سال جب ہی عمل کرتے۔

بہانہ سے انھوں نے دفن کر دیا تھا۔

مخدوم الملک کے بعد دوسرا درجہ صدر الصدور مولانا عبد انبی کا تھا، جو اس وقت ہندوستان کے سب سے بڑے عالم اور خاص طور پر فن حدیث کے ماہر سمجھے جاتے تھے، لیکن منتخب التواریخ کی بعض روایات سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کا علمی پایہ کچھ بلند نہ تھا، اور عربی کے بعض الفاظ کی تصحیح و تحقیق بھی پورے طور پر نہ تھی، اکبر نے ان کو صدر الصدور کا عہدہ دیا، اور ان کو ایسا عہدہ و جلال اور اختیار و اقتدار حاصل ہوا کہ ان کے سامنے اچھے اچھے ارکان سلطنت کا پرزہ نہیں جلتا تھا، بادشاہ نے کئی بار اپنے ہاتھوں سے ان کو جوئے پہن سے بڑے بڑے علماء شرف باریابی حاصل کرنے کے لئے گفتگوں ان کے دروازے پر جمع سے رہتے، سارے ہندوستان کے علماء و مشائخ اور تجارہ نشینوں کو جاگیریں عطا کرنا، مع فیاض دین، اور وظائف جاری کرنا ان کا کام تھا، اور اس میں انھوں نے ایسی درپردہ سے کام لیا کہ چھپتی سلطنتوں میں بھی اس کی مثال غنی مشکل ہے، لیکن ملا عبد القادر کے بیان کے مطابق اس جوان کے معاصر دوست اور شریک دربار تھے، معلوم ہوتا ہے کہ وہ علماء کے اعلیٰ اخلاق، اپنے خاندان کی بہترین روایات و خصوصیات بلکہ عام تہذیب اور موقع شناسی سے بھی عاری تھے، ممکن ہے کہ اس اعلیٰ عہدہ نے ان میں یہ تبدیلی لے ایک روایت ہے کہ ان قبروں سے تین کروڑ روپے مالیت سونے کی انٹیں برآمد ہوئیں۔

۱۷ شیخ عبد انبی شیخ محمد گنگوہی کے صاحبزادہ اور حضرت سید عبد القدوس گنگوہی کے پوتے تھے، لیکن عمائے حجاز سے حدیث کی تعلیم حاصل کرنے کی وجہ سے ان کو اپنے خاندانی سکونت و حدیث سے اختلاف ہو گیا تھا، اور ان کے تصدیقات اپنے والد سے اچھے نہیں رہے تھے، عمارت کے لئے خط ہو، نزہت، کو حرم جلد ۵۔ ۱۸ عمائے حجاز، خصوصاً شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی کی جیسے سزاؤں سے حدیث حاصل کرنے، درمیان تصنیف ہونے کے سبب، بات فرماں میں نہیں آتی، مگر وہ

معمولی عربی الفاظ کو غلط، حدیث کو جس میں ہے، جیم منقوہ ہے، جبر میں ہے، پہلے ہے، پڑھیں، و، استہ، علم، مصوب،

پیدا کر دی ہو، ان کا اخلاقی اثر بھی بادشاہ ارکان دربار پر اچھا نہیں پڑتا تھا، مگر عہد القادران کو اپنے عہدہ و رسوخ کا غلط استعمال کرنے اور اس سے ناجائز فائدہ اٹھانے کا الزام دیتے ہیں وہ لکھتے ہیں کہ انھوں نے سارے ہندوستان کے مذہبی جاگیرداروں کو دوڑانا شروع کیا، لوگ شیخ کے وکیلوں ان کے فراشوں و دربانوں، سائیسوں، حلال خوروں (مہتروں) تک کو رشوت دینے پر مجبور ہو گئے کہ اس کے خیر کار برآری نہیں ہوتی تھی۔

امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور دینی احتساب کرنے میں وہ حکمت و موقع و محل کی رعایت سے بالکل کام نہیں لیتے تھے، اور بعض اوقات خود بادشاہ اس کی زد میں آجاتا تھا، تاثر الامراء کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اکبر کی ایک ساگرہ کے موقع پر امراء، علماء و مشائخ بادشاہ کو مبارکباد دے رہے تھے، بادشاہ کے بدن پر عفرانی رنگ کا لباس تھا، شیخ نے اس لباس پر اعتراض کیا، اور دوسرا لباس پہننے کی تاکید کی، لیکن یہ تاکید اس جوش سے کی کہ ان کے عصا کا سرا بادشاہ کے لباس شاہی کو جا لگا، بادشاہ نے اس کو برداشت کر لیا، لیکن اس کو اپنی سخت ہتک محسوس ہوئی، اور جب وہ حرم میں گیا تو اپنی والدہ سے شیخ کی شکایت کی والدہ نے جو ایک بزرگ خاندان کی بیٹی تھیں بادشاہ کو سمجھایا کہ اس وقت اس کا یہ تحمل تاریخ میں اس کے مناقب میں لکھا جائے گا کہ ایک عالم نے جو رعیت میں سے تھا، جہاں پناہ کو عصا مارا اور وہ محض شریعت کے احترام میں خاموش رہا۔

اس کے علاوہ مصیبت پیش آئی کہ مخدوم الملک اور شیخ عبدالنبی دونوں ایک دوسرے کے حریف و رقیب ہو گئے، مخدوم الملک شیخ عبدالنبی کو الزام دیتے تھے، اور شیخ عبدالنبی مخدوم الملک کی تجہیل و تکفیر کرتے تھے، اور ان کے حامی ایک دوسرے کے صف آرا بن جاتے

تھے، مخدوم الملک اور مخدوم شیخ عبدالنبی کے حالات سے راویہ بالکل اسی طرح ہیں تو تاریخ میں آئے ہیں، اندازہ ہوتا ہے کہ یہ دونوں حضرات تم و حکمت دینی و تہذیب اخلاق و تزکیہ نفس کسی لحاظ سے اس نازک زمانہ (عہد اکبری) اور اس ہم اور پیچیدہ، سول (دربار اکبری) میں دینی صحیح نمائندگی اور نیابت رسل کے کام کے لئے موزوں نہ تھے، اس کے لئے اگر سلیمان بن عبد الملک خلیفہ نبوی کے شیرو وزیر ربیع بن حیوۃ اور خلیفہ ہارون رشید کے دینی شیرو قاضی القضاۃ قاضی ابو یوسف کے درجہ کامل مؤمن و فرزانہ و مدبر نہ ہوتا تو کم سے کم عبد الحزیز اصنف خاں اور قاضی شیخ الاسلام جیسے صاحب کمال عالم و دانش اور زاہد و متقی شیرو سلطنت ہونے، اکبر کے دربار میں جلیسا کہ آئے، ایران و ہندوستان کے جو زمین و قبیلے علمائے معقولی اور ادیب جمع ہو گئے تھے، ان کا مقصد یہ کرنے کے لئے ان دونوں سے ہیں بہتر صلاحیتوں، دین و شریعت کے نمائندوں اور سلطنت کے مذہبی منتظموں اور شیروں کی ضرورت تھی۔

اکبر نے جو عہد القادر کے بیان کے مطابق ان علماء کو جو اس کے عہد کی زینت تھے، غزانی و رازی سے بہتر سمجھتے تھے، جب ان کی یہ سخیف حرکتیں دیکھیں تو علماء سلف کو بھی نہیں پر قیاس کر کے سرے سے علماء ہی کا منکر ہو گیا۔

ارکان سلطنت و شیران دربار

ارکان سلطنت کے بارے میں اکبر کی قسمتی علماء دربار سے کم نہ تھی، علم و ثقافت سے سادہ لوح ہونے کی بنا پر اس پر ہر زبان آور زمین و طبائع کا جادو چل جاتا تھا، خاص طور پر جب وہ ولایت (ایران) سے آیا ہو جس کو ہندوستان افغانستان کے رہنے والے یونان کا

درجہ دیتے تھے، اسی زمانہ میں جب اکبر کے قدم دین کے میدان میں لڑکھڑاہے تھے ایران سے تین بھائی حکیم ابوالفتح گیلانی حکیم ہمایوں (حکیم ہام) اور نورالدین قراری آئے اور دربار میں اونچی جگہ پائی، کچھ عرصہ کے بعد ملا یزدی ولایت سے آئے اور صحابہ کرام کے حق میں بیابانہ زبان طعن کھولی، حکیم ابوالفتح نے قدم آگے بڑھایا اور حقائق دینی، وحی، نبوت، معجزات، وغیرہ کا برتاؤ نکار کیا، اسی عرصہ میں شریف آملی کی ایران سے آمد ہوئی جو (جیسا کہ اوپر کہا گیا) محمود پشیوانی کے نقش قدم پر تھا، اور محمدانہ عقائد رکھتا تھا۔

ان ایرانی فضلاء و اہل کماں کے علاوہ اعتقادی تزلزل اور ذہنی انتشار کے اسی دور میں کاپی کارہنے والا ایک حاضر جواب غلم مجلسی میں کماں رکھنے والا اور بدلتہ سنج اور طیفہ نو ہندو برہم داس نامی دربار میں داخل ہوا اور بہت جلد بادشاہ کے مزاج میں ڈیل اور دربار میں کرسی نشیں ہو گیا، اور صاحب خاص کا اعزاز پا کر راجہ بیرب کے نام سے مشرت و مفتخر ہوا، اس نے ہوا کا رخ دیکھ کر مذہبی معاملات میں اور نازک اسلامی عقائد و مسائل میں بیابانہ اور استہزائی رویہ اختیار کیا، اور چونکہ یہی سکڑا راج الوقت تھا، اس لئے ہر طرف سے دادرپائی، بادشاہ کے مزاج کو دین کے معاملہ میں غیر سنجیدہ بنانے میں اس کو بھی بڑا دخل ہے۔

ملا مبارک اور ان کے فرزند فیضی و ابوالفضل

اس پر طرفہ یہ ہوا کہ دربار میں ملا مبارک ناگوری کی آمد و رفت شروع ہوئی، اور اس کے

لے منتخب التواریخ جلد ۲ ص ۱۱۱ راجہ بیرب کے اعتقاد کی یہ اندازہ کرنے کے لئے ملاحظہ ہو دربار اکبری

از محمد حسین آزاد ص ۳۳۳ ۳۳۴ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو منتخب التواریخ جلد ۲ ص ۱۶۱

یہ ابوالفضل نے اکبر نامہ میں مبارک کے اول مرتبہ میں جو بچے کو بارہویں سال کے واقعات میں بیان کیا ہے۔

دونوں بیٹوں فیضی اور ابوالفضل کو بادشاہ کے مزاج میں ایسا درخورد اور دربار میں ایسا اغزاز حاصل ہوا جو اس سے پہلے کسی کو حاصل نہ ہوا تھا، ملا مبارک اور ابوالفضل فیضی تینوں کے حالات کا غیر جانبدارانہ مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نہ صرف ہندوستان بلکہ اپنے عہد کے نہایت ذکی، اعلیٰ علمی استعداد اور تبحر رکھنے والے، علوم عقلیہ و ادبیہ پر جاوی قاری کے شاعر و انشا پرداز، غرض یہ کہ اس زمانہ کے نظام تعلیم، طرز تدریس و تحقیق اور ادب و قبول علوم و فنون کے لحاظ سے لائق فاضل و دانشمند تھے اگر اس تبحر و تفنن علمی ذہن کی دراکنی طبیعت کی موزونیت اور زبان و قلم کی ہم زبانی کے ساتھ ان باپ بیٹوں میں دین میں متفقا رسوخ فی الدین، خدا ترسی و آخرت کوشی اور اخلاص و تہمت بھی ہوتا تو وہ اس عہد کی ایسی خدمت انجام دے سکتے تھے اور اس کو وقت کے فتنوں سے محفوظ رکھ سکتے تھے جس کی نظیر لہٰذا مشکل ہوتی لیکن ان کے حالات اور خود ابوالفضل فیضی کے تصنیفات کے مطالعہ سے حسب ذیل حقائق کا علم ہوتا ہے۔

(۱) ملا مبارک (جو اس مثلث کا نقطہ آغاز تھے) کی طبیعت میں بے چینی اور دماغ میں فطرتاً شور و شغب تھی، مذاہب اربعہ اور ان کے اختلافات سے واقف ہونے کے بعد ان کے اندر بجائے حجت و تطبیق اور تاویل و توجیہ کے سبے انکار و بیزاری کا رجحان پیدا ہو گیا، اور وہ اس پورے فقہی ذخیرے اسلاف کی محنت سے بے اعتقاد ہو گئے، ادھر شیراز کے مشہور فاضل معقولات ابوالفضل کا ذرونی کے حلقہ میں شریک ہو کر ان پر فلسف کا غلبہ ہوا، بجائے شارح وائمہ فن سے سلوک و تزکیہ میں کسب فیض کرنے اور مکائد شیطان اور امراض نفس سے واقف ہونے کے تصوف و اشراق کی کتابوں کا براہ راست مطالعہ کر کے غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے اور ان سب کوچوں سے گزرنے کے بعد ان کے اندر ایک تلون و انتشار پیدا ہو گیا، اور ان میں ہر رنگ میں

رنگ جانے اور ۶ چوتھ اودھ کو ہوا ہو جدھر کی پر عمل کرنے کی صلاحیت پیدا ہو گئی، حضرت خواجہ باقی باشر کے صاحبزادہ خواجہ کلاں جن کی تربیت شیخ مبارک کی بیٹی کے گھر میں ہوئی تھی، ان کے متعلق لکھتے ہیں:-

در ہر عصر ہم مشرب و مذہب شعار ہر زمانے کا وہ مروید مذہب و مشرب
وقت خودی سبست کہ کوٹ امرائے ص اپنا لیتے تھے جس سے امراء و موک
بدل مذہب رغبت داشتند بھی رغبت رکھتے تھے۔

سر و یزید بیگ بخت سب شیخ مبارک مختلف ادوار میں سنی، شیعہ، صوفی اور ہندی کے علاوہ خدا جانے کیا کیا رہ چکا تھا!

۲۔ طبیعت میں جو عمدہ ہندی اور جاہ طلبی تھی اس لئے علم و درس کے محدود دائرہ میں محبوس رہنا ان کی موانع طبیعت کو وارہ نہ ہوا، ان کو سرکار دربار پر اپنے علم و ذہانت کا سکہ بھلنے کا شوق ہوا، اور وہ اکبر کے سایہ میں (جو سایہ کی طرف سے سمجھا جانے لگا تھا) آگئے اور خود کو نہیں لیکن اپنے دونوں بیٹوں کو ذلیل بنا دیا۔

(۳) اب معلوم ہوتا ہے کہ سائے زہد اور خاص طور پر مخدوم الملک اور شیخ عبدالغنی جو دربار پر جاوی تھے) نے ان کو وہ مقام نہیں دیا تھا جس کے وہ اپنی ذہانت اور فضیلت کی بنا پر اہل تھے، اور ان کے بعض عقائد و خیالات اور ملوث مزاجی کی بنا پر ان کی دینی حلقوں میں مخالفت کی گئی یا ان سے بے اعتنائی برتی گئی، اس کا زخم ان کے دل پر گہرا لگا، مولوی محمد حسین آزاد لے خواجہ کلاں نے حضرت خواجہ جہاں الدین کے گھر میں تربیت پائی تھی جو جہاں الدین کی اہلیہ مبارک کی دوسری

بیٹی تھیں (تاریخ ہندوستان جلد ۵ ص ۹۲)

۵۰۰ سن رجال ورق ۳۳ الف

۵۰۰ کیمبرج ہسٹری آف انڈیا جلد ۴ ص ۵۰۰

کے ادیبانہ افکار میں شیخ مبارک نے ان لوگوں کے تیر مضم بھی اتنے کھائے کہ وہ پھلنی ہو رہا تھا شیخ (ابوالفضل) اور شیخ کے باپ مبارک نے خدوم اور صدر و فیرو کے ہاتھوں برسوں تک زخم کھائے تھے جو عمروں میں بدلتے و نہلتے دوسری جگہ لکھتے ہیں، شیخ مبارک پر جو قصبتیں نازل ہوئے ہوں گے، انہوں نے ان کے تذکرہ کی فکر کر کے اکبر کے کان بھر کر شروع کئے اور اکبر کے خیال میں بدلتے گئے، مولوی محمد حسین آزاد، آزاد خیال ہونے کے، وجود خود بھی لکھتے ہیں کہ فیضی اور ابوالفضل کا معاد ان کے باپ کی طرح گویا گویا، علماء کی اس مخالفت اور زمانہ کی اس نا انصافی نے اس پورے گھرانہ کے اندر احساس بہتری پیدا کر دیا، جو مختلف شکلوں میں اور اکثر اوقات احساس بہتری کی شکل میں ظاہر ہوا کرتا ہے اور انہوں نے یہ ثابت کر دیا کہ ان کے علم و ذہانت کے سامنے کسی کا چراغ جل نہیں سکتا، اس کوشش میں اسلام اور پورا دینی نظام مذہب میں آگ، یہاں تک کہ جب سب چراغ ان دونوں بھائیوں کے علم و ذہانت کے چراغ کے سامنے گل یا نہ پڑ چکے تھے اور اس مملکت میں انہیں کا ملوٹی بول رہا تھا لیکن اس کے ساتھ ہی چمن اسلام ان کی آنکھوں کے سامنے جل رہا تھا تو (امام عبدالقادر کے بیان کے مطابق) ابوالفضل کی زبان پر یہ شعر تھے، جو بالکل حسب حال تھے:-

آتش بدست خویش در زمین خویش چو خود زہد ام چہ نام از دشمن خویش
کس دشمن من نیست نہ دشمن خویش اے وائے من و دست من و دشمن خویش

امام مبارک کے دو نائق و باکل فرزند تھے، ابوالفضل فیضی (ولادت ۹۵۳ھ) اور

ابوالفضل عامی (ولادت ۹۵۳ھ)

۵۰۰ ایضاً ص ۵۰۰

۵۰۰ دربار اکبری ص ۵۰۰

فیضی علوم ادبیہ میں کمال رکھتا تھا، اور اس کی فارسی شاعری اور اس کے استاد ہونے میں دورائیں نہیں، مولانا شبلی نے شعرا عجم میں صحیح لکھا ہے کہ فارسی شاعری نے چھ سو برس کی وسیع مدت میں ہندوستان میں صرف دو شخص پیدا کئے جن کو اہل زبان کو بھی چارونا چارانا پڑا خسرو اور فیضی۔

فیضی کو خواجہ حسین مروی سے تلمذ تھا، اور اس نے ہر فن میں کمال پیدا کیا۔ ۹۷۴ھ میں وہ دربار میں پہنچے اور شاہانہ نوازش سے بہرہ یاب ہوئے فیضی کا تقرب روز بروز بڑھتا گیا لیکن اس نے دربار کی کوئی خدمت اختیار نہیں کی، طبیب تھا، مصنف تھا، شاعر تھا، اور انھیں مشغول میں بسر کرتا تھا، شہزادوں کی تعلیم و تربیت کا کام بھی اس سے متعلق تھا، چنانچہ ۱۲ جلوس میں شاہزادہ دانیال کی تعلیم و تربیت سپرد ہوئی، اور تھوڑے ہی دنوں میں فیضی نے اس کو ضروری مراتب سکھا دیئے، اس سن میں اکبر نے اجتہاد و امامت کے دعویٰ سے سجد میں جا کر خطبہ پڑھا۔ خطبہ فیضی نے لکھا تھا، اکبر نے شیخ عبدالباقی کا زور نوڑ کر صدارت کے ٹکڑے کر دیئے تھے، چنانچہ ۹۹۹ھ میں آگرہ کا لنجر اور کاپی کی صدارت فیضی کو دی گئی، ۹۹۳ھ میں جب یوسف زئی پٹھانوں پر اکبر نے فوجیں بھیجیں تو فیضی بھی اس ہم میں مامور کیا گیا، ۹۹۶ھ میں جو اکبر کی تخت نشینی کا ۳۳واں سال تھا، فیضی کو ملک الشعراء کا خطاب ملا، ۳۶جلوس مطابق ۹۹۹ھ میں فیضی کو خاندیس کی سفارت پر منتخب کیا گیا، اور اس نے بڑی کامیابی سے یہ خدمت انجام دی، صفر ۱۰۰۰ھ میں انتقال کیا۔

ادبی تصنیفات، نسکرت کے تراجم اور منظومات اور دیوان کے علاوہ اس کی سب سے مشہور تصنیف "سواطع الالباب" ہے، جو قرآن مجید کی غیر منقوٹ تفسیر ہے، دو سال کی مدت

۱۰۰جلوس از شعرا عجم حصہ سوم (۲۸-۷۲) ۷۲ فیضی نے تفسیر جس میں اس کی پابندی کی ہے کہ کوئی نقطہ والا (باقی صفحہ ۱۰۱ پر)

میں سترہ میں مکمل ہوئی، اکبر نے اس کے صلہ میں فیضی کو دس ہزار روپے دیئے، فیضی کو اس تصنیف پر ناز تھا، اور اس سے عربی زبان و لغت پر اس کی قدرت کا اندازہ ہوتا ہے، بدایونی اختلاف مذہبی کے باوجود اس کے کمال علمی اور تبحر کی شہادت دیتے ہیں، لکھتے ہیں:-

در فنون جزئیہ از شعرو عجم و عروض و فنون جزئیہ یعنی شعرو عجم و عروض و

قافیہ و تارخ و لغت و طب و انشاء قافیہ و تاریخ و لغت و طب و انشاء

عبدل در روزگار داشت۔ میں کیتا عے روزگار تھا۔

کتالوں کا نہایت شائق تھی، ایک گراں، یہ کتب خانہ جمع کیا تھا، جس میں ۳۲ ہزار کتابیں تھیں، اور اکثر خود مصنف کی یا اس کے زمانہ کی کبھی ہوئی تھیں۔

ما عبد القادر بدایونی اور اس زمانہ کے وہ تمام لوگ جن کے دل میں اسلام کی حیثیت تھی

(باقی صفحہ ۱۰۰) حروف زائے دینے والے جس کی س کے زور اور اس کے زمانہ کے جد و جہد میں گئی اپنی قابلیت کا ثبوت اور اس کی تردید کبھی کہ اس کو علوم دینیہ سے مشغول نہیں ہے، اس کا تہ اس کی عربی زبان پر قدرت کا کتنا ہی اظہار اس میں کوئی علمی و ملی نہ دیت نہیں، یہ سیاسی ہے جیسے بعض خط و چال پر قتل ہوا، لکھ کر اپنی باریک نویسی اور خطاطی کا ہنر ظاہر کرتے تھے اس تکلف کی وجہ سے تحریر میں نمک اور کلام میں کوئی طفت اور رونق نہیں ہے۔

شاہ اس سے زیادہ غیہ اور قی بل قدمی کارن مردہ قرار پائے گا، تو اسی زمانہ کے ایک شامی عالم محمد بن الدین عروہ ابن الغزالی الدمشقی (م ۹۸۴ھ) نے انجی م دیہ انھوں نے قرآن مجید کی تفسیر کیا، اسی ہزار اشعار میں کی، اس کا ایک منظوم خلاصہ بھی تیار کیا، اور اس کو سلیمان بن ظلم کی خدمت میں پیش کیا، سلطان حواء کو دیکھ کر اس کو کون جہیز جو کہ بعد کے خلاف یہ تحریر کی تو نہیں ہے، علماء نے اس کی تصدیق و تکریم کی، سلطان اس پر صفت کو بڑا ناز کیا، لکھ کر اس کو عجم لکھ کر نیز ابوالطالع بھاسن بن بعد غزن اسات سعد بن محمد بن علی اشتہانی، ہمیں جس میں دو ہزار اشعار ۱۰۰جلوس

۱۰۰جلوس از شعرا عجم حصہ دوم (۷۲-۷۲)

ترجمہ محمد بن محمد لغزی (۲۵۲)

اور عہد اکبری کی اس صورت حال سے سخت مغموم و بیزار تھے، اس بات پر متفق ہیں کہ فیضی بھی اپنے والد کی طرح عقائد میں تزلزل اور ذہنی انتشار میں مبتلا تھا، اور اس کو اکبر کو لاندہب و لمحد بنانے میں خاص دخل ہے، مولانا عبد القادر نے منتخب التواریخ میں فیضی کی جو تصویر کھینچی ہے، اس میں سے بالکل اور انشاء پر داری کے حصہ کو نکالنے کے بعد بھی اس کی آزاد خیالی میں کوئی شک باقی نہیں رہتا، مولانا شبلی نے شعرا عجم میں اس کی طرف سے پورا دفاع کیا ہے، پھر بھی لکھتے ہیں کہ ”بایں ہمہ وہ فراخ مشرب اور آزاد خیال تھا، اور جانتا تھا کہ متعصب مولویوں نے مذہب کی جو صورت بنا رکھی ہے، وہ اسد مکی اصل تصویر نہیں، شیعہ سنیوں کے جھگڑوں کو وہ اصل مذہب سے غیر متعلق سمجھتا تھا، ان خانہ جنگیوں کی منسی اڑاتا تھا“ پھر مولانا نے اس کی عرضداشت کے چند اقتباسات پیش کئے ہیں جن میں تسخر اور استہزاء کا انداز ہے، مولانا لکھتے ہیں کہ فیضی اور ابوالفضل نے علمی مجلسیں قائم کرائیں جن میں درباریوں کو علانیہ نظر آیا کہ ان متعصبوں کے پاس لمن و تکفیر کے سوا کوئی اوزار نہیں۔“

معلوم ہوتا ہے کہ فیضی کی زندگی ہی میں اس کے لمحدانہ خیالات کی شہرت ہو گئی تھی، لوگوں نے اس کی وفات کی جو تاریخیں نکالی ہیں اس سے اسی کا اظہار ہوتا ہے، اس کے انتقال کی روایت بھی بڑی عبرت انگیز ہے۔

ابوالفضل بھی اپنی ذہانت، طباعی اور تفنن علمی میں نوادر روزگار میں سے تھا، اور جس طرح اس کے بڑے بھائی فیضی کو شاعری میں دستگاہ کامل حاصل تھی، وہ تحریر و انشا پر داری میں یدِ طولی رکھتا تھا، اکبر نامہ جلد سوم ص ۸۳-۸۴ میں وہ لکھتا ہے کہ کمسنی ہی میں اپنی خود بینی اور

لے شعرا عجم حصہ سوم ص ۵۰-۵۱ میں منتخب التواریخ جلد ۲ ص ۵۰-۵۱ فیضی کے مذہب پر تبصرہ مولوی

محمد حسین آزاد کے قلم سے دربار اکبری ص ۲۷ پر ملاحظہ ہو۔

خوشتن آرائی تو ہر مہنی اور تقلید کے خلاف اس کو جنون پیدا ہو گیا تھا۔

۹۸۱ء میں وہ اگرہ میں دربار میں باریاب ہوا، اور اس نے آیتہ الکرسی کی تفسیر بادشاہ کو پیش کی پھر ۹۸۲ء میں سورۃ الفتح کی تفسیر کا بدیہ گزارنا اس وقت اس کا تقرب برابر بڑھتا گیا، یہاں تک کہ وزارت جلیلہ و کالٹ مطلقہ کے منصب پر فہرام ہوا، اس کا سب سے بڑا کارنامہ یہی ہے، آئین اکبری کو تیموری دور کے ملکی، حربی، معنوی، زراعتی، اقتصادی، معاشرتی، تمدنی، خانگی، ملی اور مذہبی حالات و واقعات کا آمینہ سمجھا جاتا ہے، اس کی دوسری ایہ نامزد تصنیف اکبر نامہ ہے، جو ہندوستان کے تیموری سلاطین کے حالات پر مشتمل ہے، اس کے علاوہ انشاء ابوالفضل کے نام سے اس کے خطوط کا مجموعہ اور دوسری تصنیفات میں ۱۰۸۰ء میں جہانگیر کے اشارہ سے بیر سنگھ دیوبند نے اس کو قتل کر دیا، اکبر کو اس کا بڑا رنج ہوا اور اس نے آنسو بہائے۔

ڈاکٹر محمد باقر اپنے مضمون ”ابوالفضل“ مشمولہ اردو دائرہ معارف اسلام میں لکھتے ہیں۔

”ابوالفضل نے اکبر کے مذہبی عقائد میں، چنانچہ خاصاً دخل پیدا کیا، چنانچہ جب اکبر نے ۹۸۲ء

۱۰۰۰ء میں فتح پور سیکری میں مذہبی علماء کے باجئے سننے کے لئے عبادت خانہ قائم کیا تو ابوالفضل

علماء کے ان باجی مباحثوں میں شریک ہوتا اور ہمیشہ اکبر کے عقائد کی طرف داری کرتا، یہاں تک کہ

اس نے اکبر کو یہ سمجھایا کہ مذہب کے متعلق اس کے نظریات معاصر علماء سے کہیں افضل اور برتر ہیں

اور ۱۰۰۰ء میں دربارت میں سے ایک محضر جاری کیا، اس کی رو سے مذہبی علماء کے اختلافات

لے بزم تیموریہ ص ۱۶۳ میں اکبر نامہ کے متعلق مشہور فرانسسیسی فضل کار ڈی واکس لکھتا ہے کہ وہ اکیلا سی

علمی دتا دین ہے جس پر مشرقی تمدن کو فخر کرنے کا حق حاصل ہے، جن انہوں کی ذہانتوں نے اس ضخیم کتاب کے

ذریعہ اپنے تعارف کر دیا ہے، وہ حکومت وراثت کے فن میں اپنے زمانہ سے بہت آگے معلوم ہوتے ہیں۔“

پڑانے کے لئے آخری حکم اکبر کو بنا دیا گیا، عبادت خانہ کے مناظر کے درمیان ہی میں کہ کو ایک
نیا مذہب ایجاد کرنے کا شوق پڑا، اور اس نے ۱۵۶۲ء میں دین الہی کی بنیاد رکھی اسے
ابوالفضل نے بھی قبول کیا!

یہاں ایک واقعہ کا ذکر کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے جس سے ابوالفضل کے ذہن و دماغ کی
گہرائیوں میں جھانکنے میں مدد ملتی ہے، اور اسلام کے بارہ میں اس کے نفسیاتی و فنی کیفیت کا
اندازہ ہوتا ہے۔

عبادت خانہ میں قرآن اور انجیل کے محاسن پر بحث نے ایک موقع پر کافی گرمی پیدا کر دی تھی،
کیونکہ دونوں کتابوں کے ماننے والے اس پر ٹھہر تھے کہ انھیں کا صحیفہ آسمانی ہے، اکبر نے شیخ
قطب الدین نامی ایک مجذوب کو بنوا بھیجا، انھوں نے عیسائی پادریوں کو چیلنج کیا کہ آگ جلاؤ جائے،
اور اس میں سے نکل کر اپنے صحیفہ کی حقانیت ثابت کی جائے، بدایونی کے مطابق آگ جلانی گئی، اور
شیخ قطب الدین نے عیسائی پادری کا کوٹ پکڑ کر گھسیٹا اور کہا "آؤ خدا کے نام پر اس میں داخل
ہو" لیکن کسی پادری کی ہمت نہ ہوئی کہ اٹھ کر اس میں جلتا۔
ابوالفضل نے اسی واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے:-

"پادری رادلف (RUDOLF) نے جو علم و دانش میں بیکتاے روزگار تھا دانشمندانہ
دلائل دیئے لیکن یہ چھوٹ بولنے والے متعصب بے ڈھنگے پن سے اس کا جواب دینے لگے، لیکن
ان کے دلائل میں کوئی جان نہیں تھی اس لئے رادلف کے مخالفین شرمندہ اور خجل ہو کر مباحثہ
کا جواب دینے کے بجائے انجیل کو برا بھلا کہنے لگے، اس وقت رادلف نے انہیں آگ میں
چل کر اپنی حقانیت کا ثبوت پیش کرنے کا چیلنج دیا، لیکن یہ بزدل اور سیاہ قلب ڈر گئے،

اور چیلنج کے جواب میں اپنے انصاف اور کجی کا مظاہرہ کرنے لگے، ان کی اس بزدلی سے
اکبر کے انصاف پسند دل کو صدمہ پہنچا!

دربار اکبری میں حاضر ہونے والے اٹلی کے پادری روڈلف کو *RUDOLF AQUAVIVA* کے ساتھ ایک اسپینی انٹونی مانسرریٹ *ANTONY MONSERRATE* اور ایک ایرانی فرانسیس
ہنریکیس *FRANCIS HENRIQUEZ* جس نے عیسائی مذہب قبول کر لیا تھا، بھی موجود
تھے، مانسرریٹ نے دربار اکبری سے متعلق اپنے تاثرات سٹن زبان میں ایک کتاب
MONGOLICAE LEGATIONIS COMMENTARIUS کی شکل میں مرتب کئے تھے،
ابھی وہ روڈلف کی بزدلی کی مدافعت کرتا ہے لیکن اس کا اقرار کرتا ہے کہ مسلمان عالم کی جانب سے
ہی یہ چیلنج کیا گیا تھا، اور روڈلف نے یہ کہہ کر پیچھا پیچھا لیا تھا کہ اس کا مطلب تو خدا کا
امتحان لینا ہے، جو عیسائی مذہب کے اصولوں کے خلاف ہے۔

اس قصہ کو جس طرح ابوالفضل نے توڑ مڑ کر بیان کیا ہے، اور جس طرح وہ روڈلف کی
حمایت کرتا ہے، اور جو زبان اپنے مخالفین کے لئے استعمال کرتا ہے، اس کی اسلام سے نفرت
ظاہر کرنے کے لئے بہت کافی ہے، اس کے جیسے ذہن اور طباع شخص کے لئے مشکل نہیں تھا کہ
بادشاہ کے دل میں شک و شبہ اور بے دینی کی چنگاری اس طرح روشن کر دے جو بھڑک کر اسے
اسلام سے ہی منحرف کر دے۔

"تاثر الامراء" میں ہے کہ جنت مکانی یعنی جہانگیر بادشاہ خود لکھتے ہیں کہ شیخ ابوالفضل نے

میرے والد کے یہ ذہن نشین کرادیا تھا کہ جناب ختمی پناہ میں بڑی فصاحت تھی قرآن انھیں کا کلام ہے
 اس لئے جب وہ کن سے آہا تھا تو میں نے پرنگھ دیو سے کہا کہ وہ اس کو قتل کر دے اس کے بعد میرے
 والد اس عقیدہ سے باز آگئے۔

خود ابو الفضل کی ایک عبارت سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس نے اپنے علم و ذہانت کا اے کربا دشاہ کی
 خواہش کو علمی جام پہناتے اور اس کو علمی اسلحہ فراہم کرنے اور اکبر کو فرمانروائے سلطنت کی سطح سے
 امام زماں اور ہادی دوراں کے منصب فین تک پہونچانے میں جو کردار ادا کیا تھا، اس پر اس کا
 ضمیر مطمئن نہیں تھا، اور وہ کبھی بھی اپنی زندگی و بیداری کا ثبوت دیتا تھا، وہ اپنے ایک خط
 میں جو اس نے خانخاناں کو لکھا ہے اپنے بارہ میں لکھا ہے:-

"وتمنہ از آلام و اسقام این قصہ پرغصہ کہ نام سحر
 در باد و مشاغل رہی منی نہک شد ز غم و غمی
 بعد الطبعی در آمد در شرف آن شد عبادا بالشر
 از عبد اللہ بعد لدایمی والدانی مری موصوف
 گرد و در قید عبارت در آورده اتم زندگی
 خود را ظاہر سازد اند کہ از درد آو خاریا
 ناقصانہ بے تو زگانہ کہ در فطرت و طبیعت
 اس دردناک کہانی کا ایک مولی المیرہ یہ کہ
 راقم سطور مشاغل را یعنی کہ غم میں پھنس کر بندہ
 خدا کے مرتبہ سے گر کر بندہ فطرت ہو گیا اور اس کے
 قریب پہونچ گیا کہ خدا کی بندگی کے بجائے
 بندہ درہم و دینار کہا جانے لگے۔ وہ اس تحریر
 میں پناہ میں ظاہر کر رہا ہے اور مختصا ہے کہ دنیا
 میں گزرتے ہوئے ان تمنا ایس برسوں کی حقاقت

۱۵ ص ۶۱، یہ صراح الدین عبد الرحمن جتنا لکھتے ہیں کہ ترک جہانگیری کے نو کشور ایدیش میں تو جہانگیر کا یہ سنا
 نہیں ہے، لیکن ترک جہانگیری کے اس انگریزی ترجمہ سے اس کی تصدیق ہوتی ہے جو میر ڈیوڈ برائٹ نے کیا تھا۔
 ۵۴-۵۵ (بزم نیمو یہ ص ۱۶۶) ۱۵ ابو الفضل اپنی تصنیف میں کہہ کے نے امام معصوم خلیفۃ اللہ، واقع اسرار
 خفی و جلی اور قاسم از راق بندگان الہی کے جیسے مبالغہ آمیز الفاظ نے تکلف استعمال کرتا ہے اور ان حواریوں کو ان کا
 کی نسبت کرتا ہے جو اس کو مافوق الفطرت انسان ثابت کرتی ہیں (ملاحظہ ہو مقدمہ مہا بھارت فارسی)

دین سی و چہا رسال دنیا خصوصاً دین و
 سال کہ گذشتہ بتا زناں فساد است نہ قدرت
 شکیب نہ قوت گریز نہ طاقت پرہیز دارد
 بعد از رد آورده اعلام آن ستہ ہار نامی دیدہ
 وہ دینوت اور خصوصاً اس بارہ سال سلطنت
 سے بتا ہائے زمانہ کی محبت میں رہی نجد میں
 نہ طاقت محبت نہ قوت گریز و پرہیز میں تہہ کو
 قی تو میں کہ اس عالم غیبی تلہا کر رہا ہوں

صبر سے نہ کہ از عشق بہ پرہیز م من
 دستے نہ کہ با قضا آویزم من
 بجتے نہ کہ باد و ست در آئیم من
 پاشے نہ کہ از میانہ بگریزم من
راجپوت رانیوں کا اثر

اکبر کے لئے ایک بڑی آزمائش کی بات اور اسلام سے اس کے منحنی ہونے کا ایک قہری
 سبب یہ تھا کہ اس اشتیاق و مسکنیت کے لئے راجپوت رانیوں کے ساتھ رشتے ناہے گئے اور ان کا
 اعلیٰ ترین مناصب پر تقرر کیا اور ان کا پورا اعتماد حاصل کرنے اور ان کو شہر و شکر کرنے کے لئے بہت سے کام
 کئے جو اس کے پیشرو سلاطین نے ابھی تک نہیں کئے تھے مثلاً مذکور کاؤ کی ممانعت آفتاب کے رخ بیٹھ کر
 جھرو کا دشمن ڈاڑھی منڈوانا، بھدر کر وانا، تشقہ لگوانا، ہندو بیوں کے ساتھ مل کر تمام ہندو نہ رسول
 میں حصہ لینا، ان ہندو بیوں کا اور ان کے واسطہ اور رشتہ سے ان کے بھائیوں اور عزیزوں کا اکبر پر
 خاص اثر تھا، اور یہ بالکل قدرتی بات تھی دین کے ایوان میں سب سے پہلا تزلزل جو واقع ہوا وہ
 اسی تعلق کا نتیجہ تھا۔

اسل جمال کی تفصیل یہ ہے کہ متھرا کے قاضی عبد الرحیم نے ایک مسجد کی تعمیر کے لئے سامان
 جمع کیا، لیکن فریکے ایک برہمن نے راتوں رات وہ سامان اٹھا کر مندر کی تعمیر میں لگا دیا، جب مسلمانوں نے
 اسے نشانہ ابی غفلت دفعہ دوم ص ۱۰۱ لکھتے ہیں کہ شہر امیر راجے پور اور بیکانیر کے راجاؤں کا
 راجا کیوں شادی کی بعض موضعین نے خودہ بانی کا بھی نام لیا ہے جو دھپور کی رانی تھی مگر اس میں اختلاف ہے۔

اس سے باز پرس کی تو وہ اسلام اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخیاں کرنے لگا۔
قاضی عبدالرحیم نے شیخ عبدالنبی صدر الصدق کی عدالت میں مرافعہ کیا، شیخ عبدالنبی نے اس کی طلبی
کافران جاری کیا، تحقیق سے واقفہ کی تصدیق ہوئی، اور صدر الصدق نے سزائے موت کا حکم جاری
کیا، لیکن وہ برہمن رانی جو دھبائی کا پروہت تھا، رانی اکبر پر دباؤ ڈال رہی تھی کہ وہ اس برہمن
سزائے بچائے، بادشاہ عدالتی کارروائی میں مداخلت اور صدر الصدق کو ناراض نہیں کرنا چاہتا
تھا، صدر الصدق نے سزا کا نفاذ کیا، لیکن یہ معاملہ بجائے ختم ہونے کے اور بھی نازک صورت اختیار
کر گیا، اور بقول بدایونی :-

”دخترانِ راجہائے عظیم بند نے بادشاہ کے کان بھرے کہ اس نے ملاؤں کو ایسا ترچھایا
کہ وہ مشائے سلطانی کی بھی پروا نہیں کرتے، دربار میں یہ سوال اٹھ کہ مذہبِ حنفی میں شامِ رسول کی
سزا تو نہیں ہے اس لئے یہ اقدام اس مذہب کے بھی خلاف ہے جس کا قانون اس ملک میں چلتا ہے۔“

محضر اجتہاد و امامت

اس واقعہ نے شیخ مبارک کو یہ موقع بھی فراہم کر دیا کہ وہ اکبر کو علمائے اسلام کی پیروی سے پیچھا
چھڑانے کا طریقہ بتلا سکے، جب اکبر نے اس معاملہ میں اس کی سائے طلب کی تو اس نے جواب دیا یہاں
امام اور مجتہد وقت ہیں انھیں اپنے فرمان کے اجراء میں خواہ وہ دینی ہوں یا دنیاوی کسی عالم دین
کی مدد کی کیا ضرورت ہے۔“

یہی موقع تھا جب ملا مبارک نے بادشاہ کی دستگیری کی اور وہ اہم اور تاریخی محضر تیار کیا
جو اکبر اور اس کی مملکت کے رخ کے پھرنے میں سنگِ بنیاد ثابت ہوا، اور جو ذہنی و تہذیبی
ارتداد کے پورے قصر کا صدر دروازہ کہا جاسکتا ہے، اس محضر میں صاف صاف کہہ گیا ہے :-

۱۔ منتخب التواریخ جلد سوم ص ۳۳۵ اس محضر کا پورا متن منتخب التواریخ جلد دوم ص ۲۷۶-۲۷۷ طبقات اکبری
۲۳۳-۲۳۴ میں ملاحظہ ہو ”نہضۃ الخوارج“ میں اس کا پورا عربی ترجمہ ہے۔

”خدا کے نزدیک سلطان عادل کا مرتبہ مجتہد کے مرتبہ سے زیادہ ہے اور حضرت سلطان کہتے
الانام، یہ المؤمنین نخل اللہ علی العالمین، ابو الفتح جلال الدین محمد اکبر بادشاہ غازی سب سے زیادہ
عدل والے، عقل والے اور علم والے ہیں، اس بنیاد پر ایسے دینی مسائل میں جن میں مجتہدین باہم اختلاف
رکھتے ہیں، اگر وہ اپنے ذہن، قلب اور سائے عدل کی روشنی میں نبی آدم کی آسائیوں کے مد نظر کسی ایک
پہلو کو ترجیح دے کر اسی کو معین کر دیں، اور اس کا فیصلہ کریں تو ایسی صورت میں، بادشاہ کا فیصلہ
قطعی اور جماعتی قرار پائے گا اور سایہ اور بڑی سائے اس کی پابندی حتیٰ و نگریر ہوگی۔“

یہ محضر نامہ سبب ۹۸۵ھ میں تیار کیا گیا اور اس کا مملکت میں نفاذ ہوا، بادشاہ کے ایام پر
تمام علماء نے اس محضر پر دستخط کئے اور اس کی رو سے بادشاہ امام مجتہد واجب الطاعت اور
خلیفۃ اللہ قرار پایا، اور یہی اس سفر کا نقطہ آغاز ہے جو نہ صرف دین اسلام سے انحراف بلکہ اس کے
عناد و اختلاف پر جا کر مکمل ہوا۔

محضر پر ایک نظر

سلاطین وقت اور اصحاب اقتدار کی غیر مشروط تائید و حمایت ان کی لغزشوں اور
بے عنوانیوں کی توجیہ و تاویل اور ان کے احکام جائزہ (اور بعض اوقات اسلام کو صریح
طور پر نقصان پہونچانے اور اس کو بدنام کرنے والے) غلط اقدامات اور منصوبوں کے لئے علمی مائل
اور فقہی و کلامی سندیں فراہم کرنے کی نظیروں سے مسلم سلطنتوں کی طویل تاریخ خالی نہیں علماء وقت
سے بارہا لغزشیں اور غلطیاں سرزد ہوئی ہیں اور انھوں نے (کسی اختیاری مصلحت یا کسی
اضطراری ضرورت کی بناء پر) اپنے منصب و مقام کے خلاف کام کیے ہیں، لیکن ایسے شاہان
وقت کی پشت پناہی بلکہ دین و شریعت کے خلاف منصوبہ بندی کے سلسلے میں اس محضر کی

جس کو شیخ مبارک نے اکبر کے لئے تیار کیا تھا، مشکل سے نظیر ملے گی، اس میں ایک ایسے جوتوں سے
بادشاہ کو مجتہد سے اونچا درجہ دیا گیا ہے اور اس کو مجتہدین کے اختلافی مسائل میں ترجیح اور اختیار
کا حق عطا کیا گیا ہے اور اس کو اعدل و اعقل و اعلم بالشرائع کیا ہے جو نواندہ محض ہے
جس کی طبیعت میں پہلے سے بے قیدی اور حد سے بڑھی ہوئی آزادی ہے جس کا عمائد اسلام
اور شارحین دین و شریعت پر سے اعتقاد و اعتماد اٹھ چکا ہے اور اپنے گھر اور دربار کے بند و اند
ماحول سے شدت متاثر اور تیزی کے ساتھ ہندو و زنجیلات و رسوم و عادات کے اختیار
کرنے کی طرف مائل ہے جو مطلق العنان سعنت اور کامل اختیارات کا مالک ہے اس کا قائد
صرف اہل نبوی و موس کو یا ان درباری علماء کو چونچنا تھا جو بادشاہ کے نام سے اور اس کے
احکام و فرامین کے پردہ میں آزادی و بے قیدی کی فضا پیدا کرنا چاہتے تھے بشریعت اسلامی کو
بازیچہ اطفال بنانا چاہتے تھے یا اپنے پرانے دشمنوں یا حریفوں سے انتقام لینے کا خواب دیکھتے
تھے شیخ مبارک جیسے ذہین و فطین انسان سے اس اقدام کے عواقب و نتائج مخفی نہیں رہ سکتے
تھے اس لئے اس کی توجیہ بڑی مشکل ہے کہ اس محضر کے پیچھے کیا منصوبہ کام کر رہا تھا؟ ایک بالغ نظر
مؤرخ جس کی اس طرح کے اقدامات کے نتائج و عواقب پر نظر ہے آج ملا مبارک کی رشتہ کو خراب
کر کے کہہ سکتا ہے۔

فان كنت لا تدري قتلك مصيبة وان كنت تدري فاما مصيبة اعظم

مخدوم الملک اور صدر الصدور کا زوال

اس محضر کے صدور اور ملا مبارک کی علمی پشت پناہی اور اس کے باکمال فرزندوں فضیلت

لے اس محضر کے صدور کے وقت اکبر کی عمر ۳۸ سال کی تھی۔ مگر تم کو اس طرز عمل کا قدرتی نتیجہ معلوم نہیں تھا،

تو یہ ایک افسوسناک بات ہے اور اگر معلوم تھا اور تم نے دانستہ یہ کام کیا تو معاملہ اور زیادہ افسوسناک اور حیرت انگیز ہے۔

ابو الفضل کے دربار میں آئے جانے کے بعد مخدوم الملک ملا بدایہ سلطان پوری اور صدر الصدور
مولانا عبد اللہ بن کوثری کا زوال شروع ہو گیا، مخدوم الملک اور شیخ عبد اللہ بن کوثری کا یہ رنگ
کچھ کر خانہ نشین ہو گئے تھے ایک دن زبردستی لایا گیا اور جوتوں کی صف میں بٹھایا گیا، مخدوم الملک
جائزہ لینے کا حکم ہوا ۹۸۷ھ میں وہ جاز گئے، وہاں کے اکابر علماء نے ان کا بڑا استقبال کیا اور
استاذ احمد بن شہاب الدین احمد بن بڑی کی بڑی عظیم سے پیش آئے، مکہ معظمہ میں تقریباً تین سال
قیام کر کے وہ ہندوستان واپس ہوئے، لیکن سیرات چونچے تھے کہ ان کو زہر دے دیا گیا، اور وہ
۹۹۱ھ یا ۹۹۲ھ میں انہوں نے انتقال کیا، اس بات کے پورے قرائن موجود ہیں کہ زہر خورانی
کا عمل ان کے سلسلے سے ہوا، خوافی نے تاثر الامام میں اس کی تصریح کی ہے۔

شیخ عبد اللہ بن کوثری کا قصہ کیا پیچہ مدت و بے قیام تھی کیا، لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ
ان کو اپنا جہ و تہ و مال اور خدمت کی یاد جوں نہ تھی، وہ ہندوستان آئے اور بادشاہ سے
عفو و درگزر کی درخواست کی، ملا عبد اللہ کا بیان ہے کہ بادشاہ نے راجہ ٹوڈر مل کو حکم دیا کہ
ان سے حساب نہ لی کرے، راجہ نے ان کو بھوس کر دیا، ورنہ ان سے سخت دار و گیر کی، اسی دار و گیر
میں ان کا انتقال ہو گیا، لیکن تاثر الامام میں ہے کہ بادشاہ نے ان کا حالہ ابو الفضل کے سپرد
کیا، اسی نے ان کو گلا گھونٹ کر مار دیا۔

الف ثانی کی تیاری اور دین الہی کا اجراء

بادشاہ کو مجتہد مطلق اور مطاع برحق بنانے کے جد و سر اقدم یہ تھا کہ ظہور اسلام پر
ایک ہزار سال گزر رہے ہیں اور دوسرے ہزار سال کا آغاز ہو رہا ہے اس نئے ہزار سال سے

لے منتخب التواریخ حصہ ۳ ص ۶۹-۸۳ ۵۵۰ نزہۃ الخواطر جلد ۲ ۵۵۱ ایضاً

دنیا کی ایک نئی عمر شروع ہوگی، اس کے لئے ایک نیا دین، ایک نیا آئین، اور ایک نیا شروع اور نیا حاکم چاہئے، اور اس کے لئے اکبر جیسے صاحب تاج و تکیں اور امام عادل اور عاقل سے بڑھ کر کوئی موزوں نہیں، ملا عبد القادر لکھتے ہیں:-

چوں در زعم خویش مقرر ساختند کہ بادشاہ کے ذہن میں چونکہ یہ بات
ہزار سال از زمانہ بعثت پیغمبر اسلام راسخ ہو گئی تھی کہ پیغمبر اسلام کی بعثت
علیہ اسلام کہ مدت بقا اس دین بود کی مدت کے ہزار سال پورے ہو چکے
تمام شد و بیچ مانع برائے انہار دوائی جو اس دین کی عمر طبعی ہے اور اب کوئی
خفیہ کہ در دل داشتند نہ اندر مانع ان پوشیدہ دلی تقاضوں کے
انہار میں نہیں رہا۔

اس فیصلہ کے بعد وہ تمام تبدیلیاں شروع کر دی گئیں جن سے یہ خیال مملکت میں عام اور پختہ ہو جائے، چنانچہ سکھ پر (جو ہر ایک کے ہاتھ میں جاتا ہے اور جس سے بڑھ کر کوئی اشتہار نہیں) الف کی تالیف ثبت کر دی گئی، تالیف عالم میں ایک حد فاصل قائم کرنے کے لئے اور اس کو دو دوروں میں تقسیم کرنے کے لئے تالیف الفی کے نام سے ایک نئی تالیف کی تدوین کا کام علماء کے ایک بورڈ کے سپرد ہوا، اس میں سنین میں بجائے تہرت کے حلت کا ذکر کیا گیا، لوگوں کے ذہن میں یہ بات بٹھانے کی کوشش کی گئی تھی کہ:-

اس صاحب زمان کا وقت آگیا ہے جو ہندو مسلمان کے بہتر فرقوں کے اختلاف کا مٹانے والا ہوگا اور وہ بادشاہ کی ذات قدسی صفات ہے:-

اسی سے دین الہی اکبر شاہی کا آغاز ہوا جس میں توحید کے بجائے (عبادت آفتاب کی

شکل میں) شرک صریح، کو اکبر پرستی، ایمان، بعثت کے بجائے عقیدہ تناسخ تھا، اکبر باقاعدہ بیعت لیتا تھا، اس دین میں داخل ہونے والوں سے تو کلمہ پڑھوایا جاتا تھا، اس میں اللہ کے ساتھ اکبر خلیفہ اللہ بھی شامل کیا جاتا تھا، کلمہ کے ساتھ ایک اقرار نامہ بھی ہوتا تھا، جس میں کہا جاتا تھا کہ:-

میں اپنی خواہش اور رغبت و دلی شوق کے ساتھ جازی و تعلیمی دین، سلام سے جواب
داداؤں سے ستا اور دیکھتا تھا عینہ کی اور جدائی اختیار کرتا ہوں، اور اکبر شاہی دین الہی میں
داخل ہوتا ہوں اور اس دین کے، خدا کے پیروں، متوں، یعنی ترک مال، ترک جان، ترک
ناموس و عزت، ترک دین کو قبول کرتا ہوں:-

اس دین میں سود، جوئے اور شراب اور خم خنزیر کی حلت تھی اور ذبیحہ کاؤ کی نعت
قانون نکات میں ترمیمات کی گئی تھیں، پردہ اور رسم ختنہ کی ممانعت تھی، جسم فروشی کے کاروبار
کو منظم کر دیا گیا تھا، اور اس کی جگہ مقرر کر دی گئی تھی، اور اس کے لئے قانون بنا دیا گیا تھا،
تدفین کے طریقہ میں بھی ترمیم کر دی گئی تھی، غرض ایک مستقل ہندی اکبری دین کی تدوین ہوئی
تھی جس میں فطرت انسانی کے قانون قدیم کے مطابق اس دین اور طریقہ زندگی کا پورا اچھکا ہوا
تھا، جس کی طرف طبعی میلان اور تسکین نفس کا سامان تھا، اور خارجی و ملی و سیاسی مصالح اس کی
ترجیح کے حق میں تھے:-

لے منتخب التواریخ ملے ملے اس رواداری اور صلح کل تحریک یا نئے دین و آئین میں اسلام اور ہندو مذہب
کے ساتھ مساویانہ برتاؤ قائم نہیں رہ سکا، قدرت اس مذہب اور فرقہ کا پورا اچھک گیا جس کا دربار میں رسوخ و
طبیعت میں رجحان تھا، مختصر تالیف ہند کے مصنفین، ڈبلیو، ایچ، مورینڈ اور لے، سی، چترجی نے اس کا اعتراف
کیا ہے کہ اکبر نے ہندوؤں کو خوش کرنے کے لئے گاؤں کشی بھی بند کر دی تھی اور اس کے اس حکم کی (باقی صفحہ پر)

اکبر کے دینی و مزاجی انحراف و اختلال کا نقطہ عروج

اکبر کا یہ دینی و مزاجی انحراف و اختلال کس نقطہ تک پہنچ گیا تھا، اس کے لئے ہم سب سے پہلے اکبر کے عقل کل اور نفس نا طعنا ہوا غفلت - زہمی کے اقباب سے پیش کریں گے یہ اس ہمہ گیر تبدیلی اور انحراف کی متفرق کڑیاں ہیں جو ابوالغفل کے بیانات میں پائی جاتی ہیں، ان کو جمع کر کے اس زنجیر آتشیں کا کچھ تصور کیا جاسکتا ہے جو اس وقت اسلام کے گلے میں ڈال دی گئی تھی۔ ع

تو خود حدیث مفصل بخواں ازین مصل

آتش پرستی

گیہاں فروز روشن دل نور دوستی را
ایزد پرستی شمار و ستائش الہی اندیشہ
نادران تیرہ خاطر داور فراموشی و آذر پرستی
خیال کند۔
جہاں پناہ اپنی روشن ضمیری سے
روشنی کو بید عزیز رکھتے ہیں اور اس کی
تعظیم و تکریم کو خدا پرستی اور ستائش الہی
خیال فرماتے ہیں، نادان کو باطن
اس کو خدا فراموشی و آتش پرستی کہتے ہیں۔

انسانی عقل کا خدات و زری کرنے و نوس کو سخت سرائیں دیں، اکبری قوانین دین اسلام سے زیادہ ہندو مذہب کی موافقت اور حمایت میں ہوتے تھے، اس کی یہ حکمت عملی کامیاب رہی۔

A SHORT HISTORY OF INDIA. کار و ترجمہ از مولانا محمد یوسف کوکن ص ۲۵۱

لے آئین اکبری جلد ۱ ص ۲۵۱ (طبع مکتبہ ۱۸۸۲ء)

وچوں روشنی بخش جہاں، نور خویش
برگیر و خدمت گزاران سعادت
گرے درد و زردہ نکلن ہائے زریں
وسپیں کا فوری شہم افروختہ و شیشکا
حصور آورند و یکے از سرانیدگان
شیدہ زبان شمع و دست ایزدی سپا
برگزار دو گوناگون نمط سراپد و سپیں
دعائے دولت روز افزوں بر خوانند۔
آفتاب کے غروب ہونے کے بعد خدمت
گزار بارہ کا فوری شہمیں روشن کرتے
ہیں۔ اور ہر چراغ چاندی او
سونے کی لگن میں رکھ کر بادشاہ کے حضور
میں لاتے ہیں اور ان میں سے ایک شہیں
زبان خوش گلو خام شمع کو ہاتھ میں لئے
مختلف دلکش سروں میں خدا کی حمد کے
اشعار گاتے ہیں اور آخر میں خود جہاں پنا
کے از یاد عمر و دولت کی دعا کرتا ہے۔

آفتاب پرستی

دو آشیانہ منزل ایزد پرستش دریں
نرہمت کدہ شود ادنیائش خورشید والا
ازیں جالش آغاز باشد۔
می فرمودند خورشید والا را بہ فرار وایا
عنایت ست خاص و ازیں دنیا نیکی
بدونایند و الہی پرستش برتر دند و
کوتاہ میں در بدگمانی در افتند۔
دو آشیانہ منزل نام کی عمارت میں
ایزد پرستی ہوتی تھی اور یہیں سے آفتاب
کی تعظیم کی ابتدا ہوتی تھی۔
فرماتے ہیں کہ آفتاب کی سلاطین کے
حال پر ایک خاص عنایت ہے اسی
وجہ سے اس کی عبادت خدا کی عبادت
خیال کی جاتی ہے لیکن کوتاہ میں شخص

می فرمودند عامہ بخیاں نفع چکوز خواست
داران (مالداران) سبہ دروں را
بزرگ داند و از نابینائی در احترام
این چشمہ نور کو تہی رود و بر نیایشگر زبا
پیغارہ (طعن) برکشاید اگر خرد را
آفت ز سیدہ سورہ و الشمس چرا
از یاد رفت۔

بدگمانی میں مبتلا ہو جاتا ہے جو ام کس نے
سبہ دل دو لقمندوں کی اپنے نفع کی
غرض سے عزت کرتے ہیں اور اپنی نابینائی
کی وجہ سے اس چشمہ نور کے احترام میں
کوٹاہی کرتے ہیں اور عبادت گزار پر
طعن زنی کرتے ہیں اگر خود ان کی عقل
پر آفت نہ آگئی ہے تو سورہ و الشمس
کیوں فراموش کر دی گئی ہے۔

گنگا جل

در سفر و حضر آب گنگ برآشامد و چند
از رستان سعادت گرائے بر ساحل
آن باشند با حقیاط بگیرند و کوزہ با
سر بہر آید۔

بادشاہ سفر و حضر ہر وقت گنگا کا پانی
نوش فرماتے ہیں، متمدن ملازمین کا ایک
گروہ دریا کے کنارے مامور ہے جو
سر بہر کوزوں میں پانی بھر کر لاتا ہے۔

جب جہاں پناہ آگرہ اور فتحپور میں قیام
فرماتے ہیں تو قصبہ سوروں سے پانی
لایا جاتا تھا، اس زمانہ میں جب کہ
شاہی خیمہ لاہور میں نصب ہے ہر دو بار

و در خوردش بختن آب جہنا و چناب و
آب باران بخرج رود و بختے از و گنگا
نیز بر آمیزند۔

کے عمدہ پانی سے آباد خانہ سیراب ہے
باورچی خانہ میں جہنا اور چناب کا پانی
یا آب باران صرف ہوتا ہے، لیکن ان میں
تھوڑا پانی گنگا کا ملا یا جاتا ہے۔

تصویر کشی

بر قدسی زبان رفت آنکہ بر خے کوشش
ایں پیشہ نمایند دل بر کتابد و بخاطر
چناں رسد کہ در خدا شناسی افزوں تر
از بسیارے بود چہ ہر گاہ جانور نگار و
عضو عضو بر کشد و از نیکہ روحانی پیو
نیار د و ادبہ نیرنگی جاں آفریں گراید
و شناسائی اندوزد۔

ایک روز قبلہ عالم نے خلوت کدے
میں جہاں صرف مریدان سعادتمند کا
مجمع تھا، فرمایا کہ ایک گروہ فن تصویر کشی
کا دشمن ہے اور اس پیشے کے معائب
بیان کرتا ہے، لیکن اس کے اقوال و
دلائل کو دل قبول نہیں کرتا بلکہ قرین قیاس
و عقل یہ ہے کہ مصور اکثر طبقات انسان
سے زیادہ خدا شناس ہو سکتا ہے اس لئے
کہ شخص جانور کی تصویر اتارنے میں اس کے
ہر عضو کی شبیہ کھینچتا ہے اور تصویر کو
تمام کر کے جب دیکھتا ہے کہ باوجود
اس ظاہری سحر نگاری کے وہ اس میں

روح پھونکنے سے عاجز ہے تو اس کو
خالق مطلق کی قدرت کاملہ کا اندازہ
ہوتا ہے اور صانع باکمال کے آگے
سرسبز ہوجاتا ہے۔

اوقات عبادت

سترگاہ کہ دیباچہ بہ روزی و غفوان
نورپاشی است و نیمہ روز کہ فروغ آفتاب
عالم تاب جہاں را درگیر و سرایہ نشاط
گوناگون فروغ آید و شامگاہ مایہ وہ
روشنیہا از چشم خاکیاں نہاں شود
صبح جو مبارک دن کا آغاز اور نورپاشی
کی ابتدا ہے، دوپہر جبکہ آفتاب عالم تاب
کی روشنی تمام عالم کو محیط ہوتی ہے اور
لوگوں میں گوناگون نشاط پیدا ہوجاتا
ہے اور شام جبکہ سرچشمہ روشنی آفتاب
لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ ہوتا ہے۔

سجدہ تعظیمی

بندگان ارادت گرائے سجود نیایش
افزائند و آنرا سجدہ ایزدی بشمارند
بیعت و ارشاد
جویائے آگہی دستار برکت سر نقدی
بندگان عقیدت مند سجدہ تعظیمی کرتے
اور اسے سجدہ ایزدی شمار کرتے ہیں۔

پائے بر بند و بزبان حال چنان سراید
کہ بیاوری بخت بیدار و رہنوی
ستارہ خود آرائی و خوشنیتن گزینی کہ بنگاہ
گوناگون گزند بود از سرانگندہ روستے
دل بہ نیایش گری آوردم۔
سر کو پائے اقدس پر رکھتا اور زبان حال
سے اس طرح کہتا ہے کہ بخت بیدار
کی یاوری اور ستارہ خود آرائی و خوشنیتن
گزینی کی رہنمائی میں (جو گوناگوں
نقصانات کا سبب تھا) میں دل کی
توجہ بادشاہ کی اطاعت کی طرف
مبذول کرتا ہوں۔

آداب ملاقات

ہنگام دیدار ہم کیے الشکر آید و
دیگرے جل جلالہ سراید۔
ملاقات کے وقت ایک آدمی الشکر
کہتا اور دوسرا جل جلالہ کہتا ہے۔

تاریخ ہجری سے تنفر

از دیر باز سریر آرائے اقبال براں
بود کہ در آباد بوم ہندوستان تازہ سال
و سر برستے کار آید و دشواری آسانی
گر آید و نیز از تاریخ ہجری کا زنا کامی
آگہی بخشد سرگرائی داشتند میسن
عرشہ دراز سے قبلہ عالم کا ارادہ تھا کہ ملک
ہندوستان میں جدید سال و ماہ جاری
فرما کر قیاس رفع کریں و سہولتیں ہم پہنچائیں
جہاں پناہ سنہ ہجری کو بوجہ اس کے کہ
دعا کا می کی خبر دیتا ہے پسند نہیں فرماتے

از انبوه کوتاہ بینان کار شناس کہ
روائی تارنج راناگزیر دیں پندارند
شاہنشاہ مدارا پڑوہ پیوند لہا
گرامی شمرده اندیشہ بیرون نمی
فرستادہ

لیکن نا عاقبت اندیش و کم فہم افراد
کی کثرت کی وجہ سے جو تاریخ و سنہ
کے اجراء کو بھی ایک دینی مسئلہ
سمجھتے ہیں، حضرت کی خاطر پرور
طبیعت نے گوارہ نہ کیا کہ اس گروہ
کی دل شکنی فرمائیں اور یہی وجہ تھی کہ
قبلہ عالم ابتداء میں اپنے خیال کو
عملی جامہ نہ پہن سکے۔

غیر اسلامی تہوار اور عیدین

و در لوازم جشن نوروزی و عیدما
اہتمام نمایند، عید بزرگ نوروز است
کہ ابتدائے آن در وقت تحویل تیر
نور بخش عالم در برج حمل است
و آغاز ماہ فروردین است عید دیگر
نوزدہم ماہ مذکور کہ روز مشرف است
و عید دیگر سوم ماہ اردی بہشت
و عید دیگر ششم ماہ خرداد عید دیگر
جشن نوروز اور عید کے لوازم میں
اہتمام کرتے ہیں، سب سے بڑی
عید نوروز ہے، کیونکہ اس کی ابتدا
اُس وقت ہوتی ہے، جب تیر
نور بخش عالم (آفتاب) برج حمل
میں داخل ہوتا ہے، اور ماہ فروردین
کا آغاز ہوتا ہے ایک عید اسی مہینے کی
۱۹ تاریخ کو ہوتی ہے جو مشرف کا دن

سیزدہم ماہ تیر است عید دیگر ہفتم
ماہ مرداد است، عید دیگر پہلار دہم
ماہ شہرور است، عید دیگر شانزہم
ماہ بہرست عید دیگر دہم ماہ آبان است
عید دیگر نهم ماہ آذرست و دردی
ماہ سہمید است، ششم و پانزدہم و
بست و سوم، عید دیگر دوم ماہ بہمن
ست عید دیگر پنجم ماہ اسفند است
و عید ہائے متعارف را بدستور مکرر
باشد، و شب نوروز و شب شرف
بطریق شب برأت چراغاں کنند و در
اول شبے کہ صلح آن عید باشد
نقارہ نوازند و روز ہائے عید ہر
ہر شہر نقارہ نوازند۔

ایک عید ماہ اردی بہشت کی تیسری تاریخ
کو ایک عید ماہ خرداد کی چھٹی تاریخ کو
ایک عید ماہ تیر کی تیرہ تاریخ کو، ایک
ماہ مرداد کی سترہ تاریخ کو، ایک عید
ماہ شہرور کی چودہ تاریخ کو، ایک عید
ماہ بہر کی سولہ تاریخ کو، ایک عید ماہ
آبان کی دس تاریخ کو اور ایک عید
ماہ آذر کی نو تاریخ کو ہوتی ہے، ماہ دے
میں تین عیدین ہیں، آٹھویں تاریخ کو
پندرہویں تاریخ کو اور تیسویں تاریخ کو
ایک عید ماہ بہمن کی دوسری تاریخ کو
اور ایک عید ماہ اسفند کی پانچویں تاریخ کو
ہوتے ہیں، دستور کے مطابق مشہور عیدین سات
ہیں۔ نوروز اور شرف کی راتوں کو شب برأت
کی طرح چراغاں کرتے ہیں، اُس رات کو
جس کی صبح عید ہوتی ہے نقارہ بجاتے ہیں اور
عید کے دنوں میں ہر شہر میں نقارے بجاتے ہیں

ان ایام میں جشن منعقد ہوتا ہے اور ہر جشن میں انواع و اقسام کی زیریں زمین و

آرائش کی جاتی ہے، حاضرین فرط مسرت سے بے اختیار ہو کر نعرہ ہائے نشاط بلند کرتے ہیں۔
ہر پہر کے آغاز پر نقارہ نوازی ہوتی ہے، دربار باب نشاط اپنی نغمہ سرائی اور اپنے ساز
سے ہنگامہ عیش برپا کرتے ہیں۔

فرمان در منع زکوٰۃ

متصدیان حال و استقبال و کافران
کل و جزء ممالک محروسہ بدانند کہ دریں
ہنگام سعادت انتظام کہ از ابتدائے
جلوس براورنگ جہاں بانی کہ سست
سبب ست از قرن ثانی (دی سال
سی و ہفتم، چہ مراد از قرن درینجاشی
سال است) و آغاز اہتمام بہار
دولت و اقبال و زمان انکشاف
صبح جلال و جمال است فرمان
عدالت منشور افاضت بنیان
بارقہ بروں اشعہ ظہور یافت کہ
چوں ناموس اکبر و قانون عظم سلطنت
کہ ابد پیوند الہی جل جلال قدسہ
بمقتضائے حکمت بالغہ ازلی کہ
لما زمان حال و استقبال اور ممالک
محروسہ کے کارپردازوں کو معلوم ہونا
چاہئے کہ اس دور سعادت میں جس کی
ابتداء اس جلوس سے ہے اور جو قرن
ثانی کا ساتواں سال ہے (یعنی عشرہ
کیونکہ قرن سے یہاں تیس سال مراد
ہیں) اور جو بہار دولت و اقبال او
صبح جلال و جمال کے ظہور کا عہد ہے
یہ فرمان صادر ہوا کہ سلطنت کی
حکمت عملی کا تقاضا ہے کہ حکومت
سیاست جو مقیم و مہاجر اور ملازم و
تاجر طبقہ کے مفاد کی حفاظت کا نام
ہے اور جو خراج کا ایک ذریعہ ہے
جس پر نظام عساکر کا مدار ہے،

سلسلہ جنباں دار و گیر عالم ایجاد
و تعبیر یہ و از کن فیکون دائرہ کوچ فرس
ست چنان اقتضا کردہ کہ ریاست
ممالک و سیاست مدن کہ عبارت
ست از ارتباط احوال مقیم و مہاجر
و اتفاق مصالح کا سب و تاجر
بدستگیری پادشاہان عادل و دیدہ بانی
شہر یاران دریا دل جلوہ نما و صورت
پذیر باشند و یکے از وجوہ خراج کہ مدخل
نظام عساکر نصرت و جنود اقبال کہ حارس
اعمار و اموال و محافظان عقائد و احوال
خلائق اندماج اشیاست کہ در بازار
بیع و ثراء و چار سوئے چوں و چوادر آمدہ
کہ اگر سنجیدہ میزان اعتدال ارباب
عبیانت و دیانت کہ عقائد ان خود و
اجناس کوئی الہی و مقنن ان اعراض نفسی
و آفاقی اند گرد، ہر آئینہ جمیع مصالح
برقاس انجام دہتہامی محامد بنام کشد
للمد احمد کہ از مبادی احوال نصفت
ہو جان و مال اور عقائد کی حفاظت
اور بازاروں کی نگرانی کرتے ہیں
اگر ان اصحاب امانت و دیانت
کی میزان غلط ہو جائے جو نقد و جنس
کے پرکھنے والے ہیں تو تمام
مصالح مفاسد سے اور اچھائیاں
برائیوں سے بدل جائیں، الحمد للہ
کہ شروع ہی سے مابدولت کی
توجہ رفاد عام اور رعایا کی پرورش
کی طرف رہی ہے جو بادشاہ
کی اولاد معنوی اور امانت
خداوندی ہیں، المنة للہ کہ
ہندوستان اور دیگر ممالک
محروسہ عدل و خوشحالی کا گہوارہ
اور مسافران عالم کی فرود گاہ
ہیں۔
حال ہی میں مراحم خسروانہ
سے یہ حکم صادر ہوا کہ اصناف
غلہ و نباتات، غذائیں اور

اشمال ہنگی توجہ خاطر عدالت مناظر و تدبیر
 باطن جلالت موطن مادر رقابت عموم
 بریت و مراسم تربیت خصوصی رحمت کہ
 فی الحقیقت فرزندان معنوی و ودائع
 خداوندی اند معروف بودہ اللہ لشکر کہ
 باضاعت لواحق عدالت سواد اعظم ہندوستان
 مست و دیگر ممالک محروسہ ہل اصناف
 ناز و نعم و امن مسافران بہفت اہم است
 در نیولامو جب تو ستم مراحم ذاتی و تکلم
 حکام فکری حکم نافذ و امر جازم شرف
 اصدار و عزت اپرا دیافت کہ از اصناف
 جو با و غلات و نباتات از اغذیہ و
 ادویہ و روغن و نمک و مشک اقسام عطریات
 کرپاس و پیسہ و اسباب شہینہ و ادوات
 چرمینہ و آلات سیہ و ظروف چوب ہیمہ
 و نئے و کاہ و دیگر اشیاء اسباب امتد و
 اجناس کہ مدار معاش جمہور نام و نامک
 معشیت خواص و عوام است سوائے
 اسب و فیل و شتر و گوسفند و بز و اسلحہ

قماش کہ در تمامی ممالک محروسہ خادیاں
 و زکوٰۃ و صدیک و آنچه از قلیل و کثیر
 می گرفتہ اند معات و مرفوع القلم
 بودہ باشند

ہندو متوحد ہیں

روشن شد کہ انچہ زبان زد روزگار است
 کہ ہندو ایزد بے ہمال را انبار گیر و فروغ
 راستی ندارد اگرچہ در بر خے مطالب
 و تختہ دلائل بجائے آویزش یکین خدایتی
 و وحدت گزینی اس طائفہ دشین آید
 ہم پر روشن ہوا کہ یہ جو بات زبان زد
 عام ہے کہ ہندو خدائے واحد کا شریک
 ٹھہراتے ہیں صحیح نہیں اگرچہ بہت سی
 باتیں اور دلیلیں قابل اعتراض ہیں
 لیکن اس قوم کی وحدت گزینی اور
 خدا پرستی کا یقین ہے۔

گوشت خوری

می فرمودند اگر دشوار زندگی بنی طر
 نیامدے مردم را از گوشت خوردن
 بازداشتے و آنکہ خود بیک بارگی نمی
 گزایم از ازل است کہ بیائے کا انکا
 فرماتے ہیں کہ اگر دشوار زندگی میرے
 ذہن نشین نہ ہو جاتی تو میں انسانوں کے
 گوشت خوری سے مانع ہوتا اور میں
 اس ہی نظ سے اس پر یک رنگی عمل کرنا

خواہد گذاشت و بتنگنائے غم کالیوہ
(دیوانہ) خواہند شد.....

می فرمودند قصاب مای گیر و مانند آن جز
جان شکاری پیشہ ندارند بگاہ ایثار
دیگر مردم جدا باشند از آمیزندہ و اس
گیرندہ

فرماتے ہیں کہ قصاب اور مای گیر اور
مثل ان کے دیگر اشخاص بن کا پیشہ
جاں شکنی ہے ان کی قیام گاہ کو
عام آبادی سے علیحدہ کر دیا جائے اور
ان سے ملنے والوں سے تاوان وصول کیا جائے

خزیمہ

می فرمودند اگر سرایہ حرمت خوک
بے غیرتی باشد بایستہ شیر و مانند آن
حلال بودے

فرماتے ہیں کہ اگر سور کی حرمت کا باعث
اس کی بے غیرتی ہے تو لازم ہے کہ شیر
یا مثل اس کے دوسرے جانور حلال ہوں

شراب نوشی

درشن این ماہ بادہ ہوش فراہی پیوند
میر صدر جہاں مفتی میر عدل میر عبدل
نیز ساغرے در کشید گیتی خدیو را
بیت بر زبان رفتہ ہے

اس ماہ کے جشن میں بادہ ہوش افزا نوش
فرماتے تھے میر صدر جہاں مفتی میر عدل اور
میر عبدل بھی بادہ پیائی کی اور بادشاہ
کی زبان پر شاعر آئے

درد و ریا دشاہ خطا بخش و جرم پوشش
قاضی قراہ کش شد و مفتی پیار نوشش

رسم ہندوانہ

درخان اعظم زاکوہ سخت رنجوری
درگندشت و جہاں سالار اعظم در
گزشت در سواری نوے سروروت
سز و ندہ تپید و شمش رفت کہ جز
فرزدان آں بہین بانو دیگر سزد
بندگان اخلاص سرشت پیروی
کے کوئی بال نہ منڈائے مگر بندگان
مخلص نے بادشاہ کی پیروی کی۔

سین الہی کا اجراء

۹۹۲ء میں شہنشاہی تنویر عقل و دانش نے علم و کمال کی وہ نورانی شمع جلالی حسن نے
اپنی بابرکت روشنی سے تمام عالم کو تاباں و درخشاں کر دیا خوش نصیب حتی پسند گروہ نے باہین
ناکامی سے سراٹھایا اور یہودہ گوشت اے افراد نے گوشہ گنہامی میں نہ چھپایا قبلہ عالم کے
نیک ارادہ نے عملی جامہ پہنا اور یادگار حکماء میر فتح اللہ شیرازی نے اس کام کو انجام دینے پر
ہمت باندھی علامہ شیرازی نے جدید زیچ گورگانی کو پیش نظر رکھ کر جہاں پناہ کے سال جلو

کوسند اپنی کی ابتدا قرار دی:

ان بنیادی حقائق کے بعد جن سے اکبر کے دینی فکر کا پورا ڈھانچہ تیار ہو جاتا ہے، اب کوئی حرج نہیں کہ ہم ملا عبد اللہ در بدایوں کی دی ہوئی بعض تفصیلات و جزئیات سے اس ڈھانچے کو اور کمزور و مشکل کر دیں اور دین اسلام سے انحراف نے اسلام اور صاحب شریعت اسلامیہ سے جو بُعد و وحشت بکثرت فروغ و پیداکر دیا تھا، اس کا صحیح نقشہ بھی لوگوں کے سامنے آ سکے۔

دین اسلامی کی تحقیر

مت اسلام ہمہ معقول و معادلات
وہ منہج و فکر و بات و زندگی و جملہ
مفسدات و فسادات و افسوس و آس
دو بیت شہنشاہ کہ فردوسی طوسی
بہترین نقل آورده تمسک می ساختند
مت اسلامی کا سارا سرمایہ حادث و
بدعقلی کا مجموعہ ٹھہرایا گیا اور اس کے
بنانے والے (امیاد باشر) عرب کے
وہ چند مفلس بد و قرار پائے جن میں
سب کے سب مفسد اور رابرزن تھے اور
شہنشاہ فردوسی کے دو مشہور شعروں
سے سند پڑی گئی جو اس نے بطور نقل
کہے تھے۔

ز شیر شتر خوردن و سوسمار
کہ ملک عجم را کنند آرزو
عرب را بجائے رسیدست کار
تقو باد بر چرخ گرداں تقو

لے آئین اکبری ج ۱ ص ۵۲ (اردو ترجمہ فدائی طالب حیدر آباد ۱۳۲۷ء) لے منتخب التواریخ ص ۳۰۷

اسراء و معراج کا استہزاء

ایں فی عقل چہ گو نہ قبول کند کہ
شفقت در یک لحظہ با کرانی جسم از خواب
بآسمان رود و نو دہزار سخن گو گوئے
با خدائے تعالیٰ کند و بسترش بہنوز
گرم باشد و مردم بآں دعویٰ گر آیند
ہم چنین شوق و قمر و امثال آن۔

آخر اس بات کو عقل کس طرح مان سکتی
ہے کہ ایک شخص بجماری ہم رکھنے کے
باوجود یکا یک میند سے آسمان پر چلا جائے
ہے اور اللہ کے ساتھ طعن کی توہین کرے
کرتا ہے لیکن اس کا بستر اس وقت تک
گرم ہی رہتا ہے اور لوگ اس دعویٰ
کو مان لیتے ہیں اور اسی طرح شوق و قمر
وغیرہ جیسی باتوں کو بھی مان لیتے ہیں۔

پھر اپنی اٹھی ہوئی ٹانگ کی طرف عائنہ بن کو مخاطب کر کے سوال کرتا ہے۔
ممکن نیست کہ تاپائے دیگر برجا ماند
استادہ توانیم اس چہ حکایت بہت ہے
نہ ممکن ہے کہ جب تک دوسرا پاؤں
زمین سے ٹکنا نہ ہو میں کھڑا نہیں ہو سکتا
آخر یہ میں کیا قصے؟

مقام نبوت کی اہانت

زدن قافلہ قریش در اوائل ہجرت
و چہار دہ زن خواستن و تحریک شہر کرنا
یعنی اوائل ہجرت میں قریش کے قافلہ
کا وٹنا چودہ عورتوں سے نکاح کرنا

لے منتخب التواریخ ص ۳۱ جلد سوم

برائے خوشنودی زنانہ

اور بیویوں کی رضامندی کے لئے شہر کو
حرام کرنا (ان سے نبوت پر اعتراض کرنا تھا)

اسمائے نبوی سے وحشت و گرائی

نام احمد و محمد مصطفیٰ و امثال آں
یہ جہت کافران بیرونی و زنانہ اندونی
گراں ہی آمد تا پر و راہی ماسی چند
را از مفریباں کہ بایں نام سخی بودند
تغیر داده مثلاً یار محمد محمد خاں را رحمت
می خواندند و می نوشتند

احمد و محمد مصطفیٰ وغیرہ کبیر و بی کافروں
کی خاطر سے اور اندرونی عورتوں کی
وجہ سے بادشاہ پر گراں گزرنے لگے
آخر کچھ دن کے بعد اپنے خاص لوگوں
کے نام — بدل بھی ڈالے مثلاً
یار محمد اور محمد خاں کو وہ رحمت ہی کے
نام سے پکارتا بھی تھا، اور لکھنے کے
وقت بھی ان کو اسی نام سے موسوم کرتا تھا۔

نماز کی عدم اجازت

در دیوان خانہ بیچ کے پارلے آں
نداشت کہ علانیہ ادائے صلاۃ کنند
ایک جگہ لکھتے ہیں:-

دیوان خانہ میں کسی کی مجال نہ تھی کہ
علانیہ نماز ادا کر سکے۔

نماز روزہ و حج پیش از اس ساقط

نماز روزہ و حج پیش از اس ساقط

شدہ بود

ہی ساقط ہو چکے تھے۔

ارکان اسلام کی توہین و استہزاء

پسر مبارک شاگرد ابوالفضل رائے
در باب قدح و تمسخر اس عبادات
بہ دلائل نوشتہ و مقبول افتادہ بحث
تربیت گشت
علامہ مبارک کے ایک بیٹے نے ابوالفضل
کا شاگرد تھا، اسلامی عبادات کے
متعلق اعتراض اور تمسخر کے پیرا میں
چند رسالے تصنیف کئے (شاہی جتہ)
میں اس کے ان رسالوں نے بڑی مقبولیت
حاصل کی اور اس کی سرپرستی کا ذریعہ
یہی رسالے بن گئے۔

ہندوستان کی اسلامی تازنخ کا سنگین اور خطرناک موڑ

غرض یہ کہ اس وقت ہندوستان جس میں دین فطرت کے شجرہ طیبہ کے نصب اور
بار آور کرنے کے لئے چار سو برس تک مسلسل بہترین انسانی توانائیاں دماغی صلاحیتیں
اور اہل قلوب اور اصحاب صفا کی روحانیتیں صرف ہوئی تھیں ایک ہمہ جہتی دینی، ذہنی
اور تہذیبی ارتداد کے راستے پر پڑ رہا تھا جس کی پشت پر اس عہد کی ایک عظیم ترین سلطنت
اور فوجی طاقت تھی جس کو اپنے زمانہ کے متعدد ذہین و فاضل انسانوں کی علمی و ذہنی کمک بھی
حاصل تھی، اس وقت اگر حالات کی رفتار یہی رہتی اور اس کا راستہ روک کر کھڑی ہو جانے والی

کوئی طاقتور شخصیت یا کوئی انقلاب انگیز واقعہ پیش نہ آتا تو اس ملک کا انجام گیارہویں صدی ہجری میں بظاہر وہی ہوتا جو نویں صدی ہجری میں اسلامی اندلس کا (جس کو دنیا اب صرف اسپین کے نام سے جانتی ہے) یا چودھویں صدی ہجری میں (انقلاب روس کے بعد) ترکستان کا ہوا لیکن۔ ع۔
مردے از غیب بروں آید و کارے مکند

ہم اس باب کو سیرت نگار نبوی اور مؤرخ اسلام مولانا سید سلیمان ندوی کی اس طبعی عبارت پر ختم کرتے ہیں جو انھوں نے ہندوستان کے غربت کہہ میں مسافر اسلام کی داستان سفر سناتے ہوئے لکھی ہے۔

”اس غفلت کی غیند پر چار سو برس گزر گئے، اور مسافر کے آغاز سفر پر سزاواں برس گزر رہا تھا، یہ اکبر کا دور تھا جب عجم کے ایک عبادو گرنے آکر بادشاہ کے کان میں پینتر بھونکا کہ دین عربی کی ہزار سالہ عمر پوری ہو گئی اب وقت ہے کہ ایک شاہنشاہ امی کے ذریعہ نبی امی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دین فسخ ہو کر دین الہی کا ظہور ہو، جو سیول نے آتش کہے گرائے، عیسائیوں نے ناقوس بجائے برہمنوں نے بت آراستہ کئے، اور جوگ اور تصوف نے مل کر کعبہ اور بت خانہ کو ایک ہی چراغ سے روشن کرنے پر اصرار کیا، اس پچ میل تحریک کا جو اثر ہوا اس کی تصویر اگر کوئی دیکھنا چاہے تو ”دبستان مذہب کا مطالعہ کرے، کتنے زنا رداروں کے ہاتھوں میں تسبیح اور کتنے تسبیح خوانوں کے گلوں میں زنا نظر آئیں گے! بادشاہی آستانہ پر کتنے امیروں کے سر سجدہ میں پڑے اور شاہنشاہ کے دربار میں کتنے دستار بند کھڑے دکھائی دیں گے، اور سجدوں کے منبر سے یہ صدا سنائی دے گی:-

تعالیٰ شائدہ - اللہ اکبر

یہ ہو ہی رہا تھا کہ سر ہند کی سمت سے ایک پکارنے والے کی آواز آئی: ”راستہ صاف کرو کہ راستہ کا چلنے والا آتا ہے“ ایک فاروقی مجدد، فاروقی شان سے ظاہر ہوا یہ احمد سرہندی تھے۔

باب سوم

حضرت مجدد الف ثانی

حالات زندگی، از ولادت تا خلافت

خاندان

حضرت مجدد صاحب نسب فاروقی ہیں، آپ کا سلسلہ نسب ۳ واسطوں سے

۱۔ حضرت مجدد کو حضرت فاروق اعظم سے اس نسبت پر فخر تھا، اور وہ دینی حیثیت کو اس کا تقاضا اور قدرتی نتیجہ سمجھتے تھے، جمہور اہل سنت اور عقائد اسلام کے خلاف ایک عارف شیخ عبد الباقیر عینی کی ایک تحقیق کو سن کر ان کے قلم سے بے اختیار یہ الفاظ نکلے ہیں: ”مخدوم! اس فقیر اتاب استماع اشال اس سخن نیست بے اختیار در گناہم در حرکت می آید مکتوب (دفتر اول بنام: حسن کشمیری) ایک دوسرے مکتوب میں یہ سن کر قصبہ ساہنہ میں خطیب نے خطبہ جمعہ میں خلفائے راشدین کا ذکر عداوت کر دیا تحریر فرمایا: چون استماع اس خبر وحشت انگیز و شورش آور و دگ فاروقیم را حرکت داد، بچند کلمات اقدام نمود: (مکتوب نمبر ۱۱۸ ششم دفتر دوم)

۲۔ سلسلہ نسب کے بارے میں ہم نے اسی خاندان والاشان کے ذی علم و صاحب تحقیق فرزند مولانا شاہ ابوالحسن زید فاروقی کی اس محققانہ بحث پر اعتماد کیا ہے، جو انھوں نے مجدد صاحب کے سلسلہ نسب کے بارے میں اپنی تصنیف ”مقالات خیر“

میں ”حضرات آباء واجداد کرام“ کے عنوان سے (ص ۳۳-۳۴) کی ہے، ان کی تحقیق یہ ہے کہ اٹھ مئی ۱۵۱۷ (ق ۱۵۱۷)

امیر المؤمنین فاروق اعظم حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے، سلسلہ نسب اس طرح ہے۔

حضرت شیخ احمد (مجدد الف ثانی) بن مخدوم عبدالاحد بن زین العابدین بن عبدالحی بن محمد بن حبیب اللہ بن امام رفیع الدین بن نصیر الدین بن سلیمان بن یوسف بن اسحاق بن عبداللہ بن شعیب بن احمد بن یوسف بن شہاب الدین علی فرخ شاہ بن نور الدین بن نصیر الدین بن محمود بن سلیمان بن مسعود بن عبداللہ الواعظ الاصفہانی بن عبداللہ الواعظ الکبریٰ بن ابو الفتح بن اسحاق بن ابراہیم بن ناصر بن عبداللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن حضرت عبداللہ بن حضرت عمر الفاروقؓ۔ آپ کے پندرہویں جد شہاب الدین علی فرخ شاہ کابلی، اس سلسلہ کے نامور جد امجد اور مورث اعلیٰ ہیں، ہندوستان کے اکثر باکمال اور شہرہ آفاق فاروقی النسب فضلاء اور مصلحین مشائخ و اصحاب سلسلہ مثلاً حضرت بابا فرید الدین گنج شکر وغیرہ آپ ہی کے سلسلہ نسب میں ہیں، افسوس ہے کہ افغانستان کے علماء و مشائخ کے حالات میں کسی بسوط تذکرہ اور کتب طبقات کے نہ ہونے کی وجہ سے ان کے تفصیلی حالات نہیں ملتے، ان کے جو کچھ حالات ملتے ہیں، ان کا ماخذ وہی کتابیں ہیں جو مجدد صاحب اور ان کے خاندان کے حالات میں لکھی گئی ہیں، موصوف

(باقی صفحہ ۱۳۵) واسطہ عمر کے بعد جس کو امیر المؤمنین عمر بن الخطاب سمجھا گیا ہے، چار واسطے عام طور سے کتب انساب میں ساقط ہو گئے، اور وہ حفص، امام حضرت عبداللہ اور حضرت عمر الفاروقی ہیں، ثابتاً یسویں واسطہ عبداللہ کے بعد عمر کا نام دیکھ کر مصنفین کو متعاطی ہوا کہ یہ مشہور عبداللہ بن عمر صحابی بن صحابی ہیں، لیکن چونکہ ان عبداللہ بن عمر کے کسی فرزند کا نام نام نہ تھا، اس لئے یہ اشکال پیدا ہوا، اور تحقیق کی ضرورت سمجھی گئی، اس خاندان کے ایک بڑے بہتر و محقق بزرگ شاہ محمد حسن مجددی (سائیں داد سندھ) اور محمود احمد صاحب جاسی کی بھی تحقیق ہے اور احمد حسین خاں نے جو اہر معصومی میں بھی یہی لکھا ہے۔ لہذا زبدۃ القانات، حضرات القدس وغیرہ۔

شیخ نور الدین کے صاحبزادہ اور شیخ نصیر الدین کے پوتے تھے، اسی لئے ان کے خاندان کو بھی کابل کی نسبت سے یاد کیا جاتا ہے، وہ اوصاف محمودہ سے متصف تھے، اسلام کی اشاعت و ترویج اور شعائر کفر و شرک کی ابانت و تذلیل میں خاص امتیاز اور خصوصیت ذوق رکھتے تھے۔

والد ماجد کے انتقال کے بعد تخت نشین ہوئے اور افغانوں اور مغلوں کے تنازعات ختم کرنے میں انھوں نے سعی محو فرمائی، دنیاوی وجاہت و سیادت کے ساتھ دولت باطنی سے بھی حصہ وافر رکھتے تھے، ایک کثیر تعداد نے آپ سے اکتساب فیض کیا، وفات سے پیشتر زمام حکومت صاحبزادہ والاقدیر شیخ یوسف کے توالہ کر کے ایک درہ میں جو آپ کی نسبت سے درہ فرخ شاہ کہلاتا ہے اور کابل سے ساٹھ میل مسافت پر جانب شمال واقع ہے، عزت و انزوا کی زندگی اختیار کی، اور وہیں آسودہ خاک ہوئے۔

شیخ یوسف نے تحصیل علوم ظاہری کے بعد اپنے والد بزرگوار سلطان فرخ شاہ سے تربیت باطنی حاصل کی، اور ان کے ترک سلطنت کے بعد ان کی جانشینی کی، عدل و صلاح اور دینداری میں نیک نام اور مقبول خاص و عام تھے، آپ کے ضمیر میں بھی عشق الہی کی وہی چنگاری تھی، جو آپ کے آباء کرام کو وقتاً فوقتاً مولانا روم کے اس شعر پر کار بند ہونے پر آمادہ کرتی رہی تھی۔

ملک دنیا تن پرستان را حلال
ما غلام ملک عشق لا یزال

آپ نے بھی آخری عمر میں سلطنت و اقتدار سے دست کش ہو کر خلوت گاہ حق کو اختیار کیا، اور ان کے صاحبزادہ شیخ احمد نے سلطنت کا کاروبار سنبھالا، وہ بھی اپنے

والد ماجد کی طرح صاحب علم و تقویٰ اور لباس شاہی میں دور ویش صفت بزرگ تھے، آپ پر جذب الہی نے ایسا غلبہ کیا کہ سلطنت کو بالکل ہی خیر باد کہا اور اولاد کو بھی اس سے دور رہنے کی وصیت کی، تھوڑا سا اثاثہ اہل و عیال کے لئے رکھ کر باقی تمام مال فقراء میں تقسیم کر دیا، آپ نے اپنے والد بزرگوار کے علاوہ شیخ الشیوخ حضرت شیخ شہاب الدین بہروردی قدس سرہ سے بھی باطنی استفادہ کیا تھا، اور خلافت سے سرفراز ہوئے تھے۔

ان کے بعد خاندان کے اکابر بھی صاحب فقر و ارشاد تھے، اور اپنے اپنے زمانہ کے مقبول و عالی مرتبہ مشائخ سے تربیت سلوک اور فیض باطنی حاصل کرتے رہے، خواہ وہ کسی سلسلہ عالیہ سے تعلق رکھتے ہوں۔

امام رفیع الدین جو مجدد صاحب کے جد سادس اور شیخ شہاب الدین علی فرخ شاہ کی نویں پشت میں ہیں، صاحب "زبدۃ المقامات" کے بیان کے مطابق علوم ظاہری و باطنی دونوں کے جامع تھے، تربیت باطنی اور تعلیم سلوک حضرت مخدوم جہانیاں جہاں گشت سید جلال الدین بخاری (م ۸۵۰ھ) سے حاصل کی تھی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ آٹھویں صدی کے آخر یا نویں صدی کی ابتدا کے بزرگ تھے، اس خاندان کے یہ پہلے بزرگ ہیں، جو کابل سے ہندوستان تشریف لائے، اور سرہند کی اقامت اختیار کی جس کا قدیم نام سہرند تھا، یہ جگہ غیر آباد اور جنگلی جانوروں کا مسکن تھی، اور اس کے درمیان جہاں شاہی خزانہ جایا کرتا تھا، کوئی اور بستی نہ تھی، اس بنا پر اس کے نواح و اطراف کے رہنے والے باشندوں خصوصاً قرۃ سراپس کے ساکنوں نے جو وہاں سے ۶، ۷ کوں پر واقع ہے، حضرت مخدوم جہانیاں کی خدمت میں حاضر ہو کر جن سے سلطان فیروز شاہ ارادت و عقیدت رکھتا تھا، التماس کیا کہ دار الحکومت تشریف لے جا کر وہاں شہر آباد کرنے کی تحریک فرمائیں، سلطان نے آپ کی اس خواہش پر فرمائش

کی تعمیل کی، اور خواجہ فتح اللہ کو جو امام رفیع الدین کے بڑے بھائی اور مقربان سلطانی میں تھے، اس پر تعینات فرمایا، اور خواجہ صاحب دو ہزار سواروں کے ساتھ تشریف لائے، اور قلعہ کی تعمیر فرمائی، حضرت مخدوم جہانیاں نے امام رفیع الدین کو جو آپ کے خلیفہ اور امام ناز تھے، اور قصبہ شام میں مقیم تھے، ارشاد فرمایا کہ وہ اس قلعہ کا سنگ بنیاد رکھیں اور اس شہر میں سکونت اختیار کریں کہ وہ وہاں کے صاحب ولایت ہیں، اس وقت سے آپ کا خاندان وہاں سکونت پذیر ہے، قلعہ کی بنیاد اور سرہند کی آبادی کا آغاز ۸۵۰ھ بتایا جاتا ہے۔

اس طرح حضرت مجدد کی ولادت سے دو سو برس پہلے سے سرہند آباد چلا آ رہا تھا۔

۱۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو "زبدۃ المقامات" ص ۸۹۔

۲۔ جہاں کہ قدیم تاریخ کا تعلق ہے، یہ کبھی ضلع ستلج کا صدر مقام تھا، شہر چینی سیلج ہیون سانگ (HUN SONG) نے بھی (جس نے ساتویں صدی عیسوی میں ہندوستان کا سفر کیا تھا، اس کا ذکر کیا ہے) اور اپنے سفر نامہ میں لکھا ہے کہ اس کے ارد گرد سونا دستیاب ہوتا ہے، ہندی میں سہر کو کہتے ہیں اور اند کے حنی ہیں، نگل ایک نامہ میں ہندوؤں اور غزنویوں کے نے یہ سرحد کا کام دیتا تھا، اور اس سے آگے ہند شروع ہوتا تھا، نہ بنا اس لئے اس کا نام سرہند مشہور ہو گیا، جو سہرند کا قریب الخوج ہے شہرہ (شہر) میں سلطان محمد غوری نے سرہند فتح کیا، فیروز شاہ تغلق کی تخت نشینی تک لاکھین دہلے نے سرہند کو چنداں اہمیت نہیں دی، اس کے بجائے سامان زیادہ مورد توجہ رہا، فیروز شاہ تغلق کے زمانہ سے سرہند کی طرف از سر نو توجہ شروع ہوئی، اس کے بعد سے اہم امر نے سلطنت سرہند و فیروز پور کے ناظر بنے رہے، فوجی نقطہ نگاہ سے بھی اس کی اہمیت میں مستند اضافہ ہوا، بہرکن بارہ سرہند آیا گیا، جہاں بھی سرہند آیا اور یہیں سے وہ دہلی آ کر دوبارہ تخت و تاج کا الگ بنا، جہد منلیہ میں شہر کی خوشحالی اور رونق کا یہ علم تھا کہ یہاں ۳۶۰ مساجد، سرائے، کنویں اور مقبرے پائے جاتے تھے۔ (مخلص از دائرة معارف اسلامیہ، مضمون سرہند شریف)

۳۔ حضرت مجدد نے اپنے وطن سرہند کے متعلق کتب میں بڑے مفید کلمات فرمائے ہیں، اور اس میں خاص طور اہمیت

و سکینت کا ذکر کیا ہے، ملاحظہ ہو مکتوب ۲۲ مکتوبات و فتروم

تذکرہ و تراجم کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں شرفاء و علماء کے خاندان آباد ہو گئے تھے اور اس خاک سے کئی باکمال پیدا ہوئے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا عروج اور اسلامی علوم و فنون سے رشتہ دسویں صدی ہجری کے ابتدائیں قائم ہوا، آٹھویں اور نویں صدی میں حضرت مجدد کے خاندان کے چند برگزیدہ افراد کے علاوہ کسی بڑے سرہندی عالم کا نام کتب تذکرہ و تراجم میں نہیں آتا، لیکن دسویں صدی کے شروع ہونے کے بعد سرہند میں علمی و دینی بیداری اور درس و تدریس کی گرم بازاری نظر آتی ہے اور متعدد اہل کمال اور سربراہ آوردہ علماء کے نام نظر آتے ہیں، جو مستند درس و ارشاد پر متکمل اور مصروف افادہ و فاعل تھے، ان میں سب سے پہلے مشہور صاحب درس و افادہ مولانا الداؤد بن صالح سرہندی (م ۹۲۷ھ) کا نام ملتا ہے، ان کے بعد مولانا شیرعلی قادری (م ۹۵۵ھ) اور مولانا علی شیر (م ۹۵۵ھ) مفتی احمد سرہندی (م ۹۸۶ھ) الحاج ابراہیم سرہندی تلمیذ علامہ شہاب الدین ابن حجر ہستمی (م ۹۹۳ھ) مولانا عبد اللہ نیازی مددوی (م ۱۰۰۸ھ) اور چند ان فضلاء کے نام نظر آتے ہیں جن کا سن وفات معلوم نہیں، مثلاً مشہور استاد زمانہ مخدوم الملک، ملا عبد اللہ سلطانپوری کے استاد مولانا عبد الغفار مولانا عبد الصمد یعنی مرید شیخ علی عاشقان جو پوری، مولانا امان اللہ، مولانا قطب الدین اور مولانا مجدد الدین، آخر الذکر کے متعلق مولانا یعقوب کشمیری استاد حضرت مجدد کی شہادت ہے کہ وہ اپنے زمانہ کے سب سے تبحر عالم تھے، بابر سے سرہند میں ان کی ملاقات ہوئی اور بابر نے ان کا بڑا اعزاز کیا مولانا میر علی اور مولانا بدر الدین سرہندی بھی خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

لے تاریخ و تراجم کی کتابوں میں عرف تاریخ مبارک شاہی کے مصنف یحییٰ بن احمد کا نام ملتا ہے، جو نویں صدی کے مصنفین میں ہیں انھوں نے تاریخ مبارک شاہی ۱۰۰۸ھ کے حدود میں لکھی، وہ اپنے آپ کو اسی ہندی لکھا کرتے تھے (اردو دائرہ معارف اسلامیہ) سے ممکن ہے کہ دونوں ایک ہی شخصیت ہوں، مگر ارا برار و نزہۃ الخواطر میں دونوں کا نام معکوس ترتیب سے آیا ہے۔
سے کہا جاتا ہے کہ انھوں نے آخر عمر میں مہدوی حقیقہ سے رجوع کر لیا تھا۔

یہ بیہ نام نزہۃ الخواطر جلد چہارم سے انقطاع لکھے گئے ہیں، کتاب میں ان کے حالات دیکھے جاسکتے ہیں۔

حضرت مخدوم شیخ عبدالاحد

خواجہ محمد ہاشم ششی نے زبدۃ المقامات میں حضرت مخدوم شیخ عبدالاحد کا کسی قدر تفصیل سے تذکرہ کیا ہے، چونکہ حضرت خواجہ حضرت مجدد کی خدمت میں مسلسل تین سال حاضر رہے، اور ان کی معلومات کا زیادہ تر، خذوہ اقوال اور ارشادات میں جو انھوں نے حضرت مجدد کی زبان سے وقتاً فوقتاً سنے، ان میں اگر کوئی اضافہ ہے تو صاحبزادگان والا شان سے حاصل کئے ہوئے معلومات کا ہے، اس لئے ان کے بیان کو ہر طرح مستند اور بالواسطہ حضرت مجدد کے ارشادات کا مجموعہ سمجھنا چاہئے، یہاں اس کا خلاصہ درج کیا جاتا ہے۔

حضرت شیخ عبدالاحد پر عنقوان شباب اور اثنائے تحصیل علم میں طلب مولے اور حصول علم الیقین کا ایسا غلبہ ہوا کہ تکمیل علوم کا انتظار کئے بغیر اس عہد کے شہرہ آفاق چشتی (صابری) شیخ حضرت شیخ عبدالقدوس گنگوہی کی خدمت میں حاضر ہو گئے، اور ان سے ذکر و اذکار کی تلقین اور سلوک کی تعلیم حاصل کی، جب حضرت شیخ..... کے آستانہ پر پڑ رہے۔

یا جاں رسد بجاناں، یا جاں زتن برآید

کے شوق و عزم کا انہماک کیا، تو پیر روشن عنمیر نے اس کو منظور فرمایا اور علوم دین و شریعت کی تحصیل و تکمیل کی تاکید کی، اور فرمایا کہ علم کے بغیر جو درویشی ہوتی ہے اس میں کچھ آب و نمک نہیں ہوتا، مخدوم نے حضرت شیخ کی کبریا کا بخاطر کرتے ہوئے عرض کیا کہ مجھے شبہ ہے کہ علوم دینیہ کی تکمیل کے بعد جب اس آستانہ پر حاضر ہوں گا تو یہ دولت جاوید پاؤں گا یا نہ پاؤں گا؟ شیخ نے فرمایا کہ اگر مجھے نہ پاؤ تو میرے فرزند رکن الدین سے وہ دولت حاصل کر لینا، مخدوم نے

لے اشارہ تھا، حضرت شیخ کے دنیا سے رحلت فرما جانے کی طرف۔

تعمیل ارشاد کی اور تحصیل علم میں مشغول ہو گئے۔

تقدیری بات کہ آپ کو جس کا اندیشہ تھا وہی ہوا، اور فراغت سے پہلے شیخ نے خست سفر باندھ لیا، مخدوم نے علوم مروجہ کی تکمیل کرنے کے بعد کچھ دن مختلف مقامات کی سیر و سیاحت کی اور وہاں کے بزرگوں سے استفادہ کیا، پھر حضرت شیخ رکن الدین کی خدمت میں حاضر ہوئے، منازل سوکھ گئے اور حشری و قادری سلسلہ میں فرقہ خلافت اور تلقین و تربیت کی اجازت سے سرفراز ہوئے۔

ان دو بزرگوں شیخ عبدالقدوس اور شیخ رکن الدین پر وحدۃ الوجود غلبت و بنیادی سکر و شورش اور استغراق کا غلبہ تھا، اور وہ صاحب وجد و سماع تھے، خاص طور پر شیخ عبدالقدوس وحدۃ الوجود کے اظہار و اعلان پر اپنے کو مومر سمجھتے تھے، اور اس کے پر جوش داعی و مبلغ تھے، اس پر اتباع سنت اور عمل بالعرفیت میں قدم راسخ رکھتے تھے، نیستی و بے نفسی کا غلبہ تھا، نہایت رقیق القلب کثیر العبادت بزرگ تھے، موت کو ہمیشہ یاد کرتے تھے، اور خانہ کی فکر غالب نہ تھی۔ اپنے پیرو بیت شیخ عبدالقدوس اور شیخ رکن الدین کے علاوہ مخدوم شیخ عبدالاحد کا قادری سلسلہ کے مشہور بزرگ حضرت شاہ کمال کنتھلی سے بھی ربط خاص تھا، حضرت شاہ کمال اپنے زمانہ کے بڑے باکمال اور صاحب حال بزرگ تھے۔

شیخ عبدالاحد کا یہ قول گزر چکا ہے کہ نظر کشفی سے کام لیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ

۱۔ شیخ رکن الدین نے آپ کو جو خلافت نامہ دیا وہ "زبدۃ المقامات" میں من و من دوج ہے، ص ۹۱-۹۲ اس کا بڑا حصہ عربی میں ہے۔ ۲۔ مکالمات اور مذاق و مواجید کے لئے ملاحظہ ہو، لطائف قدوسی تالیف شیخ رکن الدین فرزند حضرت شیخ و "زبدۃ المقامات" از خواجہ محمد ہاشم کشمیری، ص ۱۰۱-۱۰۲ و نیز ہتہ الخواطر ج ۲۔

۳۔ ان کے حالات کے لئے ملاحظہ ہو، نیز ہتہ الخواطر ج ۲۔

سلسلہ علیہ قادریہ میں بانی سلسلہ پیران پیر حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کے بعد اس مرتبہ کا آدمی کم تر نظر آتا ہے، ان کے پوتے شاہ سکندر بھی بڑے عالی مرتبت شیخ تھے اور حضرت مخدوم نے ان سے بھی استفادہ کیا۔

حضرت مخدوم جب اکتساب علوم سے فارغ ہوئے تو مردان خدا کی تلاش میں مختلف شہروں کا سفر کیا، سفر کرتے وقت عزم کیا کہ جہاں بدعت کے آثار نظر آئیں گے، وہاں ارادت تو درکنار صحبت سے بھی پرہیز کریں گے، اس سفر میں شیخ الداد کی صحبت سے بھی مستفید ہوئے، رہتاس میں شیخ الداد اور مولانا محمد بن فخر صاحب "توضیح الخواشی" سے بھی ملاقات کی اور ان کے درس میں شریک ہوئے، بنگالہ بھی تشریف لے گئے، اور جو پور بھی چند دن حضرت سید علی قوام (علی عاشقان) کی خدمت میں رہے، اس سفر سے واپس سرہند تشریف لائے، پھر سفر آخرت تک یہیں مقیم رہے، اور کہیں کا سفر نہیں کیا، معقولات اور منقولات کی کتب متداولہ بڑی پابندی سے اور بڑی تحقیق و تدقیق کے ساتھ پڑھاتے تھے، حضرت مجدد صاحب فرماتے تھے کہ تمام علوم میں دستگاہ کامل رکھتے تھے، لیکن فقہ و اصول فقہ میں ان کی نظیر نہیں تھی، جب اصول بزدوی کا درس دیتے تھے، تو امام ابو حنیفہ کی فقہ میں علوشان اور ان کی جلالت و امامت عیاں و نمایاں ہو جاتی تھی، کتب تصوف کا بھی درس دیتے تھے، خاص طور پر تعارف غوارات المعارف اور قصص اکہم کے مطالب اور دقیق مضامین کو حل کرنے میں ید طولی رکھتے تھے، تحقیقاً و ذوقاً بھی شیخ اکبر کے مشرب پر تھے، لیکن خداداد عالی ظرفی اور ضبط و احترام شریعت کی وجہ سے کبھی زبان سے سکر و شطیحات کی کوئی بات نہ نکلتی، بے نفسی اور تفرید کا بڑا غلبہ تھا، تلامذہ کی کثرت کے باوجود کبھی کسی سے خدمت نہ لیتے گھر کی ضرورت کی چیزیں خود بازار سے لاتے، اتباع سنت کا بڑا اہتمام تھا، حتی الامکان کوئی سنت فرو گذاشت نہ ہوتی، امور عادیہ،

لباس و پوشاک میں بھی اتباع سنت کا اہتمام کرتے، عزیمت پر عمل کرتے اور رخصت سے اجتناب اگرچہ بیعت و خلافت سلسلہ چشتیہ اور قادریہ میں تھی اور ان طرق میں نسبت عالی رکھتے تھے، لیکن آپ کے اخلاص اور عالی ہمتی کی دلیل یہ ہے کہ سلسلہ نقشبندیہ کا بڑا اشتیاق ظاہر کرتے تھے، اور اس کے متعلق بڑے بلند کلمات فرماتے تھے مثلاً اس کی دعا کرتا ہوں کہ یہ سلسلہ عالیہ ہمارے ملک میں پہونچے، یا خدا ہمیں اس کے مرکز میں پہونچائے کہ اس سے استفادہ کیا جاسکے، صاحب تصنیف بھی تھے، کنوز الحقائق اور اسرار الشہداء آپ کی تصنیفات میں سے ہیں۔

حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ میں نے بارہا والد ماجد کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ اہل بیت کرام کی محبت کو ایمان کی حفاظت اور حسن خاتمہ میں بڑا دخل ہے، جب والد صاحب کو سکران شروع ہوئے تو میں نے آپ کو یاد دلایا، فرمایا الحمد للہ والمنة کہ میں اس محبت میں سرشار اور اس دریائے احسان میں غرق ہوں۔

الہی بحق بنی فاطمہ

کہ بر قول ایماں کنی خاتمہ

انشاء سفر میں جب سکندرؑ کے مقام پر پہونچے اور وہاں کچھ دن قیام کیا تو وہاں آپ کی شرافت و نجابت اور صلاح و تقویٰ اور علم و عمل کی جامعیت دیکھ کر ایک شریف خاندان نے

۱۱۰ خواجہ محمد اہتم کشمی نے زبدۃ المقامات میں اسرار الشہداء کے کچھ معانی نقل کئے ہیں، صفحہ ۱۲۰ حضرت مجدد

۱۱۱ کی زبانی حضرت مخدوم کے بعض فوائد و تحقیقات بھی نقل کئے ہیں صفحہ ۱۲۲-۱۲۳

۱۱۲ زبدۃ المقامات ۱۲۳ صاحب زبدۃ المقامات نے اس کو اٹاواہ کے قریب بتایا ہے اس سے

۱۱۴ معلوم ہوتا ہے کہ وہ موجود ہو بہ اتر پردیش میں واقع تھا۔

خود رشتہ کی پیش کش کی اور اس خاندان کی ایک نیک سیرت صاحبہ خاتون سے آپ کا عقد کر دیا، حضرت مخدوم کی سب اولاد انہی سے ہوئی۔

حضرت مخدوم کو اللہ تعالیٰ نے ان کے مشن کی طرح سات فرزند عطا فرمائے تھے جن کے نام معلوم ہو سکے وہ یہ ہیں، شاہ محمد، شیخ محمد، سعید، شیخ غلام محمد، شیخ مودود، دو بھائیوں کے نام اور کچھ تفصیل معلوم نہ ہو سکی، ان میں واسطۃ العقد حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ تھے، بقیہ فرزند بھی صاحب علم اور صاحب استعداد تھے، اور انہوں نے بھی علوم رسمہ اور سلوک کی تعلیم اپنے والد یا مشائخ عصر سے حاصل کی تھی۔

حضرت مخدوم نے انہی سات کی عمر میں، رجب شمسہ کو، اس دار فانی سے رحلت فرمائی، قبر مبارک شہر سرہند سے مغربی جانب تقریباً ایک میل پر واقع ہے۔

حضرت مخدوم کی سیرت کا جو ہر خاص حق پسندی، انصاف، شریعت و سنت کی تعظیم و احترام اور ان پر عمل کرنے کی کوشش و اہتمام، حمیت دینی اور ترقیات باطنی میں عالی ہمتی اور بلند وصلگی کہا جاسکتا ہے، اور یہی جوہر ان کے سخت جگر کے ضمیر میں جس کے لئے دین کی تجدید اور ہندوستان میں سرپائے ملت کی نگہبانی کی سعادت مقدر ہو چکی تھی، ودیعت ہوا تھا، جس کو فضل ربانی نے چمکا کر اور دوسرے وہی کمرات عطا فرما کر آفتاب عالم تاب بنا دیا۔

۱۱۵ شیخ غلام محمد و شیخ مودود کے نام حضرت مجدد صاحب کے مکتوبات میں۔ (ماخذ موجد اول)

۱۱۶ زبدۃ المقامات ۱۲۳ بعض حضرات نے تاریخ وفات ۱۱۰۰ رجب اور بعض نے ۱۱۰۱ جمادی الآخرہ لکھی ہے، ہشتاد پر سب کا

۱۱۷ اتفاق ہے۔ ۱۱۸ زبدۃ المقامات ۱۲۳

ولادت و حالات

ولادت و تعلیم

شب جمعہ ۱۴ شوال ۹۷۱ھ کو شہر سرہند میں آپ کی ولادت ہوئی، شیخ احمد نام رکھا گیا، لفظ "خاشع" سے سن ولادت نکلتا ہے، صغر سنی ہی سے آپ میں رشد و سعادت کے آثار نمایاں تھے۔

بالائے سرش زہوش مندی

می تافت ستارہ بلندی

صلیائے وقت باخصوص حضرت شاہ کمال کتھلی کی (جن سے والد بزرگوار کو نسبت باطنی تھی) آپ کی طرف خاص توجہ اور شفقت تھی، اور وہ آپ کے ساتھ خصوصی معاملہ فرماتے تھے، آپ کی عمر ساٹھ سال کی تھی کہ شیخ کمال نے رحلت کی آپ کو ان کا حلیہ مبارک یاد تھا، اور جس گھر میں والد صاحب کے ساتھ جا کر زیارت کی تھی، اس کا نقشہ بھی ذہن میں موجود تھا۔

تعلیم کی ابتدا حفظ قرآن سے ہوئی، اور تھوڑی ہی مدت میں آپ نے اس کی تکمیل کر لی، پھر والد راجہ کی خدمت میں تعلیم کا سلسلہ شروع کیا، تھوڑے ہی دنوں میں آپ کے ذہن خداداد کے جوہر کھلنے لگے، دقیق مضامین کے جلد اخذ کر لینے اور ان کو اپنے الفاظ میں سلجھے طریقہ پر پیش کرنے میں آپ کا امتیاز ظاہر ہوا، بیشتر علوم کی والد بزرگوار سے اور چند کی

اپنے عہد کے بعض علمائے کبار سے تحصیل کی، کچھ عرصہ کے بعد سیالکوٹ جو اس زمانہ کا بڑا علمی و تعلیمی مرکز تھا، تشریف لے گئے اور مولانا کمال کشمیری سے جن کو منطق و فلسفہ، علم کلام و اصول فقہ میں کمال حاصل تھا، اور جن کی ذکاوت و حافظہ کثرت مطالعہ اور قوت تدریس کا شہرہ تھا، اور جن کے شاگردوں میں علامہ عبدالحکیم سیالکوٹی جیسے سرآمد روزگار علماء اور مدرسین پیدا ہوئے اس وقت کے نصاب تعلیم کی بعض انتہائی اور اعلیٰ کتابیں (مثلاً عسدی) پڑھیں، حدیث کی بعض کتابیں شیخ یعقوب ص فی کشمیری سے پڑھیں جو حدیث میں مسند وقت شیخ شہاب الدین احمد بن حجر ہیتمی ملی کے شاگرد تھے، اور جن کی تصنیفات میں صحیح بخاری کی بھی ایک شرح تھی۔

شیخ یعقوب کو بڑے بڑے محدثین اور مصنفین کے کتب حدیث و تفسیر اور ان کی تالیفات کی اجازت حاصل تھی، آپ نے اپنے زمانہ کے مشہور عالم ربانی قاضی بہلول بدخشان سے جو علم حدیث و تفسیر میں پایہ بلند رکھتے تھے، اور حدیث میں شیخ وقت عبدالرحمن بن فہد کے تلمیذ رشید تھے، صحیح بخاری مشکوٰۃ المصابیح، شمائل ترمذی اور دوسری کتب حدیث ثلاثہ بخاری اور حدیث مسلسل کی سند حاصل کی، نیز متقدمین کے دستور کے مطابق کتب تفسیر وغیرہ

لے مولانا کمال الدین بن موسیٰ ۹۷۱ھ میں کشمیر سے سیالکوٹ منتقل ہوئے اور تقریباً نصف صدی درس و تدریس میں مصروف رہ کر سندھ میں لاہور میں وفات پائی اور وہیں مدفون ہوئے (نزہۃ الخواطر ج ۵ ص ۳۱۶)

۵۷۵ھ مولانا یعقوب بن احسن رحمہ فی کشمیری کی سند میں کشمیر میں ولادت ہوئی، تحصیل علم اور حصول طریقہ کے لئے سر قند کا سفر کیا جہاں شیخ حسین خوارزمی سے طریقہ کبریہ حاصل کیا، اور ایک عرصہ تک ان کی صحبت میں رہا، جب زجا کر علم حدیث حاصل کیا اور وہاں سے فقہ حدیث و تفسیر کی نفیس کتابیں اپنے ساتھ لائے، ۱۲۷۱ھ رذی قعدہ ۱۲۷۱ھ میں ان کی وفات ہوئی (نزہۃ الخواطر ج ۵ ص ۳۱۶) اس طرح اپنے استاد مولانا یعقوب کے ذریعہ حضرت مجدد کو صحیح کے مطالعہ اور اہمات کتب حدیث سے متعارف ہونے کا موقع ملا ہوگا۔

کی سند بھی ان کے مصنفین تک پہنچائی، سترہ سال کی عمر میں آپ فارغ التحصیل ہو گئے۔

آپ جب علوم عقلیہ و نقلیہ اور اصول و فروع سے فارغ ہوئے تو درس و تدریس کے کام کا آغاز کیا، اور عربی و فارسی میں کچھ رسائل بھی لکھے جن میں رسالہ تہلیلۃ رسالہ رد مذہب شیخہ شامل ہے، آپ دارالحکومت اکبر آباد (آگرہ) بھی گئے، وہاں ابوالفضل فاضلی سے صحبتیں رہیں، لیکن اختلاف ذوق و مسلک کی وجہ سے ان سے مناسبت نہ ہوئی، بعض مرتبہ کچھ رد و کد کی بھی نوبت آئی اور ابوالفضل کے بعض بے باکانہ الفاظ پر ناگواری کا اظہار فرمایا، اور آمد و رفت موقوف کر دی، ابوالفضل نے آدمی بھیج کر بلوایا، اور معذرت کی، ایک مرتبہ فیضی کو جو اُس زمانہ میں تفسیر غیر منقوط (سواطع الالبہام) لکھنے میں مصروف تھے، ایک جگہ مناسب (غیر منقوط) لفظ ملنے میں اور مطلب کے ادا کرنے میں دقت پیش آئی اور قلم رک گیا، حضرت مجدد سے انہوں نے تذکرہ کیا، آپ نے مشکل کشائی فرمائی اور فیضی کو آپ کے طبع رسا اور وفورِ علم کا اعتراف کرنا پڑا۔

آگرہ میں آپ کا قیام کچھ طویل ہو گیا، والد ماجد کو شوق ملاقات ہوا، باوجود کبرنی او بعد مسافت کے آگرہ تشریف لے گئے، حضرت مجدد نے والد ماجد کے ساتھ وطن مراجعت فرمائی، دہلی و سرہند کے درمیان جب شہر تھانہ سر سے گزر رہا تو شیخ سلطان جوہاں کے رؤساء و عمائد اور اسی کے ساتھ علماء و فضلاء وقت میں تھے، اور ان کو تقرب سلطانی بھی حاصل تھا، اور اس وقت علاقہ تھانہ سر کے حاکم تھے، اعزاز و اکرام کے ساتھ پیش آئے، اور اپنے بیٹا مہمان رکھا اور ایک اشارہ غیبی کی بنا پر اور حضرت مجدد کے اخلاق و خصوصیات کو دیکھ کر ان سے نسبت مصاہرت قائم کرنے کی خواہش کی، والد صاحب نے اس رشتہ کو منظور فرمایا، وہیں عقد سنون انجام پایا، اور آپ بہو کو رخصت کر کے سرہند تشریف لائے۔

۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

سلوک کی تربیت و نیکوئی اور حضرت خواجہ باقی باللہ سے بیعت و استفادہ

اس موقع پر تصوف و سلوک کی ضرورت اور اس کے شرعی و علمی ثبوت پر خامہ فرسائی کی ضرورت نہیں کہ "تائید دعوت و عزیمت" کے سلسلہ کے (جس کا یہ پچھتا حصہ ہے) قارئین کو اس کی پہلی جلد کے مطالعہ ہی سے جس میں حضرت خواجہ حسن بصری، سیدنا عبدالقادر جیلانی اور مولانا جلال الدین رومی کے تذکرے موجود ہیں، اور تیسری جلد تو مسرہ ہندوستان کے مشائخ کبار کی تذکرہ پر مشتمل ہے، اس مضمون سے واسطہ پڑ چکا ہے، اگر اس سلسلہ میں مزید تشفی اور اطمینان کی ضرورت ہو تو مصنف کی کتاب "تزکیہ و احسان یا تصوف و سلوک" کا مطالعہ کیا جائے۔

یہاں صرف اتنا کہنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ جس ماحول اور عہد میں حضرت مجدد کو اپنا نازک و دشوار تجدیدی اور اصلاحی کارنامہ انجام دینا تھا، اس میں تصوف اسلامی معاشرہ اور ماحول میں اس طرح گھل مل گیا تھا کہ وہ اس کا مزاج و مذاق بن گیا تھا، خواص تو خواص عوام بھی کسی علم معلوم یا مصلح کے اُس وقت تک قائل اس کے عقیدت کیش اور اس کے خطاب و تفہیم سے منتفع نہیں ہوتے تھے، جب تک کہ وہ تصوف و سلوک کے کوپہ سے آشا اور کسی مقبول مستند سلسلہ سے وابستہ اور مشائخ کا صحبت یافتہ نہ ہو، یوں بھی کسی نہ کسی درجہ میں تزکیہ نفس، اخلاص و یقین اور درد و سوز کے بغیر جو عموماً کثرت ذکر و صحبت کے بغیر حاصل نہیں ہوتا، محض وفورِ علم اور زورِ تقریر سے کوئی حقیقی انقلاب برپا نہیں ہوتا، غرض یہ کہ اس عہد ماحول میں تصوف و سلوک اور قوت روحانی اور نور باطنی کے بغیر اصلاح و انقلاب کی کوشش کرنا بالکل ایسا ہی تھا جیسا کہ تنہا روس اور سپر گری کے مشق و تربیت کے بغیر کوئی شخص میدان جنگ میں اتر آئے، اور کسی تربیت یافتہ اور مسلح فوج کا مقابلہ کرے یا کوئی ایسا شخص قوت گوئی

سے فطرتاً محرم ہو تعلیم و تفہیم کا کام انجام دینا چاہیے، عین حکمت و تدبیر الہی کا تقاضا تھا کہ اس میدان اصلاح و انقلاب میں اترنے سے پہلے اللہ تعالیٰ نے حضرت شیخ احمد سرہندی کو تصوف و سلوک کا نہ صرف رمز و آتش اور محرم راز بنایا بلکہ اہل کمال و تکمیل کی صحبت و تربیت سے پھر موہبت ربانی اور اجتہاد خاص سے ان کو اس میں درجہ امامت و اجتہاد تک پہنچایا تاکہ وہ اس کا عظیم کوپوری نیاری اور پورے اعتماد کے ساتھ انجام دیں اور اس کا اثر دنیا کے دور دراز گوشوں اور بعد کی صدیوں تک قائم رہے۔ *دلالت القدر العزیز العظیم*

سرہند پہنچ کر آپ والد ماجد کی حیات تک انہی کی خدمت میں رہے، ان سے بیش بہا فوائد باطنی حاصل کئے اور سلسلہ چشتیہ و قادریہ کا سلوک طے کیا، اسی کے ساتھ علوم ظاہری کی تعلیم کا مشغلہ بھی جاری تھا۔

اس زمانہ میں حج بیت اللہ اور زیارت مدینہ کے شوق نے غلبہ کیا اور وہاں کی کشتش نے مضطرب و بے آرام بنادیا، لیکن چونکہ والد ماجد کبیر السن تھے اور بظاہر ان کی رحلت کا زمانہ قریب تھا، اس لئے ایسی حالت میں ان کو چھوڑ کر جانا مناسب نہ معلوم ہوا جب شمسہ میں ان کا واقعہ ارتحال پیش آگیا تو آپ کو کوئی مانع نہ رہا اور شمسہ میں آپ نے حرمین شریفین کی حاضری اور ادائے حج بیت اللہ کے لئے رخت سفر باندھ لیا، اور سرہند سے کوچ کر کے دہلی پہنچ گئے، وہاں کے علماء و فضلاء جن کے کانوں تک آپ کا آوازہ فضل و کمال پہنچ چکا تھا، ملاقات کے لئے آئے، ان میں مولانا حسن کشمیری بھی تھے، جن سے حضرت کا پرانا تعارف تھا، انھوں نے دوران گفتگو حضرت خواجہ باقی اللہ کے علوم مرتبہ اور قوت باطنی کا تذکرہ کیا جن کا کچھ ہی عرصہ پہلے دہلی میں ورود ہوا تھا، حضرت مجدد اپنے والد ماجد سے سلسلہ نقشبندیہ کا ذکر اور اس کا اشتیاق سن چکے تھے، اس لئے آپ کو بھی ملاقات کا شوق ہوا، اور اس کو حرمین شریفین کی

حاضری کی تیاری اور اس کی ایک سوغات سمجھ کر حاضری کا قصد فرمایا، اور مولانا حسن کشمیری کی معیت میں وہاں حاضر ہو گئے، اس وقت باقی غیب نے صدادی ہوگی۔ *ع*
آمد آں پارے کہ مای خواستیم!

قبل اس کے کہ اس قرآن السعدین کا حال بیان کیا جائے اور اس کے بعد کے واقعات لکھے جائیں، حضرت خواجہ کا تعارف کر دینا ضروری ہے، اس سلسلہ میں ہم وہ غنیمتوں نقل کرتے ہیں جو مصنفِ نزہۃ النواظر نے اجلہ نعم حضرت خواجہ قدس سرہ کے تذکرہ میں تحریر فرمائی ہے کہ وہ مآثرِ حق کا مصداق ہے اور اس میں مستند کتابوں اور تذکروں کا ثبوت لیا گیا ہے۔

حضرت شیخ عبدالباقی نقشبندی دہلوی (خواجہ باقی باللہ)

شیخ اجل قطب الاقطاب امام الائمہ رضی اللہ عنہ ابوالموئید عبدالباقی بن عبد السلام بخشی مشہور بہ باقی باللہ کابلی ثم دہلوی آپ کا وجود دنیا کے لئے باعث برکت و زینت آپ کی حیات طیبہ مقصد آفرینش و غایت خلق کا مظہر آپ کی زبان حقیقت ترجمان اور آپ کی ذات خلاصہ عرفان تھی، علم و معرفت میں اللہ کی کھلی نشانی، اور ولایت و روحانیت کے منارہ نورانی،

لے حضرت مجددۃ العمان کے احسان مند و شکر گزار رہے کہ ان کے ذریعہ آپ کو یہ دولت جو دید حاصل ہوئی ملاحظہ ہو مکتوبہ دفتر اول۔ سلسلہ نقشبندیہ کے مشائخ کبارہ بخصوص بانی سلسلہ حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند کے حالات اور سلسلہ کی خصوصیات اور نسبت خاصہ کی جمالی واقفیت کے لئے اسی سلسلہ کے گل سرسبد حکیم، سلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کی تصنیفات بخصوص الامتداد فی سہل اولیاء اللہ اور تہذیب کا مطالعہ کیا جائے۔

یعنی آیت *وَمَا تَخْشَى الْفِتْنَةَ وَآلِئِنَّهَا إِلَّا بَعِيدٌ ذُو* میں نے بن و انس کو اسی نے پیدا کیا ہے کہ وہ میری عبادت کریں کی علی تفسیر اور روشن تصویر۔

۹۷۱ھ کے حدود میں کابل میں پیدا ہوئے اور مولانا محمد صادق حلوانی سے تلمذ اختیار کیا اور ان کے ساتھ ماوراء النہر کا سفر کیا اور ایک مدت تک ان کے ساتھ رہے پھر ان کے دل میں طریقہ صوفیہ میں داخل ہونے کا داعیہ پیدا ہوا جس کے نتیجے میں آپ نے رسمی علوم کی تحصیل چھوڑ دی اور بلاد ماوراء النہر کے بہت سے مشائخ بزرگ کی مجلسوں میں حاضر ہوتے رہے آپ نے سب سے پہلے شیخ خواجہ عبید خلیفہ مولانا لطف اللہ خلیفہ مخدوم اعظم دہلوی کے دست حق پرست پر توبہ کی مگر جب آثار استقامت ظاہر ہوئے تو شیخ افتخار کی سمرقند آمد کے وقت پرانے ہاتھ پر دوبارہ توبہ کی جو شیخ احمد سیوی کے سلسلہ کے بزرگ تھے جب دوبارہ اپنی عزیمت واستقامت میں کمی محسوس کی تو امنظاری حالت میں امیر عبداللہ بلخی کے ہاتھ پر تیسری بار توبہ کی اور کچھ عرصہ حفظ حدود کے پابند رہے مگر آخری بار یہ توبہ بھی ٹوٹ گئی اسی عرصہ میں ان کو خواب میں حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند کی زیارت ہوئی اور اہل الشریعہ کی طرف رجحان پیدا ہوا جہاں آپ کے لئے ممکن ہوتا وہاں جاتے رہتے تھے یہاں تک کہ کشمیر میں شیخ بابا اکبروی کی خدمت میں پہنچے اور ان سے مستفید ہوئے ان کی صحبت میں ان ربانی فیوض کی بارش ہوئی اور اس سلسلہ کی معروف غیبت و غنائیت کے آثار ظاہر ہوئے شیخ مذکور کی وفات کے بعد آپ شہروں میں پھرتے رہے اور سیاحت واستفادہ کا عرصہ گزرنے کے بعد حضرت خواجہ عبید اللہ احراز کی روح نے ظاہر ہو کر آپ کو نقشبندی طریقہ کی تعلیم دی اور آپ کی تکمیل ہو گئی اس کے بعد ماوراء النہر گئے جہاں شیخ محمد المکنکی سے ملاقات ہوئی جنہوں نے تین دن کے بعد اجازت و رخصت عطا کی جس کے بعد آپ ہندوستان واپس ہوئے اور لاہور میں ایک سال ٹھہرے جہاں بہت سے علماء نے آپ سے استفادہ کیا پھر وہاں سے ہندوستان کے دارالسلطنت دہلی تشریف لائے اور قلعہ فیروزی میں قیام فرمایا جس میں ایک بڑی نہر اور ایک بڑی مسجد تھی آپ وہاں اپنی وفات

تک مقیم رہے۔

آپ اعلیٰ درجہ کے صاحب وجد و ذوق نہایت متواضع و منکسر مزاج تھے بغیر اور نامحرموں سے اپنے احوال رفیعہ کو چھپانے کی کوشش کرتے اور اپنے کو مقام ارشاد کا مستحق نہیں سمجھتے تھے اور اگر کوئی آپ کے پاس باطنی استفادہ کے لئے حاضر ہوتا تو آپ سے فائدے کے میرے پاس تو کچھ نہیں اس لئے آپ کسی اور بزرگ سے رجوع کریں اور اگر آپ کو کوئی شخصیت مل جائے تو مجھے بھی خبر کر دیں غرض آپ ادعا سے دور رہ کر آنے والوں کی خدمت و تالیف قلب میں مشغول رہتے تھے اور کسی ضرورت یا دقیق مسئلہ کی وضاحت ہی کے لئے لب کشائی کرتے اور مخا طلب کی رہنمائی کے لئے مسئلہ کی پوری وضاحت فرماتے تھے اپنے احباب کو قیام تعظیمی سے منع فرماتے اور اپنے کو انھیں جیسا سمجھتے تھے اور تمام حالات میں ان سے مساوات کا معاملہ فرماتے تھے تواضع و سکنت کے خیال سے تنگی زمین پر بھی بیٹھ جاتے تھے۔

آپ کو عجیب و غریب کیفیت روحانی اور قوت تاثیر حاصل تھی جس پر آپ کی نظر چلتی اس کے حالات بدل جاتے اور پہلی ہی صحبت میں اسے ذوق و شوق اور اہل معرفت کی روحانی کیفیات حاصل ہو جاتیں اور پہلی ہی توجہ و تلقین میں طالبین کا قلب جاری ہو جاتا تھا آپ کا فیض اور مخلوق پر شفقت سب کے لئے اس قدر عام تھی کہ سخت جائے کی ایک رات میں آپ کسی کام سے بستر سے اٹھ کر گئے اور جب واپس ہوئے تو اپنے کمرے میں ایک بلی کو سوتا دیکھ کر اسے جگانے اور بٹانے کے بجائے صبح تک بیٹھے رہے اسی طرح آپ کے قیام لاہور کے زمانہ میں قحط پڑا تو اس عرصہ میں آپ نے کچھ نہیں کھایا آپ کے پاس جو کھانا آتا اسے محتاجوں میں تقسیم کر دیتے تھے لاہور سے دہلی جاتے ہوئے راستہ میں ایک معذور شخص کو دیکھ کر سواری سے اتر پڑے اور اسے سوار کر کے اور پچانے والوں سے بچنے کے لئے

چہرہ چھپائے ہوئے اس کی منزل مقصود تک پیدل گئے اور پھر سوار ہوئے غلطی کے اعتراف اور اپنے کو خطا کار سمجھنے میں کوئی تاثر نہ کرتے تھے اور اپنے اصحاب ہی سے نہیں بلکہ عوام سے بھی اپنے کو ممتاز نہیں سمجھتے تھے۔

کہا جاتا ہے کہ آپ کے پڑوس میں رہنے والا ایک نوجوان قبرسم کی برائیوں کا ارتکاب کرتا تھا، مگر باخبر ہونے کے باوجود آپ اسے برداشت کرتے رہے کسی موقع پر ان کے مرید خواجہ حسام الدین دہلوی نے حکام سے اس کی شکایت کی اور انھوں نے اسے پکڑ کر بند کر دیا جب شیخ کو معلوم ہوا تو وہ اپنے ان مرید پر ناراض ہوئے اور ان سے باز پرس کی، انھوں نے عرض کیا: حضرت وہ بڑا ہی فاسق ہے اس پر آپ نے ایک آہ سرد بھری اور فرمایا کہ جی ہاں! آپ لوگ اہل صلاحت و تقویٰ تھے اس لئے آپ نے اس کا فسق و فجور محسوس کر لیا، مگر ہم تو اپنے کو اس سے بہتر نہیں سمجھتے اس لئے اپنی ذات کو پھوڑ کر حکام تک اس کی شکایت نہیں لے گئے، پھر آپ کی کوشش سے حکام نے اسے رہا کیا، اور وہ تائب ہو کر اہل صلاح میں سے ہو گیا۔

جب آپ کے کسی مرید سے کوئی غلطی ہوتی تو اس کے بارے میں فرماتے کہ یہ میری ہی غلطی تھی، جو با واسطہ اس سے ظاہر ہوئی، عبادات و معاملات میں احتیاطی پہلو اختیار کرتے اس لئے ابتدا میں امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے، کیونکہ اس سلسلہ میں بہت سی حدیثیں اور قوی دلیلیں ہیں۔

یہ چند چیزیں ان کے فضائل و کمالات کا صرف ایک معمولی حصہ اور ان کے بحر شائل کا صرف ایک قطرہ ہیں، اسی وجہ سے دیکھا جاتا ہے کہ قلیل مدت میں کتنے انسانوں کو آپ سے فیض باطنی پہونچا، جہاں تک ہندوستان کا تعلق ہے اس سلسلہ مبارک کو آپ ہی کے ذریعہ

فروغ حاصل ہوا، جسے آپ سے پہلے کوئی جانتا بھی نہ تھا۔

شیخ محمد بن فضل الشربہ بانپوری کہتے ہیں کہ آپ وعظ و ارشاد میں اپنی نظیر نہیں رکھتے تھے کیونکہ کل تین چار سال کی مدت میں اپنے افادات کے ذریعہ دنیا میں روشنی پھیلا دی، اس کی تفصیل ناباشم کشمی کی زیبدۃ القامات میں ہے آپ نے کل چالیس سال کی عمر پائی اور ہندوستان آنے کے بعد کل چار سال حیات رہے اور اس تھوڑی مدت میں آپ کے اصحاب و رفقاء کمالات کے اعلیٰ مدارج پر پہونچ گئے یہاں تک کہ انھوں نے گذشتہ سلسلوں کے آثار محو کر دیئے، اور طریقہ نقشبندیہ تمام سلسلوں پر غالب آ گیا۔

محمد بن فضل الشرجی نے خلاصۃ الائمہ میں لکھا ہے کہ حضرت شیخ اللہ کی ایک نشانی و روشنی اور ستر الہی اور علم ظاہر و باطن اور تصرفات کے حامل تھے، خاموش طبع متواضع اور ایسے خوش اخلاق تھے کہ لوگوں میں اپنے کو ذرا بھی ممتاز نہیں کرتے تھے، حتیٰ کہ اپنے احباب کو بھی قیام تعلیمی سے روکتے اور معمولی سلوک کی تلقین کرتے تھے۔

مجتبیٰ کا کہنا ہے کہ آپ سے بڑے تصرفات ظاہر ہوئے جس پر آپ کی نظر پڑ جاتی یا داخل سلسلہ ہوتا تو اس پر محویت و فنائیت کا غلبہ ہو جاتا، اگرچہ اسے اس راہ سے پہلے کوئی مناسبت نہ ہوتی، لوگ آپ کے دروازہ پر مدہوشوں کی طرح پڑے رہتے بعض لوگوں

لے سلسلہ نقشبندیہ ہندوستان دو طریق سے پہونچا ایک میر ابو العلاء اکبر آبادی کے ذریعہ دین کو اپنے پی جہاں اللہ عزوجل طریقہ نقشبندیہ میں اجازت و خلافت تھی، اس طریق میں حقیقت و عقیدت باہم مخلوط ہیں کالمی، سرور، دانہ پور وغیرہ کا ابو العلاء سلسلہ انہی سے چلتا ہے، دوسرے طریق حضرت خواجہ باقی باللہ کا ہے، اصل اس سلسلہ کی ہندوستان میں اشاعت حضرت خواجہ کی آمد اور حضرت مجدد کے اس سلسلہ میں داخل ہونے سے ہوئی، پھر وہ سارے عالم میں پھیل گیا۔

(اشفاق الاسلامیۃ فی البندۃ تالیف مولانا سید عبدالحی مصنف نزہۃ الخواطر)۔

پر پہلے ہی ولہ میں عالم مکتبہ کشف موحیہ تاج غیبی کشش کا نتیجہ تھا۔

آپ کے مریدوں میں طریقہ مجددیہ کے امام و بانی حضرت مجدد الف ثانی حضرت شیخ تاج الدین بن سلطان عثمانی صاحب شیخ حسام الدین بن شیخ نظام الدین بدشتی، شیخ الدوادوی حبیبیہ جیل خدر مشائخ اور مرجع خلائق بزرگ تھے۔

آپ کی تصنیفات میں، دور رس لے قیمتی مکتب اور پاکیزہ اشعار ہیں جن میں کتاب "سبب" ہے جس میں آپ نے فرسی میں اپنی عرفانی رباعیات کی شرح کی ہے۔

چہار شنبہ ۱۲۰۰ ہجری آخری شمسہ کو دہلی میں چالیس سال چار ماہ کی عمر میں انتقال فرمایا آپ کی قبر مغرب دہلی میں قبر رسوں کے قریب ہے اور زیارت گاہ خلائق ہے۔

بیعت و تمیل

حضرت مجدد حضرت خواجہ کی خدمت میں حاضر ہوئے وہ گویا آپ کے انتظار ہی میں بیٹھے تھے بڑی شفقت و مہربانی کے ساتھ پذیرائی فرمائی حضرت خواجہ کی طبیعت بڑی غیور اور پر آشوب تھی مگر کسی کو خود اپنی طرف متوجہ نہیں فرماتے تھے لیکن یہاں طالب خود مطلوب تھے اور خدا کو حضرت خواجہ کے ذریعہ حضرت مجدد کی روحانی تکمیل کر کے اور اس نسبت خاص کو ملح کر کے جس کا طریقہ نقشبندیہ اس سہ میں حاصل تھا اور جس کی سلوک باطنی کی دنیا اور ہندوستان کے اس روحانی ماحول میں ضرورت تھی، ایک نئی نوعیت و طرز سے دین کی تجدید کا کام لینا، طریقت کو شریعت کے تابع بنانا، منازل سلوک کو طے کرنا اور وسائل سے مقاصد تک پہنچانا مقصود تھا حضرت خواجہ نے خلافت معمول فرمایا کہ آپ چند روز ہمارے یہاں رہیں، ایک ماہ ایک ہفتہ ہی سہی۔

حضرت خواجہ نے ہندوستان آنے کا ارادہ کیا تو استخارہ کیا تھا، استخارہ کے بعد معلوم ہوا کہ

ایک خوب صورت طوطی جو بہت میٹھی باتیں کرتا ہے ان کے ہاتھ پر آکر بیٹھ گیا، وہ اپنا لعاب دہن اس کے منہ میں ڈالتے ہیں اور وہ اپنے منقار سے ان کے منہ میں شکر دے رہا ہے حضرت خواجہ نے اپنے پیروں میں حضرت خواجہ اٹنکی سے یہ واقعہ بیان کیا تو انہوں نے فرمایا کہ طوطی ہندوستان کا جانور ہے ہندوستان میں تمہاری تربیت سے کوئی ایسا شخص تیار ہوگا جس سے ایک عالم منور ہو جائے گا، اور تم کو بھی اس سے حصہ ملے گا۔

حضرت مجدد کے لئے اس ارشاد کے بعد انکار و معذرت کی کیا گنجائش تھی کہ ان کے اندر خود خصہ طبع اور چشمہ حیواں کی طلب موجود تھی آپ نے یہ دعوت قبول فرمائی اور رفتہ رفتہ یہ قیام ایک ماہ دو ہفتہ کو منجر ہوا، اس صحبت میں طریقہ نقشبندیہ کے اکتساب و تحصیل کا ایسا جذبہ طاری ہوا کہ بیعت کی درخواست کی حضرت خواجہ نے بلا تامل قبول فرمایا اور خلوت میں لے جا کر ذکر قلبی کی تلقین کی اور آپ کی توجہ سے اسی وقت ذکر قلبی جاری ہو گیا اور ایسی حلاوت و لذت محسوس ہوئی جو یوں فیوٹا بلکہ آنا فانا ترقی کرتی رہی حضرت خواجہ نے ان حالات اور برق رفتار ترقی کو دیکھ کر یہ سمجھا کہ یہی وہ طوطی خوشنوا ہے جو غلاب میں دکھایا گیا تھا، اور اسی کی خوش نوائی و خوش ادائی سے ہندوستان کے چین بک چین اس میں تباہ آئے گی جہاں نے راہ گروں کو دیکھ دیکھ کر آگاہ ہے

اس دو ڈھائی مہینہ میں حضرت مجدد کو جو باطنی کیفیت و ترقیات حاصل ہوئیں اور جو مراحل سلوک طے ہوئے ان کا بیان کرنا اور الفاظ کے ذریعہ ان کا سمجھنا یا سمجھانا ممکن نہیں ہے

لے زبہ مقامات منہ ۱۴ حضرت اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے کا شوق ہو تو وہ مکتوبہ دفتر اول حصہ چہارم بنام حضرت خواجہ بلید اللہ اور جو بعد سر فرزند حضرت خواجہ باقی بنشیر مکتوبہ دفتر اول حصہ پنجم بنام مولانا محمد ہاشم کشمیری کا مکتوبہ لکھے۔

اکنوں کو اداغ کہ پرسد ز باغباں
ببل چہ گفت و گل چہ شنید و صبا چہ کرد

حضرت مجدد اس کے بعد سرہند تشریف لے گئے، اس پہلی مرتبہ ہی حضرت خواجہ نے خوشخبری سائی کہ تم کو نسبت نقشبندیہ کامل طور پر حاصل ہو گئی اور یونانیوں یا ترقی ہونے کی امید ہے، دوسری مرتبہ جب دہلی عاصری ہوئی تو خلعت خلافت عطا فرمایا اور طالبان خدا کو تعلیم طریقت اور ارشاد و ہدایت کی اجازت دی، اور اپنے مخصوص ترین اصحاب کو تعلیم طریقت کے لئے آپ کے سپرد کیا۔

حضرت مجدد اس کے بعد سری اور آخری مرتبہ حضرت خواجہ کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضرت خواجہ نے بہت دور باہر نکل کر استقبال کیا اور بڑی بشارتیں دیں، اپنے حلقہ توجہ میں آپ کو سرفراز بنایا اور مریدوں سے فرمایا کہ ان کی موجودگی میں کوئی شخص میری طرف متوجہ نہ ہو کرے، رخصت کرتے وقت فرمایا کہ اب صنعت بہت معلوم ہوتا ہے، ابد حیات بہت کم ہے، اور اپنے دونوں صاحبزادوں حضرت خواجہ علی الدار اور حضرت خواجہ عبداللہ کو جو اس وقت شیرخوار تھے، اپنے سامنے آپ سے توجہ دلائی اور فرمایا کہ ان کی ماؤں کو بھی غائبانہ توجہ دیجئے، چنانچہ آپ نے توجہ دی اور توجہ کا اثر بھی اسی وقت ظاہر ہوا۔

حضرت مجدد کے علوم مرتبہ کی شہادت حضرت خواجہ کی زبان سے

حضرت خواجہ نے اپنے ایک مخلص کو اس تعلق کے بعد ایک خط میں تحریر فرمایا کہ شیخ احمد نے جو سرہند کے باشندہ کثیر العلم قوی العمل بزرگ ہیں، فقیر کے ساتھ چند دن نشست و برخاست

کی فقیر کے مشاہدہ میں ان کے عجیب کمالات و اوصاف آئے، امید ہے کہ وہ ایک ایسا پیرا غنی ہو جائے جس سے ایک عالم روشن ہو جائے گا، ان کے احوال کاملہ پر میرا یقین استوار ہے۔

نور حضرت مجدد کو پہلی ہی توجہ و تلقین سے یقین ہو گیا کہ وہ اس راہ کے مدارج عالیہ تک پہنچیں گے، اسی کے ساتھ دید و تصور اور اپنی نفی بھی دل میں راسخ تھی، اسی کے ساتھ شیخ بھی روز زبان تھا۔

ازیں نورے کہ از تو بردم تافت
یقین دانم کہ آخر خواہمت یافت

حضرت مجددان ترقیات باطنی اور فضائل علمی و عملی کے ساتھ اپنے شیخ و مرشد کا نہایت درجہ ادب کرتے تھے کسی وقت اگر شیخ نے ان کو طلب فرمایا تو پہرہ کا رنگ متغیر ہو جاتا اور جسم پر رزہ طاری ہو جاتا، اور شیخ کا معاملہ ان کے ساتھ یہ ہو گیا جو کم تر کسی شیخ کا اپنے مرشد کے ساتھ ہوا ہوگا، ایک مرتبہ فرمایا کہ شیخ احمد آفتاب است کہ مثل ہزاراں سیارگان در ضمن ایشان گم اند (شیخ احمد وہ آفتاب ہیں جن کی روشنی میں ہم جیسے ہزاروں ستارے گم ہیں)۔

باب چہارم

اہم واقعات و حالات ارشاد و تربیت کی سرگرمی، وقت

سرہند کا قیام

اس اکتساب فیض اور تکمیل کے بعد حضرت مجدد نے سرہند میں گوشہ نشینی اختیار فرمائی، ایک عرصہ تک آپ طالبین کی تربیت سے احتراز فرماتے رہے اور آپ کو اپنی ذات میں کمی کا بہ شدت احساس ہوتا رہا، ترقیات باطنی تیزی کے ساتھ ہو رہی تھیں اور طبیعت عروج کی طرف مائل تھی، ایسی صورت میں طالبین کی تعلیم و تربیت کی طرف توجہ کل تھی جس کے لئے نزول شرط ہے تو ابھی تک نہیں ہوا تھا، ایک خط میں تحریر فرماتے ہیں کہ (اس حالت میں) اپنے نقص کا علم روشن ہو گیا جو طالب میرے پاس جمع تھے سب کو جمع کر کے اپنا نقص ان سے بیان کیا اور سب کو رخصت کر دیا، لیکن طالب اس بات کو کسر نفسی سمجھتے ہوئے اپنے عقیدے سے نہ پھرے کچھ مدت کے بعد حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل احوال منتظرہ عطا فرمادیئے۔

آخر وہ وقت آگیا کہ آپ کا فیض عام ہو، اور طالبین کی تکمیل اور ارشاد کا کام

لے مکتوبات، مکتوب ۱۲۹ دفتر اول۔

شرع ہو، مجدد صاحب اپنے احوال مستہ شدین اور برادران طلیقت کی ترقیات باطنی کی تفصیل شیخ کو لکھتے رہے، ایسی بشارتیں منامات اور کیفیات بھی ناپا ہوئیں جن سے آپ کو یقین ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کو آپ سے کوئی بڑا کام لینا ہے اور آپ سے دین کی کوئی عظیم شان ندرت وجود میں آئے گی، تیسری حاضری کے بعد حضرت خواجہ کی صحبت میں رہے ہو سکی۔

لاہور کا سفر

حضرت مجدد نے کچھ عرصہ سرہند مقیم رہ کر شیخ کے اشارہ و ارشاد پر لاہور کا سفر اختیار فرمایا، لاہور اس وقت دہلی کے جد ہندوستان کا دوسرا علمی و دینی مرکز تھا، اور وہاں بکثرت علماء و مشائخ تھے، ان میں سے ایک تمغینہ نے آپ کی آمد کی خبر سن کر آپ کا پرہوش استقبال کیا اور بڑی عظیم و کرم سے پیش آئے، مولانا طاہر لاہوری (جو بعد میں حضرت مجدد کے اجلہ خفایا میں ہوئے) مولانا حاجی محمد مولانا بہل الدین تلوی آپ کے حلقہ ارادت و بیعت میں داخل ہوئے، ذکر و مراقبہ کا حلقہ قائم ہوتا اور مجاہد و عجمیت گرم رہتے تھے۔

حضرت مجدد ابھی لاہور ہی میں مقیم تھے کہ حضرت خواجہ کی رحلت کی اطلاع ملی، حضرت پر بڑا اثر ہوا، ایک اضطرابی و اضطرابی حالت میں دہلی کی طرف عنان مغر موڑ دی، راستہ میں سرہند پڑتا تھا، لیکن گھر نہ گئے پہلے اپنے شیخ و مرشد کے مزار پر حاضر ہوئے، مرشد زادوں اور برادران طریقت سے تعزیت کی اور ان کی خواہش پر ان کی تسکین خاطر کے لئے چند روز دہلی میں قیام

لے زبدۃ المقامات ۱۵۹

لے ملاحظہ ہو مکتوب ۱۳۰ دفتر دوم

لے زبدۃ المقامات ۱۶۰، روضۃ اقیومیہ میں ہے کہ اس سفر میں خان خانان اور مراد خان (سردار)

بھی حلقہ ارادت و بیعت میں داخل ہوئے ۱۶۱

فرمایا، اور تربیت و ارشاد کی محفل جو حضرت خواجہ کے ارتحال سے سوئی ہو گئی تھی، دوبارہ آباد اور مغوم و مجروح دل شگفتہ اور تازہ ہو گئے۔

کچھ روز قیام فرما کر آپ سرہند تشریف لے آئے، اس کے بعد صرف ایک مرتبہ دہلی اور دوتین مرتبہ آگرہ جانے کا اتفاق ہوا، آخر عمر میں تین سال تک شاہی لشکر کے ہمراہ (جس کا ذکر آگے آئے گا) بعض شہروں اور مقامات سے آپ کا گزرنا ہوا، تو وہاں کے اہل طلب اور اہل شوق آپ کی صحبت سے مستفید ہوئے۔

تبلیغ و دعوت اور ارشاد و تربیت کے وسیع انتظامات اور رجوع عام

۲۶۔ میں آپ نے اپنے بہت سے خلفاء تبلیغ و ہدایت کے لئے مختلف مقامات پر بھیجے، ان میں سے ستر مولانا محمد قاسم کی قیادت میں ترکستان کی طرف روانہ کئے گئے، چالیس حضرات مولانا فرخ حسین کی امارت میں عرب، سین، شام اور روم کی طرف بھیجے گئے، دس ذمہ دار اور تربیت یافتہ حضرات مولانا محمد صادق کابلی کے ماتحت کاشغر کی طرف اور تیس خلفاء مولانا شیخ احمد برکی کی سرداری میں توران، بدخشاں، اور خراسان گئے، اور ان حضرات کو اپنے اپنے مقامات میں بڑی کامیابی حاصل ہوئی، اور بندگان خدا نے ان سے فائدہ اٹھایا۔

بہت سے نامی گرامی علماء و مشائخ ہوا اپنے اپنے مقامات پر بڑی عزت و احترام کی نظر سے دیکھے جاتے تھے، سفر کی دشواری گزار منزلیں طے کر کے سرہند حاضر ہوئے، اور بیعت استفادہ سے مشرف ہوئے، ان میں شاہ بدخشاں کے معتمد علیہ شیخ طاہر خشتی طالقان کے

بتید عالم شیخ عبدالحق شادمانی، مولانا صالح کولابی، شیخ احمد جسی، مولانا یار محمد، اور مولانا یوسف خاص طور پر قابل ذکر ہیں، آپ نے ان میں سے اکثر حضرات کو خلافت و اجازت عطا فرما کر دعوت و ارشاد کے لئے اپنے مقامات کو واپس کیا۔

ہندوستان میں بھی آپ نے جا بجا اپنے خلفاء کو دعوت و ارشاد پر مامور فرمایا، خواجہ میر محمد نعمان کو خلافت عطا فرما کر دکن بھیجا، ان کی خانقاہ میں کئی کئی سو سوار اور بے شمار پیادہ ذکر و مراقبہ کے لئے حاضر ہوتے تھے، شیخ بدیع الدین سہارنپوری کو خلافت عطا فرما کر پہلے سہارنپور پھر شاہی لشکر گاہ (معسکر) آگرہ میں متعین کیا، ان کو وہاں قبول عام حاصل ہوا، بہت سے ارکان سلطنت ان کے حلقہ بگوش ہوئے، لشکر کے ہزار ہا آدمی مرید ہوئے، ہر روز اس قدر ہجوم ہوتا کہ بڑے بڑے امراء کو مشکل سے شیخ کی زیارت کی نوبت آتی، میر محمد نعمان کشمیری کو جو حضرت خواجہ باقی باللہ کے خلفاء میں تھے، تجدید بیعت و اجازت نامہ مرحمت فرما کر برہان پور روانہ فرمایا اور آپ وہاں مرجع طالبین بن گئے، اور لوگوں کی بڑی اصلاح ہوئی، شیخ طاہر لاہوری کو شہر لاہور کے (جو ہندوستان کا دوسرا علمی و سیاسی مرکز تھا) طالبان معرفت کی رہنمائی کے لئے روانہ فرمایا، اور ان سے اس دیار میں بڑا فیض پہنچا، شیخ نور محمد مٹنی کو اب زت مرحمت فرما کر شہر ٹنہ روانہ فرمایا اور ان سے ان دیار میں ارشاد و ہدایت اور افادۂ علوم و دینیہ کا سلسلہ جاری ہوا، شیخ حمید بنگالی کو منازل سلوک طے کرا کے اور تعلیم و طریقت کی اجازت دے کر بنگالہ روانہ کیا، شیخ طاہر خشتی کو تکمیل حال کے بعد تعلیم و طریقت کی اجازت دے کر جوہنپور روانہ کیا، مولانا احمد برکی تعلیم و تربیت میں مجاز ہونے کے بعد برک

۱۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو روضۃ القیومیۃ ص ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹

پہنچ کر ارشاد و تربیت میں مشغول ہو گئے، اور اپنے مریدوں کے احوال بذریعہ مکاتیب حضرت کی خدمت میں لکھتے رہے، شیخ عبدالحی حصار شادماں (علاقہ اصفہان) کے باشندہ تھے، مکتوبات کا دفتر ثانی آپ ہی کا ترتیب دیا ہوا ہے، حضرت نے آپ کو تعلیم و طریقت کی اجازت دے کر شہر پٹنہ روانہ فرمایا، شیخ عبدالحی شہر کے درمیان تشنگان طریقت کی پیاس بجھاتے تھے، اور شیخ نور محمد دریائے گنگا کے کنارے ارشاد و تربیت کا چتر جاری کئے ہوئے تھے، شیخ حسن برکی بھی اپنے وطن میں اشاعت طریق و سنت پر مامور تھے، سید محب اللہ مانیکپوری کو خلافت عطا کر کے مانیکپور روانہ کیا، پھر حضرت کی اجازت سے وہ ارادہ منتقل ہو گئے، شیخ کریم الدین بابا حسن ابدالی توجہات خصوصی سے سرفراز ہو کر وطن واپس ہو گئے، شہر مکمل نہیں ہوا تھا کہ حضرت مجدد کی جلالت شان اور قوت ارشاد و حسن تربیت کا آوازہ بیرون ہند تک پہنچ چکا تھا لوگ جوق در جوق زیارت و استفادہ کے لئے آنے لگے، اوراء النہر، بدشاش، کابل اور بعض دوسرے غلی ممالک کے بہت سے شہروں میں آپ کے خلفاء موجود تھے، اور عرب ممالک تک بھی آپ کی شہرت پہنچ گئی تھی، ہندوستان میں تو مشکل سے کوئی شہر ہوگا جہاں آپ کے نائبین اور دعوت الی الشرفینے والے موجود نہ ہوں۔

سلطان وقت جہانگیر کا رویہ

سنہ ۱۵۷۰ء میں جلال الدین اکبر بادشاہ کا انتقال ہوا، اور نور الدین جہانگیر تخت سلطنت پر بیٹھا، اکبر کے دور میں اسلام اور مسلمانوں پر جس طرح عرصہ حیات تنگ ہوا، اور اس عظیم ملک میں (جس کو مسلمان فاتحین کے خون، مصلحین اور خادمین اسلام کے پسینہ، اور اہل باطن و

لے حضرات القدس المحضرۃ الثانیۃ عشرۃ فی بیان احوال خلفائہ، و دیگر کتب۔

اہل قلوب کے اشک سہ گاہی سے میراب و بار آور کیا گیا تھا، اسلام کی بیخ کنی کا کام جس قوت اور منصوبہ بندی کے ساتھ کیا گیا تھا، وہ آپ کے درد مند دل اور غیور اسلامی طبیعت کو مضطرب کرنے کے لئے کافی تھا، لیکن کچھ تو اپنی تکمیل حال اور باطنی تیاریوں میں مشغولیت کی بنا پر اور کچھ اس لئے کہ وہ فتنہ اپنے شباب پر تھا، اور ابھی وہ میرابا تھ میں نہیں آیا تھا، جس کے ذریعہ آپ سلطنت اور اس کے رجمان اور اسلام اور مسلمانوں کے بارے میں اس کی سیاست پر اثر انداز ہو سکیں، آپ نے اپنا تجدیدی و اصلاحی کام پوری قوت کے ساتھ شروع نہیں فرمایا، اور اگر فرمایا تو تاریخوں میں زیادہ تفصیل نہیں ملتی اتنا پتہ چلتا ہے کہ آپ نے خان خانان سید صدر جہاں اور مر قاضی خاں وغیرہ کے ذریعہ بادشاہ کو نصیحت آمیز پیغامات بھیجے ان حضرات کو بادشاہ کا تقرب و اعتماد حاصل تھا، اور حضرت مجدد کی عظمت و عقیدت بھی ان کے دل میں گھر کر چکی تھی۔

جہانگیر کو نہ صرف یہ کہ اسلام سے کوئی عناد نہ تھا، بلکہ ایک طرح کی سلامت روی اور حسن اعتقاد تھا، اور اس کو کسی نئے دین و آئین کے جاری کرنے سے کوئی دلچسپی نہ تھی، اس کا عمل اپنے جدا مجد کی اس ہدایت پر تھا کہ

بابر بعیش کوشش کہ عالم دوبارہ نیست

آپ نے بادشاہ کی اس سادہ طبیعت سے فائدہ اٹھا کر ہندوستان سے ان اثرات کو ختم کرنے کا ارادہ کیا جو سابقہ سلطنت میں پیدا ہوئے تھے، اور جس کی تفصیل آئندہ ایک مستقل باب میں آئے گی۔

لیکن قبل اس کے کہ آپ یہ انقلاب انگیز کام شروع کریں، گویا رکی اسیری کا واقعہ پیش کیا جو کئی حیثیتوں سے حضرت مجدد کی حیات اور اس عہد کی اصلاحی و تجدیدی تاریخ کا ایک اہم واقعہ ہے۔

بعض سروسوں کی عام کتابوں میں بیان کیا گیا ہے کہ جہانگیر کے سامنے مکتوبات کے وہ نازک مضامین پیش کئے گئے جن کا سمجھنا تصوف کی اصطلاحات و دقائق اور لکھنے والے کے غرض و نشاء کے سمجھنے پر موقوف ہے اور جو درحقیقت وہ عبوری مکشوفات و محسوسات تھے جو سالک کے اپنے سیر و سلوک میں عارضی طور پر پیش آتے ہیں اور جن کی اپنے شیخ و مرئی کو اطلاع دینی ضروری ہے۔ جہانگیر کے لئے ان مضامین میں جو اس کے فہم سے بالاتر تھے اور جن میں ایک سادہ لوح سنی العقیدہ مسلمان کے لئے جو کشف واقعہ اور عبور و استقرار کے فرق کو نہیں جانتا، وحشت و تشویش کے پورے اسباب موجود تھے اس نے ان میں بڑے حیرت و استعجاب کا اظہار کیا، اور ان کو جمہور مسلمین و اہل سنت کے مسلمہ عقائد کے خلاف سمجھا اور ادعاء و خود پرستی پر محمول کیا، اپنی توڑک میں اس نے جہاں واقعہ کا ذکر کیا ہے، اس میں اس کی حیرت و استعجاب صاف جھلکتا ہے، مجدد صاحب کا ذکر اس نے بہت نامناسب انداز اور کسی قدر تحقیر آمیز طریقہ پر کیا ہے،

لہذا ملاحظہ ہو مکتوب نمبر اول و فتراول بنام حضرت مرشد خواجہ باقی باشر۔

جہانگیر کے علاوہ جو اس کو چہ سے نا بلند تھا، بعض اچھے راسخ اعلم حضرات کو بھی ان مضامین کو پڑھ کر بڑا شکان پیش آیا، ان میں اس عہد کے نامور عالم ناشر علم حدیث اور جامع شریعت طریقت حضرت شیخ عبدالحق بخاری دہلوی خاص طور پر قابل ذکر ہیں جو صحت کا ان کو اس بارہ میں بڑا تردد رہا، اور ان کی اور حضرت مجدد کی مرامت بھی ہوئی، آخر میں ان اسباب سے میل طینان و شرح صدر ہو گیا جس کا اظہار انھوں نے اپنے ایک مکتوب میں فرمایا، ان کے صاحبزادے شیخ نورالحق کی روایت ہے کہ:-

”یہ بات پائی تحقیق کہ پہونچی ہے کہ ایک شخص جس خاں نامی بھان جو حضرت شیخ (مجدد) کے مریدوں میں تھا کسی بات پر آزرده اور ناراض ہو کر چلا گیا اور شیخ کے مکتوبات میں جس کا ایک قلمی مجموعہ اس کے پاس تھا، تحریف و اضافہ کے نسخہ شد و حالت میں جا بجا پھیلا دیا“ (مناقب امارتین از شاہ فتح محمد چوہدری ج ۱ ص ۱۲)

غلط فہمی اور اس ہنگامہ کی بنیاد یہ تحریف شدہ مکاتیب بھی ہو سکتے ہیں۔

لہذا ملاحظہ ہو توڑک جہانگیری ص ۲۴۳-۲۴۴ و قائل سنہ جلوس ۱۶۲۷ء۔

اس سے بھی اندازہ ہوتا ہے کہ وہ مجدد صاحب کے مرتبہ و مقام سے بالکل بیخبر ہے اور وہ ایک تورانی مغل امیر کے قلم سے جو مسلمانوں کے عام عقائد کے سوا کچھ نہیں جانتا، اور اپنے کو ان کا حامی و محافظ سمجھتا ہے، بے تکلف اظہار خیال کر رہا ہے۔

شیخ بدیع الدین سہارنپوری کو شکر شاہی میں جو قبولیت حاصل ہوئی تھی اور اعیان سلطنت کی ان کے یہاں بکثرت آمد و رفت شروع ہو گئی تھی اس کو بھی لوگوں نے بڑھا پڑھا کر پیش کیا، اور اس سے خطہ نکال کر کیا، یہ بھی کہا گیا کہ حضرت مجدد شیخ کے ذریعہ فوج سے ساز باز کر رہے ہیں، اور بغاوت کا منصوبہ تیار کر رہے ہیں، اس سلسلہ میں شیخ بدیع الدین سے اپنے جوش عقیدت میں بھی بعض بے احتیاطیاں ہوئیں، اور انھوں نے اپنے بعض وقائع و کثوف ”کلموا الناس علی حدیقہ حقہ“ کی نصیحت پر عمل نہ کرتے ہوئے ایسے بیان کئے جو خواص کا احوال اور عوام کا لانعام کے فہم و ادراک سے بالاتر اور محل قیل و قال تھے، اس کا اثر حضرت مجدد تک بھی پہونچا، جہانگیر اس کو چہ سے بالکل نا آشنا تھا، اور دربار میں اس کے کان بھرنے والے بھی موجود تھے اور چونکہ مجدد صاحب تشیع کے ان اعتقادی اور عملی اثرات کا مقابلہ کرتے تھے، جو ایرانی عنصر کے ہندوستان میں آنے اور دربار پر حاوی ہو جانے کے بعد سے مسلم معاشرہ پر چھائے چلے جا رہے تھے اور عقائد اہل سنت کی صاف صاف تبلیغ فرماتے تھے، اس سے اگر دربار کے بار سونخ ایرانی عنصر نے اس موقع سے فائدہ اٹھانا چاہا ہو تو تعجب نہیں مسئلہ کو سیاسی رنگ دینے کے بعد اس کی اہمیت اور بڑھ گئی، اور جہانگیر نے اس سلسلہ میں کوئی قدم اٹھانے کا فیصلہ کیا۔

یہ وہ زمانہ تھا کہ حضرت مجدد کا آفتاب ارشاد نصف النہار پر تھا، اور آپ کی سرگرمی و مصروفیت اور اسی کے ساتھ شہرت و مقبولیت نقطہ عروج پر شاید اس میں بھی

حکمت الہی تھی کہ اس عظمت و عروج کے عین شباب کے زمانہ میں آپ کو اس ابتلاء و امتحان میں ڈال کر وہ مقامات عبودیت طے کرائے جائیں اور روحانی ترقی کے اس مقام پر پہنچا جائے جو عادتاً اس مجاہدہ و امتحان کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔

گوالیار کی اسیری کے اسباب

تاریخ و سوانح کی عام کتابوں میں اسیری اور قلعہ گوالیار میں نظر بند کئے جانے کا سبب اسی خاص مکتوب کے (جو حضرت نے اپنے شیخ و مرشد کو لکھا تھا) وہ نازک شناسین، مکاشفات اور سیر و سلوک کے سلسلہ کی ان دقیق باتوں ہی کو ٹھہرایا گیا ہے جو آپ کا بہت اکابر امت سے عالی مقام ہونا ثابت ہوتا ہے۔

لیکن راقم سطور کو اس میں بہت شبہ ہے کہ حضرت مجدد کو یہ ابتلاء محض اس غلط فہمی میں پیش آیا، اور اس کا سبب جہانگیر کی دینی حمیت اور جمہور اہل سنت کے عقائد و مسدات کی حمایت تھی، یا محض علماء دربار یا اس عہد کے قابل احترام علماء و مشائخ کے، امہ ارو نقاضہ سے کیا گیا، جہانگیر کسی زمانہ میں بھی اس دینی مزاج کا آدمی نہیں تھا، اور اس کی دینی حس کبھی اتنی تیز اور نازک نہیں تھی کہ وہ ایک ایسے مسئلہ میں جو اس کے فہم سے بالاتر تھا، اور جس کا امور سلطنت اور سیاست سے کوئی تعلق نہیں تھا، ایک ایسی بلند پایہ دینی شخصیت کے خلاف اتنا بڑا اقدام کرے جو ہزاروں آدمیوں کی محبت و عقیدت کا مرکز تھی۔

اس سے پہلے اس کے والد اور دادا کے زمانہ میں شیخ محمد غوث گوالیاری معراج کا دعویٰ کر چکے تھے اور اس کی وجہ سے علماء کے حلقہ میں شورش و بے چینی تھی، اور ان پر فتوے

لے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو پروفیسر محمد سعید صاحب کی کتاب شاہ محمد غوث گوالیاری "مطبوعہ کراچی"

لکھائے جاسکتے تھے، لیکن نہ یوں ان کے خلاف کوئی کارروائی کی اور نہ اکبر نے خود جہانگیر کے زمانہ میں بہت سے مشائخ و محدث الوہود کے آخری مجدد "یعنیست" اور مسندائیک پوچھ گئے تھے، اور اس کا برملا اظہار کرتے تھے اسی کے زمانہ میں شیخ محب لشر آبادی نے عربی میں کتاب السنۃ لکھی اور فارسی میں اس کی شرح کی لیکن جہانگیر نے ان تحقیقات و غریب قوال کا کوئی نوٹس نہیں دیا، یہ بات بھی پیش نظر ہے کہ مزارعہ فیکتوٹیا (جس کو اس پورے قصہ کی بنیاد بنا گیا ہے) حضرت خواجہ کے نام سنہ ۱۰۱۲ھ کا لکھا ہوا ہے اور گرفتاری سولہ ماہ بعد سنہ ۱۰۲۵ھ میں عمل میں آئی۔

راقم سطور کے نزدیک اس کی اصل وجہ یہ تھی کہ حضرت مجدد کے ارکان سلطنت اور امراء دربار سے خصوصی تعلقات ہوئے تھے اور ان کو حضرت گہری عقیدت تھی جو ایک ایسے زکی شخص حکمران کے لئے جو اپنے والد کے خلاف علم بغاوت بلند کر چکا تھا، اور بیٹوں سے زور آزمائی کر کے تخت سلطنت پر بیٹھا تھا، و سوسہ اندازی کے لئے کافی تھا، یہ بھی ممکن ہے کہ جہانگیر کو ان ٹوٹرا اور ولولہ انگیز خطوط کا بھی علم ہو گیا ہو، جو حضرت مجدد نے ان ارکان سلطنت کو اصلاح حال اور حکومت کو اسلام کی حمایت اور دین کی حیت کے سلسلہ میں تحریر فرمائے تھے۔ ان امراء دربار اور اراکین سلطنت میں خان عظیم مرزا غریب الدین خاں جہاں خاں لودھی، خان خانان مرزا عبدالرحیم، مرزا داراب، قلعہ خاں وغیرہ تھے۔

مغل سلاطین مشائخ سے عوام کی حد سے بڑھی ہوئی عقیدت زبور عام اور ان کے گرد لوگوں کے پروانہ و ارجح ہو جانے سے ہمیشہ خائف رہے، مجدد صاحب کے خلیفہ، کبیر حضرت سید آدم بنوری کے ساتھ ہی پیش آیا، وہ جب سنہ ۱۰۵۲ھ میں لاہور تشریف لے گئے تو ان کی لے متوفی سنہ ۱۰۵۲ھ اس خیال کا، بیدار سے بھی ہوتی ہے کہ جہانگیر نیک میں خود لکھنا ہے کہ شیخ کے خلفاء

ہر دیار و ہر قریب متعین ہیں (ص ۱۰۵) نیز یہ کہ اس گرفتاری کی مصلحت یہ ہے کہ شورش عوام نیز قروند (ص ۱۰۵)

ہم کالی میں دس ہزار سادات و مشائخ اور مختلف طبقوں کے عقیدت مند تھے، اس وقت شاہجہاں لاہور ہی میں تھا، اس کو اس سے خطرہ محسوس ہوا اور اس نے ایسے اسباب پیدا کئے کہ آپ نے ہندوستان کو خیر باد کہا اور حرمین شریفین کی طرف ہجرت کی، غالباً یہی وجہ تھی کہ جہانگیر نے گوالیار کی نظر بندی ختم کرنے کے بعد ایک طویل عرصہ تک حضرت کو اپنے لشکر میں سفر و حضر میں ساتھ رکھا تا کہ وہ امراء و ارکان سلطنت کے تعلقات کی نوعیت کا مطالعہ کر سکے اور اس کا اطمینان کرے کہ آپ سے سلطنت و اقتدار کے لئے کوئی خطرہ نہیں اور نہ آپ سے کوئی مخالف عنصر یا جوصلہ مند یا طالع آزمائہ اٹھا سکے گا، اس کو جب حضرت کے طرز عمل سے اس کا اطمینان ہو گیا، اور اس نے آپ کے اخلاص، تلہیت، بے لوثی اور بے غرضی اور علوم مقام کا مشاہدہ کیا، اور اس کو بچشم خود دیکھ لیا کہ آپ دنیا کی شوکت و جہت کو خس و خاشاک کے برابر نہیں سمجھتے، تو اس نے آپ کو سرسند میں آزادانہ طریقہ پر قیام کی اجازت دی۔

قلعہ گوالیار کی نظر بندی

بہر حال جہانگیر نے حضرت مجدد کو اپنے مستقر پر طلب کیا اور حاکم سرسند کو تاکید کی کہ جس طرح ہو سکے آپ کو وہاں بھجوائے، آپ حاضر الوقت پانچ مریدوں کو ہمراہ لے کر روانہ ہو گئے، بادشاہ نے جب آپ کی تشریف آوری کی خبر سنی تو امراء کو آپ کے استقبال کے لئے بھیجا، اپنے محل کے قریب خمیر نصب کرایا، اور ملاقات کے لئے آپ کو دربار میں طلب کیا، آپ دربار میں تشریف لے گئے تو آداب شاہی جو خلاف شرع تھے آپ نے ادا نہ کئے، ایک ناخدا ترس درباری نے بادشاہ کو متوجہ کیا اور کہا کہ جہاں پناہ شیخ نے آداب سلطنت کی کوئی رعایت نہیں کی، بادشاہ نے وجہ دریافت کی، آپ نے فرمایا کہ میں نے آج تک خدا اور

رسول کے بتائے ہوئے آداب و احکام کی پابندی کی ہے اس کے علاوہ مجھے کوئی آداب نہیں آتے، بادشاہ نے ناراض ہو کر کہا مجھے سجدہ کرنا آپ نے فرمایا میں نے سوائے خدا کے نہ کسی کو سجدہ کیا اور نہ کروں گا، بادشاہ اس پر ناراض ہوا اور گوالیار کے قلعہ میں نظر بند کرنے کا حکم دے دیا۔

اس واقعہ سے پہلے شاہجہاں نے (جس کو حضرت سے عقیدت و خلوص تھا) عسکریہ افضل شاہ اور خواجہ عبدالرحمن مفتی کو کتب فقہ اور اس پیغام کے ساتھ حضرت مجدد کے پاس بھیجا تھا کہ سجدہ تہیہ سلاطین کے لئے آیا ہے اگر آپ سجدہ کر لیں تو میں اس بات کا ضمانت و ذمہ دار ہوں کہ آپ کو کوئی گزند نہیں پہونچے گا، آپ نے فرمایا کہ یہ عرض رخصت ہے عزیمت یہی ہے کہ غیر اللہ کو سجدہ نہ کیا جائے۔

گرفتاری کا یہ افسوسناک واقعہ ربیع الثانی سنہ ۱۰۱۱ھ کی کسی تاریخ کو پیش آیا، اس لئے کہ جہانگیر نے اسی مہینہ کے واقعات میں اس کا ذکر کیا ہے، قید کرنے کے بعد آپ کی حویلی، سرائے، کنواں، باغ اور کتابیں ضبط کر لی گئیں، اور متعلقین کو وہاں سے دوسری جگہ منتقل کر دیا گیا۔

زندگوانیاب میں سنت یوسفی

گوالیار کی یہ نظر بندی اللہ تعالیٰ کی بہت سی حکمتوں اور دینی مصالح پر مبنی تھی، اور ترقیات باطنی و ازدیاد مقبولیت و محبوبیت کا موجب، یہاں اس یوسف زندانی نے یوسف کنعانی کی طرح اپنے رفقاء زندان میں تبلیغ و ارشاد کا کام پوری سرگرمی سے لے لیا، درباری سجدہ، کبر کے زمانہ سے رنج تھا، اور شاہی آداب میں شامل تھا، ورنہ زیب نے اس کو ختم کیا۔

۱۰۱۱ھ توڑک جہانگیری ۱۰۱۱ھ و ۱۰۱۲ھ و ۱۰۱۳ھ و ۱۰۱۴ھ و ۱۰۱۵ھ و ۱۰۱۶ھ و ۱۰۱۷ھ و ۱۰۱۸ھ و ۱۰۱۹ھ و ۱۰۲۰ھ و ۱۰۲۱ھ و ۱۰۲۲ھ و ۱۰۲۳ھ و ۱۰۲۴ھ و ۱۰۲۵ھ و ۱۰۲۶ھ و ۱۰۲۷ھ و ۱۰۲۸ھ و ۱۰۲۹ھ و ۱۰۳۰ھ و ۱۰۳۱ھ و ۱۰۳۲ھ و ۱۰۳۳ھ و ۱۰۳۴ھ و ۱۰۳۵ھ و ۱۰۳۶ھ و ۱۰۳۷ھ و ۱۰۳۸ھ و ۱۰۳۹ھ و ۱۰۴۰ھ و ۱۰۴۱ھ و ۱۰۴۲ھ و ۱۰۴۳ھ و ۱۰۴۴ھ و ۱۰۴۵ھ و ۱۰۴۶ھ و ۱۰۴۷ھ و ۱۰۴۸ھ و ۱۰۴۹ھ و ۱۰۵۰ھ و ۱۰۵۱ھ و ۱۰۵۲ھ و ۱۰۵۳ھ و ۱۰۵۴ھ و ۱۰۵۵ھ و ۱۰۵۶ھ و ۱۰۵۷ھ و ۱۰۵۸ھ و ۱۰۵۹ھ و ۱۰۶۰ھ و ۱۰۶۱ھ و ۱۰۶۲ھ و ۱۰۶۳ھ و ۱۰۶۴ھ و ۱۰۶۵ھ و ۱۰۶۶ھ و ۱۰۶۷ھ و ۱۰۶۸ھ و ۱۰۶۹ھ و ۱۰۷۰ھ و ۱۰۷۱ھ و ۱۰۷۲ھ و ۱۰۷۳ھ و ۱۰۷۴ھ و ۱۰۷۵ھ و ۱۰۷۶ھ و ۱۰۷۷ھ و ۱۰۷۸ھ و ۱۰۷۹ھ و ۱۰۸۰ھ و ۱۰۸۱ھ و ۱۰۸۲ھ و ۱۰۸۳ھ و ۱۰۸۴ھ و ۱۰۸۵ھ و ۱۰۸۶ھ و ۱۰۸۷ھ و ۱۰۸۸ھ و ۱۰۸۹ھ و ۱۰۹۰ھ و ۱۰۹۱ھ و ۱۰۹۲ھ و ۱۰۹۳ھ و ۱۰۹۴ھ و ۱۰۹۵ھ و ۱۰۹۶ھ و ۱۰۹۷ھ و ۱۰۹۸ھ و ۱۰۹۹ھ و ۱۱۰۰ھ و ۱۱۰۱ھ و ۱۱۰۲ھ و ۱۱۰۳ھ و ۱۱۰۴ھ و ۱۱۰۵ھ و ۱۱۰۶ھ و ۱۱۰۷ھ و ۱۱۰۸ھ و ۱۱۰۹ھ و ۱۱۱۰ھ و ۱۱۱۱ھ و ۱۱۱۲ھ و ۱۱۱۳ھ و ۱۱۱۴ھ و ۱۱۱۵ھ و ۱۱۱۶ھ و ۱۱۱۷ھ و ۱۱۱۸ھ و ۱۱۱۹ھ و ۱۱۲۰ھ و ۱۱۲۱ھ و ۱۱۲۲ھ و ۱۱۲۳ھ و ۱۱۲۴ھ و ۱۱۲۵ھ و ۱۱۲۶ھ و ۱۱۲۷ھ و ۱۱۲۸ھ و ۱۱۲۹ھ و ۱۱۳۰ھ و ۱۱۳۱ھ و ۱۱۳۲ھ و ۱۱۳۳ھ و ۱۱۳۴ھ و ۱۱۳۵ھ و ۱۱۳۶ھ و ۱۱۳۷ھ و ۱۱۳۸ھ و ۱۱۳۹ھ و ۱۱۴۰ھ و ۱۱۴۱ھ و ۱۱۴۲ھ و ۱۱۴۳ھ و ۱۱۴۴ھ و ۱۱۴۵ھ و ۱۱۴۶ھ و ۱۱۴۷ھ و ۱۱۴۸ھ و ۱۱۴۹ھ و ۱۱۵۰ھ و ۱۱۵۱ھ و ۱۱۵۲ھ و ۱۱۵۳ھ و ۱۱۵۴ھ و ۱۱۵۵ھ و ۱۱۵۶ھ و ۱۱۵۷ھ و ۱۱۵۸ھ و ۱۱۵۹ھ و ۱۱۶۰ھ و ۱۱۶۱ھ و ۱۱۶۲ھ و ۱۱۶۳ھ و ۱۱۶۴ھ و ۱۱۶۵ھ و ۱۱۶۶ھ و ۱۱۶۷ھ و ۱۱۶۸ھ و ۱۱۶۹ھ و ۱۱۷۰ھ و ۱۱۷۱ھ و ۱۱۷۲ھ و ۱۱۷۳ھ و ۱۱۷۴ھ و ۱۱۷۵ھ و ۱۱۷۶ھ و ۱۱۷۷ھ و ۱۱۷۸ھ و ۱۱۷۹ھ و ۱۱۸۰ھ و ۱۱۸۱ھ و ۱۱۸۲ھ و ۱۱۸۳ھ و ۱۱۸۴ھ و ۱۱۸۵ھ و ۱۱۸۶ھ و ۱۱۸۷ھ و ۱۱۸۸ھ و ۱۱۸۹ھ و ۱۱۹۰ھ و ۱۱۹۱ھ و ۱۱۹۲ھ و ۱۱۹۳ھ و ۱۱۹۴ھ و ۱۱۹۵ھ و ۱۱۹۶ھ و ۱۱۹۷ھ و ۱۱۹۸ھ و ۱۱۹۹ھ و ۱۲۰۰ھ و ۱۲۰۱ھ و ۱۲۰۲ھ و ۱۲۰۳ھ و ۱۲۰۴ھ و ۱۲۰۵ھ و ۱۲۰۶ھ و ۱۲۰۷ھ و ۱۲۰۸ھ و ۱۲۰۹ھ و ۱۲۱۰ھ و ۱۲۱۱ھ و ۱۲۱۲ھ و ۱۲۱۳ھ و ۱۲۱۴ھ و ۱۲۱۵ھ و ۱۲۱۶ھ و ۱۲۱۷ھ و ۱۲۱۸ھ و ۱۲۱۹ھ و ۱۲۲۰ھ و ۱۲۲۱ھ و ۱۲۲۲ھ و ۱۲۲۳ھ و ۱۲۲۴ھ و ۱۲۲۵ھ و ۱۲۲۶ھ و ۱۲۲۷ھ و ۱۲۲۸ھ و ۱۲۲۹ھ و ۱۲۳۰ھ و ۱۲۳۱ھ و ۱۲۳۲ھ و ۱۲۳۳ھ و ۱۲۳۴ھ و ۱۲۳۵ھ و ۱۲۳۶ھ و ۱۲۳۷ھ و ۱۲۳۸ھ و ۱۲۳۹ھ و ۱۲۴۰ھ و ۱۲۴۱ھ و ۱۲۴۲ھ و ۱۲۴۳ھ و ۱۲۴۴ھ و ۱۲۴۵ھ و ۱۲۴۶ھ و ۱۲۴۷ھ و ۱۲۴۸ھ و ۱۲۴۹ھ و ۱۲۵۰ھ و ۱۲۵۱ھ و ۱۲۵۲ھ و ۱۲۵۳ھ و ۱۲۵۴ھ و ۱۲۵۵ھ و ۱۲۵۶ھ و ۱۲۵۷ھ و ۱۲۵۸ھ و ۱۲۵۹ھ و ۱۲۶۰ھ و ۱۲۶۱ھ و ۱۲۶۲ھ و ۱۲۶۳ھ و ۱۲۶۴ھ و ۱۲۶۵ھ و ۱۲۶۶ھ و ۱۲۶۷ھ و ۱۲۶۸ھ و ۱۲۶۹ھ و ۱۲۷۰ھ و ۱۲۷۱ھ و ۱۲۷۲ھ و ۱۲۷۳ھ و ۱۲۷۴ھ و ۱۲۷۵ھ و ۱۲۷۶ھ و ۱۲۷۷ھ و ۱۲۷۸ھ و ۱۲۷۹ھ و ۱۲۸۰ھ و ۱۲۸۱ھ و ۱۲۸۲ھ و ۱۲۸۳ھ و ۱۲۸۴ھ و ۱۲۸۵ھ و ۱۲۸۶ھ و ۱۲۸۷ھ و ۱۲۸۸ھ و ۱۲۸۹ھ و ۱۲۹۰ھ و ۱۲۹۱ھ و ۱۲۹۲ھ و ۱۲۹۳ھ و ۱۲۹۴ھ و ۱۲۹۵ھ و ۱۲۹۶ھ و ۱۲۹۷ھ و ۱۲۹۸ھ و ۱۲۹۹ھ و ۱۳۰۰ھ و ۱۳۰۱ھ و ۱۳۰۲ھ و ۱۳۰۳ھ و ۱۳۰۴ھ و ۱۳۰۵ھ و ۱۳۰۶ھ و ۱۳۰۷ھ و ۱۳۰۸ھ و ۱۳۰۹ھ و ۱۳۱۰ھ و ۱۳۱۱ھ و ۱۳۱۲ھ و ۱۳۱۳ھ و ۱۳۱۴ھ و ۱۳۱۵ھ و ۱۳۱۶ھ و ۱۳۱۷ھ و ۱۳۱۸ھ و ۱۳۱۹ھ و ۱۳۲۰ھ و ۱۳۲۱ھ و ۱۳۲۲ھ و ۱۳۲۳ھ و ۱۳۲۴ھ و ۱۳۲۵ھ و ۱۳۲۶ھ و ۱۳۲۷ھ و ۱۳۲۸ھ و ۱۳۲۹ھ و ۱۳۳۰ھ و ۱۳۳۱ھ و ۱۳۳۲ھ و ۱۳۳۳ھ و ۱۳۳۴ھ و ۱۳۳۵ھ و ۱۳۳۶ھ و ۱۳۳۷ھ و ۱۳۳۸ھ و ۱۳۳۹ھ و ۱۳۴۰ھ و ۱۳۴۱ھ و ۱۳۴۲ھ و ۱۳۴۳ھ و ۱۳۴۴ھ و ۱۳۴۵ھ و ۱۳۴۶ھ و ۱۳۴۷ھ و ۱۳۴۸ھ و ۱۳۴۹ھ و ۱۳۵۰ھ و ۱۳۵۱ھ و ۱۳۵۲ھ و ۱۳۵۳ھ و ۱۳۵۴ھ و ۱۳۵۵ھ و ۱۳۵۶ھ و ۱۳۵۷ھ و ۱۳۵۸ھ و ۱۳۵۹ھ و ۱۳۶۰ھ و ۱۳۶۱ھ و ۱۳۶۲ھ و ۱۳۶۳ھ و ۱۳۶۴ھ و ۱۳۶۵ھ و ۱۳۶۶ھ و ۱۳۶۷ھ و ۱۳۶۸ھ و ۱۳۶۹ھ و ۱۳۷۰ھ و ۱۳۷۱ھ و ۱۳۷۲ھ و ۱۳۷۳ھ و ۱۳۷۴ھ و ۱۳۷۵ھ و ۱۳۷۶ھ و ۱۳۷۷ھ و ۱۳۷۸ھ و ۱۳۷۹ھ و ۱۳۸۰ھ و ۱۳۸۱ھ و ۱۳۸۲ھ و ۱۳۸۳ھ و ۱۳۸۴ھ و ۱۳۸۵ھ و ۱۳۸۶ھ و ۱۳۸۷ھ و ۱۳۸۸ھ و ۱۳۸۹ھ و ۱۳۹۰ھ و ۱۳۹۱ھ و ۱۳۹۲ھ و ۱۳۹۳ھ و ۱۳۹۴ھ و ۱۳۹۵ھ و ۱۳۹۶ھ و ۱۳۹۷ھ و ۱۳۹۸ھ و ۱۳۹۹ھ و ۱۴۰۰ھ و ۱۴۰۱ھ و ۱۴۰۲ھ و ۱۴۰۳ھ و ۱۴۰۴ھ و ۱۴۰۵ھ و ۱۴۰۶ھ و ۱۴۰۷ھ و ۱۴۰۸ھ و ۱۴۰۹ھ و ۱۴۱۰ھ و ۱۴۱۱ھ و ۱۴۱۲ھ و ۱۴۱۳ھ و ۱۴۱۴ھ و ۱۴۱۵ھ و ۱۴۱۶ھ و ۱۴۱۷ھ و ۱۴۱۸ھ و ۱۴۱۹ھ و ۱۴۲۰ھ و ۱۴۲۱ھ و ۱۴۲۲ھ و ۱۴۲۳ھ و ۱۴۲۴ھ و ۱۴۲۵ھ و ۱۴۲۶ھ و ۱۴۲۷ھ و ۱۴۲۸ھ و ۱۴۲۹ھ و ۱۴۳۰ھ و ۱۴۳۱ھ و ۱۴۳۲ھ و ۱۴۳۳ھ و ۱۴۳۴ھ و ۱۴۳۵ھ و ۱۴۳۶ھ و ۱۴۳۷ھ و ۱۴۳۸ھ و ۱۴۳۹ھ و ۱۴۴۰ھ و ۱۴۴۱ھ و ۱۴۴۲ھ و ۱۴۴۳ھ و ۱۴۴۴ھ و ۱۴۴۵ھ و ۱۴۴۶ھ و ۱۴۴۷ھ و ۱۴۴۸ھ و ۱۴۴۹ھ و ۱۴۵۰ھ و ۱۴۵۱ھ و ۱۴۵۲ھ و ۱۴۵۳ھ و ۱۴۵۴ھ و ۱۴۵۵ھ و ۱۴۵۶ھ و ۱۴۵۷ھ و ۱۴۵۸ھ و ۱۴۵۹ھ و ۱۴۶۰ھ و ۱۴۶۱ھ و ۱۴۶۲ھ و ۱۴۶۳ھ و ۱۴۶۴ھ و ۱۴۶۵ھ و ۱۴۶۶ھ و ۱۴۶۷ھ و ۱۴۶۸ھ و ۱۴۶۹ھ و ۱۴۷۰ھ و ۱۴۷۱ھ و ۱۴۷۲ھ و ۱۴۷۳ھ و ۱۴۷۴ھ و ۱۴۷۵ھ و ۱۴۷۶ھ و ۱۴۷۷ھ و ۱۴۷۸ھ و ۱۴۷۹ھ و ۱۴۸۰ھ و ۱۴۸۱ھ و ۱۴۸۲ھ و ۱۴۸۳ھ و ۱۴۸۴ھ و ۱۴۸۵ھ و ۱۴۸۶ھ و ۱۴۸۷ھ و ۱۴۸۸ھ و ۱۴۸۹ھ و ۱۴۹۰ھ و ۱۴۹۱ھ و ۱۴۹۲ھ و ۱۴۹۳ھ و ۱۴۹۴ھ و ۱۴۹۵ھ و ۱۴۹۶ھ و ۱۴۹۷ھ و ۱۴۹۸ھ و ۱۴۹۹ھ و ۱۵۰۰ھ و ۱۵۰۱ھ و ۱۵۰۲ھ و ۱۵۰۳ھ و ۱۵۰۴ھ و ۱۵۰۵ھ و ۱۵۰۶ھ و ۱۵۰۷ھ و ۱۵۰۸ھ و ۱۵۰۹ھ و ۱۵۱۰ھ و ۱۵۱۱ھ و ۱۵۱۲ھ و ۱۵۱۳ھ و ۱۵۱۴ھ و ۱۵۱۵ھ و ۱۵۱۶ھ و ۱۵۱۷ھ و ۱۵۱۸ھ و ۱۵۱۹ھ و ۱۵۲۰ھ و ۱۵۲۱ھ و ۱۵۲۲ھ و ۱۵۲۳ھ و ۱۵۲۴ھ و ۱۵۲۵ھ و ۱۵۲۶ھ و ۱۵۲۷ھ و ۱۵۲۸ھ و ۱۵۲۹ھ و ۱۵۳۰ھ و ۱۵۳۱ھ و ۱۵۳۲ھ و ۱۵۳۳ھ و ۱۵۳۴ھ و ۱۵۳۵ھ و ۱۵۳۶ھ و ۱۵۳۷ھ و ۱۵۳۸ھ و ۱۵۳۹ھ و ۱۵۴۰ھ و ۱۵۴۱ھ و ۱۵۴۲ھ و ۱۵۴۳ھ و ۱۵۴۴ھ و ۱۵۴۵ھ و ۱۵۴۶ھ و ۱۵۴۷ھ و ۱۵۴۸ھ و ۱۵۴۹ھ و ۱۵۵۰ھ و ۱۵۵۱ھ و ۱۵۵۲ھ و ۱۵۵۳ھ و ۱۵۵۴ھ و ۱۵۵۵ھ و ۱۵۵۶ھ و ۱۵۵۷ھ و ۱۵۵۸ھ و ۱۵۵۹ھ و ۱۵۶۰ھ و ۱۵۶۱ھ و ۱۵۶۲ھ و ۱۵۶۳ھ و ۱۵۶۴ھ و ۱۵۶۵ھ و ۱۵۶۶ھ و ۱۵۶۷ھ و ۱۵۶۸ھ و ۱۵۶۹ھ و ۱۵۷۰ھ و ۱۵۷۱ھ و ۱۵۷۲ھ و ۱۵۷۳ھ و ۱۵۷۴ھ و ۱۵۷۵ھ و ۱۵۷۶ھ و ۱۵۷۷ھ و ۱۵۷۸ھ و ۱۵۷۹ھ و ۱۵۸۰ھ و ۱۵۸۱ھ و ۱۵۸۲ھ و ۱۵۸۳ھ و ۱۵۸۴ھ و ۱۵۸۵ھ و ۱۵۸۶ھ و ۱۵۸۷ھ و ۱۵۸۸ھ و ۱۵۸۹ھ و ۱۵۹۰ھ و ۱۵۹۱ھ و ۱۵۹۲ھ و ۱۵۹۳ھ و ۱۵۹۴ھ و ۱۵۹۵ھ و ۱۵۹۶ھ و ۱۵۹۷ھ و ۱۵۹۸ھ و ۱۵۹۹ھ و ۱۶۰۰ھ و ۱۶۰۱ھ و ۱۶۰۲ھ و ۱۶۰۳ھ و ۱۶۰۴ھ و ۱۶۰۵ھ و ۱۶۰۶ھ و ۱۶۰۷ھ و ۱۶۰۸ھ و ۱۶۰۹ھ و ۱۶۱۰ھ و ۱۶۱۱ھ و ۱۶۱۲ھ و ۱۶۱۳ھ و ۱۶۱۴ھ و ۱۶۱۵ھ و ۱۶۱۶ھ و ۱۶۱۷ھ و ۱۶۱۸ھ و ۱۶۱۹ھ و ۱۶۲۰ھ و ۱۶۲۱ھ و ۱۶۲۲ھ و ۱۶۲۳ھ و ۱۶۲۴ھ و ۱۶۲۵ھ و ۱۶۲۶ھ و ۱۶۲۷ھ و ۱۶۲۸ھ و ۱۶۲۹ھ و ۱۶۳۰ھ و ۱۶۳۱ھ و ۱۶۳۲ھ و ۱۶۳۳ھ و ۱۶۳۴ھ و ۱۶۳۵ھ و ۱۶۳۶ھ و ۱۶۳۷ھ و ۱۶۳۸ھ و ۱۶۳۹ھ و ۱۶۴۰ھ و ۱۶۴۱ھ و ۱۶۴۲ھ و ۱۶۴۳ھ و ۱۶۴۴ھ و ۱۶۴۵ھ و ۱۶۴۶ھ و ۱۶۴۷ھ و ۱۶۴۸ھ و ۱۶۴۹ھ و ۱۶۵۰ھ و ۱۶۵۱ھ و ۱۶۵۲ھ و ۱۶۵۳ھ و ۱۶۵۴ھ و ۱۶۵۵ھ و ۱۶۵۶ھ و ۱۶۵۷ھ و ۱۶۵۸ھ و ۱۶۵۹ھ و ۱۶۶۰ھ و ۱۶۶۱ھ و ۱۶۶۲ھ و ۱۶۶۳ھ و ۱۶۶۴ھ و ۱۶۶۵ھ و ۱۶۶۶ھ و ۱۶۶۷ھ و ۱۶۶۸ھ و ۱۶۶۹ھ و ۱۶۷۰ھ و ۱۶۷۱ھ و ۱۶۷۲ھ و ۱۶۷۳ھ و ۱۶۷۴ھ و ۱۶۷۵ھ و ۱۶۷۶ھ و ۱۶۷۷ھ و ۱۶۷۸ھ و ۱۶۷۹ھ و ۱۶۸۰ھ و ۱۶۸۱ھ و ۱۶۸۲ھ و ۱۶۸۳ھ و ۱۶۸۴ھ و ۱۶۸۵ھ و ۱۶۸۶ھ و ۱۶۸۷ھ و ۱۶۸۸ھ و ۱۶۸۹ھ و ۱۶۹۰ھ و ۱۶۹۱ھ و ۱۶۹۲ھ و ۱۶۹۳ھ و ۱۶۹۴ھ و ۱۶۹۵ھ و ۱۶۹۶ھ و ۱۶۹۷ھ و ۱۶۹۸ھ و ۱۶۹۹ھ و ۱۷۰۰ھ و ۱۷۰۱ھ و ۱۷۰۲ھ و ۱۷۰۳ھ و ۱۷۰۴ھ و ۱۷۰۵ھ و ۱۷۰۶ھ و ۱۷۰۷ھ و ۱۷۰۸ھ و ۱۷۰۹ھ و ۱۷۱۰ھ و ۱۷۱۱ھ و ۱۷۱۲ھ و ۱۷۱۳ھ و ۱۷۱۴ھ و ۱۷۱۵ھ و ۱۷۱۶ھ و ۱۷۱۷ھ و ۱۷۱۸ھ و ۱۷۱۹ھ و ۱۷۲۰ھ و ۱۷۲۱ھ و ۱۷۲۲ھ و ۱۷۲۳ھ و ۱۷۲۴ھ و ۱۷۲۵ھ و ۱۷۲۶ھ و ۱۷۲۷ھ و ۱۷۲۸ھ و ۱۷۲۹ھ و ۱۷۳۰ھ و ۱۷۳۱ھ و ۱۷۳۲ھ و ۱۷۳۳ھ و ۱۷۳۴ھ و ۱۷۳۵ھ و ۱۷۳۶ھ و ۱۷۳۷ھ و ۱۷۳۸ھ و ۱۷۳۹ھ و ۱۷۴۰ھ و ۱۷۴۱ھ و ۱۷۴۲ھ و ۱۷۴۳ھ و ۱۷۴۴ھ و ۱۷۴۵ھ و ۱۷۴۶ھ و ۱۷۴۷ھ و ۱۷۴۸ھ و ۱۷۴۹ھ و ۱۷۵۰ھ و ۱۷۵۱ھ و ۱۷۵۲ھ و ۱۷۵۳ھ و ۱۷۵۴ھ و ۱۷۵۵ھ و ۱۷۵۶ھ و ۱۷۵۷ھ و ۱۷۵۸ھ و ۱۷۵۹ھ و ۱۷۶۰ھ و ۱۷۶۱ھ و ۱۷۶۲ھ و ۱۷۶۳ھ و ۱۷۶۴ھ و ۱۷۶۵ھ و ۱۷۶۶ھ و ۱۷۶۷ھ و ۱۷۶۸ھ و ۱۷۶۹ھ و ۱۷۷۰ھ و ۱۷۷۱ھ و ۱۷۷۲ھ و ۱۷۷۳ھ و ۱۷۷۴ھ و ۱۷۷۵ھ و ۱۷۷۶ھ و ۱۷۷۷ھ و ۱۷۷۸ھ و ۱۷۷۹ھ و ۱۷۸۰ھ و ۱۷۸۱ھ و ۱۷۸۲ھ و ۱۷۸۳ھ و ۱۷۸۴ھ و ۱۷۸۵ھ و ۱۷۸۶ھ و ۱۷۸۷ھ و ۱۷۸۸ھ و ۱۷۸۹ھ و ۱۷۹۰ھ و ۱۷۹۱ھ و ۱۷۹۲ھ و ۱۷۹۳ھ و ۱۷۹۴ھ و ۱۷۹۵ھ و ۱۷۹۶ھ و ۱۷۹۷ھ و ۱۷۹۸ھ و ۱۷۹۹ھ و ۱۸۰۰ھ و ۱۸۰۱ھ و ۱۸۰۲ھ و ۱۸۰۳ھ و ۱۸۰۴ھ و ۱۸۰۵ھ و ۱۸۰۶ھ و ۱۸۰۷ھ و ۱۸۰۸ھ و ۱۸۰۹ھ و ۱۸۱۰ھ و ۱۸۱۱ھ و ۱۸۱۲ھ و ۱۸۱۳ھ و ۱۸۱۴ھ و ۱۸۱۵ھ و ۱۸۱۶ھ و ۱۸۱۷ھ و ۱۸۱۸ھ و ۱۸۱۹ھ و ۱۸۲۰ھ و ۱۸۲۱ھ و ۱۸۲۲ھ و ۱۸۲۳ھ و ۱۸۲۴ھ و ۱۸۲۵ھ و ۱۸۲۶ھ و ۱۸۲۷ھ و ۱۸۲۸ھ و ۱۸۲۹ھ و ۱۸۳۰ھ و ۱۸۳۱ھ و ۱۸۳۲ھ و ۱۸۳۳ھ و ۱۸۳۴ھ و ۱۸۳۵ھ و ۱۸۳۶ھ و ۱۸۳۷ھ و ۱۸۳۸ھ و ۱۸۳۹ھ و ۱۸۴۰ھ و ۱۸۴۱ھ و ۱۸۴۲ھ و ۱۸۴۳ھ و ۱۸۴۴ھ و ۱۸۴۵ھ و ۱۸۴۶ھ و ۱۸۴۷ھ و ۱۸۴۸ھ و ۱۸۴۹ھ و ۱۸۵۰ھ و ۱۸۵۱ھ و ۱۸۵۲ھ و ۱۸۵۳ھ و ۱۸۵۴ھ و ۱۸۵۵ھ و ۱۸۵۶ھ و ۱۸۵۷ھ و ۱۸۵۸ھ و ۱۸۵۹ھ و ۱۸۶۰ھ و ۱۸۶۱ھ و ۱۸۶۲ھ و ۱۸۶۳ھ و ۱۸۶۴ھ و ۱۸۶۵ھ و ۱۸۶۶ھ و ۱۸۶۷ھ و ۱۸۶۸ھ و ۱۸۶۹ھ و ۱۸۷۰ھ و ۱۸۷۱ھ و ۱۸۷۲ھ و ۱۸۷۳ھ و ۱۸۷۴ھ و ۱۸۷۵ھ و ۱۸۷۶ھ و ۱۸۷۷ھ و ۱۸۷۸ھ و ۱۸۷۹ھ و ۱۸۸۰ھ و ۱۸۸۱ھ و ۱۸۸۲ھ و ۱۸۸۳ھ و ۱۸۸۴ھ و ۱۸۸۵ھ و ۱۸۸۶ھ و ۱۸۸۷ھ و ۱۸۸۸ھ و ۱۸۸۹ھ و ۱۸۹۰ھ و ۱۸۹۱ھ و ۱۸۹۲ھ و ۱۸۹۳ھ و ۱۸۹۴ھ و ۱۸۹۵ھ و ۱۸۹۶ھ و ۱۸۹۷ھ و ۱۸۹۸ھ و ۱۸۹۹ھ و ۱۹۰۰ھ و ۱۹۰۱ھ و ۱۹۰۲ھ و ۱۹۰۳ھ و ۱۹۰۴ھ و ۱۹۰۵ھ و ۱۹۰۶ھ و ۱۹۰۷ھ و ۱۹۰۸ھ و ۱۹۰۹ھ و ۱۹۱۰ھ و ۱۹۱۱ھ و ۱۹۱۲ھ و ۱۹۱۳ھ و ۱۹۱۴ھ و ۱۹۱۵ھ و ۱۹۱۶ھ و ۱۹۱۷ھ و ۱۹۱۸ھ و ۱۹۱۹ھ و ۱۹۲۰ھ و ۱۹۲۱ھ و ۱۹۲۲ھ و ۱۹۲۳ھ و ۱۹۲۴ھ و ۱۹۲۵ھ و ۱۹۲۶ھ و ۱۹۲۷ھ و ۱۹۲۸ھ و ۱۹۲۹ھ و ۱۹۳۰ھ و ۱۹۳۱ھ و ۱۹۳۲ھ و ۱۹۳۳ھ و ۱۹۳۴ھ و ۱۹۳۵ھ و ۱۹۳۶ھ و ۱۹۳۷ھ و ۱۹۳۸ھ و ۱۹۳۹ھ و ۱۹۴۰ھ و ۱۹۴۱ھ و ۱۹۴۲ھ و ۱۹۴۳ھ و ۱۹۴۴ھ و ۱۹۴۵ھ و ۱۹۴۶ھ و ۱۹۴۷ھ و ۱۹۴۸ھ و ۱۹۴۹ھ و ۱۹۵۰ھ و ۱۹۵۱ھ و ۱۹۵۲ھ و ۱۹۵۳ھ و ۱۹۵۴ھ و ۱۹۵۵ھ و ۱۹۵۶ھ و ۱۹۵۷ھ و ۱۹۵۸ھ و ۱۹۵۹ھ و ۱۹۶۰ھ و ۱۹۶۱ھ و ۱۹۶۲ھ و ۱۹۶۳ھ و ۱۹۶۴ھ و ۱۹۶۵ھ و ۱۹۶۶ھ و ۱۹۶۷ھ و ۱۹۶۸ھ و ۱۹۶۹ھ و ۱۹۷۰ھ و ۱۹۷۱ھ و ۱۹۷۲ھ و ۱۹۷۳ھ و ۱۹۷۴ھ و ۱۹۷۵ھ و ۱۹۷۶ھ و ۱۹۷۷ھ و ۱۹۷۸ھ و ۱۹۷۹ھ و ۱۹۸۰ھ و ۱۹۸۱ھ و ۱۹۸۲ھ و ۱۹۸۳ھ و ۱۹۸۴ھ و ۱۹۸۵ھ و ۱۹۸۶ھ و ۱۹۸۷ھ و ۱۹۸۸ھ و ۱۹۸۹ھ و ۱۹۹۰ھ و ۱۹۹۱ھ و ۱۹۹۲ھ و ۱۹۹۳ھ و ۱۹۹۴ھ و ۱۹۹۵ھ و ۱۹۹۶ھ و ۱۹۹۷ھ و ۱۹۹۸ھ و ۱۹۹۹ھ و ۲۰۰۰ھ و ۲۰۰۱ھ و ۲۰۰۲ھ و ۲

شروع کر دیا، اور پس زندانِ صاحبِ استعجابِ اربابِ مفرحون حکیم اللہ الواحد الفقہار کی آواز اس بلند آہنگی سے بلند کی کہ قلعہ کے در و دیوار گونج اٹھے، اور ان کی آواز باہر بھی گئی، کہا جاتا ہے کہ کئی ہزار غیر مسلم قیدی آپ کی دعوت تبلیغ اور صحبت و تربیت کے فیض سے مشرف بہ اسلام ہوئے، اور سیکڑوں قیدی ارادت و صحبت سے سرفراز ہو کر درجہ عالیہ تک پہنچے، ڈاکٹر آرنلڈ کی کتاب (PREACHING OF ISLAM) میں ہے:-

شہنشاہِ جہانگیر (۱۵۶۵-۱۶۰۵ء) کے عہد میں ایک سنی عالم شیخ احمد مجدد دینی تھے، جو شیعہ عقائد کی تردید میں خاص طور پر مشہور تھے، شیعوں کو اس وقت دربار میں رسوخ حاصل تھا، ان لوگوں کے کسی بیان سے انھیں قید کر دیا، دو برس وہ قید میں رہے، اور اس مدت میں انھوں نے اپنے رفقاء زندان میں سے سیکڑوں بت پرستوں کو حلقہ گموش بنالیا۔

(صفحہ ۳۱۲ طبع ثالث)

اس طرح انسائیکلو پیڈیا آف ریلیجن اینڈ ایتھکس (ENCYCLOPEDIA OF RELIGION- AND ETHICS) (مذہب و اخلاقیات کا دائرۃ المعارف) میں تبلیغ اسلام کے سلسلہ میں ہے:-

ہندوستان میں سترہویں صدی میں ایک عالم جن کا نام شیخ احمد مجدد تھا، جو ناصی قید کر دیئے گئے تھے، ان کے متعلق روایت ہے کہ انھوں نے قید خانہ کے ساتھیوں میں سے کئی سو بت پرستوں کو مسلمان بنالیا۔

ج ۸ ص ۴۴۸

لے، اخذ از مضمون حضرت مجدد الف ثانی یورپ کی نظر میں، بقلم مولانا عبد الماجد دریابادی۔

الفرقان، مجدد نمبر ۱۲۵۔

دورانِ اسیری کی نعمتیں اور لذتیں

زندگیاں گواہ ہیں کہ اس چند روزہ مہمانی سے حضرت مجدد پر انعاماتِ الہیہ کی جو بارش ہوئی اور آپ کو جو باطنی ترقیات، حقیقی شکستگاری اور وارستگی کی لذت اور خلوت میں جلوت کی جو نعمت حاصل ہوئی، اس کا حضرت نے اپنے خاص خدام کے نام خطوط میں تحدیثِ بالنعمت کے طور پر بڑے مزے سے ذکر کیا ہے، میر محمد نعمان کے نام ایک طویل مکتوب میں جو قلعہ گواہاڑ سے بھیجا گیا ہے، تحریر فرماتے ہیں:-

”رخصت نفس خداوندی سے فیوض و رذات ہی کا تسلسل اور اس کے غیر قنایا احاطہ و عینیت کھپ در پے تہو، اس نعمت کدہ میں مجھ جیسے شکستہ پرکے شعلے میں فنا و قریب فنا میں مدد و امید کی حد کو چوہا جاتا، ورشتہ امید شکستہ ہو جاتا، تہ ہے اس خداوند کی جس نے مجھ کو علین جا میں عافیت عطا فرمائی، اور ظہم و جفا میں عزت بخشی، مشقت و تکلیف میں مجھ پر حسان کی، اور راحت و مصیبت میں شکر کی توفیق دی، ورنہ نبیاء عظیم الصلوٰۃ و السلام کی پیروی کرنے والوں اور اولیائے کرم کے نقش قدم پر چلنے والوں اور علماء و صلحاء سے محبت رکھنے والوں میں داخل فرمایا، اس سبحانہ و تعالیٰ کی رحمتیں اور برکتیں نازل ہوں انبیاء کرام پر او، دوران کے قلعین پر، نبیائے

معلوم ہوتا ہے کہ حضرت کے حکم سلطانی سے مجبوس ہونے کی شہرت جب عام ہوئی تو اس پر طرح طرح کے تبصرے شروع ہوئے، لوگوں نے اس پر جاشیہ پڑھا، اور لے مکتوب رہ دفتر سوم حصہ ششم، رد ترجمہ حضرت مولانا عبد الشکور صاحب کے مضمون ”ام ربانی“ سے ماخوذ ہے۔

قیاس آرائیاں کیں، خدام مجبین کو اس سے قدرتنا اذیت پہونچی، اس تنقید و ملامت خلق کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اپنے ایک دوسرے مخلص شیخ بدیع الدین کو اسی قید خانہ سے لکھتے ہیں:-

”جب یہ فقیر اس قلعہ میں پہونچا تو اوائل حال ہی میں محسوس ہوتا تھا کہ ملامت خلق کے انوار شہروں اور دیہاتوں سے نورانی بادلوں کی طرح پے درپے پہونچ رہے ہیں اور میرے معامہ کو پستی سے بلندی کی طرف لئے جا رہے ہیں برسوں تربیت جمال سے میری منزلیں طے کران گئیں اب تربیت جہاں سے قطع مسافت کرائی جا رہی ہے، لہذا آپ مقام مہربکہ مقام رضامیں رہیں اور جمال و جلال کو مساوی جانیں!“

حضرت صاحبزادگان والا شان کو بھی قید خانہ سے صبر و تسکین اور شکر و رضا کی ہدایت فرماتے رہے اور توجہ الی اللہ دعا و مناجات اور ذکر و تلاوت اور ماسوا اللہ کی نفی اور اپنی تعلیم و تکمیل میں مشغول رہنے کی تاکید فرماتے رہے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مجدد کے اس جلسے بے جا کا اثر ہندوستان کے صحیح الاعتقاد امراء اور اراکین سلطنت پر بڑا پڑا بعض جگہ شورش اور انتشار کے آثار بھی ظاہر ہوئے، عبدالرحیم خان خاناں، خان اعظم، سید صدر جہاں، خان جہاں لودھی وغیرہ بھی جہانگیر کے اس اقدام سے آزرہ تھے، اس شورش و انتشار کی معاصر تاریخ سے زیادہ شہادتیں نہیں ملتیں اور وثوق کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ ان کا حضرت مجدد کی

۱۷۲ مکتوب مد دفتر سوم حصہ ششم ۱۷۲ مکتوب مد دفتر سوم حصہ ششم بنام حضرت خواجہ محمد سعید و خواجہ محمد معصوم۔

۱۷۳ اس سلسلہ میں مہابت خاں کی بغاوت کا بھی حوالہ دیا گیا ہے لیکن یاد رہے کہ مہابت خاں کی بغاوت کا واقعہ

۱۷۳۵ء کا ہے، جب کہ حضرت مجدد کی رہائی کو ۱۷۰۵ء میں ہو چکے تھے، اور آپس دارنانی سے رحلت فرما چکے تھے۔

اسیری نے کتنا تعلق تھا۔

بہر حال بادشاہ کو (کسی وجہ سے بھی) اپنے اس اقدام سے ندامت ہوئی یا اس نے اتنی مدت کی اسیری کو کافی سمجھا اور آپ کی ملاقات کا اشتیاق ظاہر کر کے تشریف لانے کی دعوت دی حضرت مجدد کامل ایک سال قلعہ گوالیار میں رہے، اس طرح آپ کی رہائی جمادی الآخرہ ۱۷۰۲ء (مئی ۱۷۰۲ء) میں ہوئی ہوگی۔

شکر شاہی اور بادشاہ کی رفاقت اور اس کے دینی اثرات و برکات

حضرت مجدد بڑی عزت و احترام کے ساتھ قلعہ سے باہر تشریف لائے، تین یوم سرہند قیام فرما کر معشر شاہی آگرہ میں تشریف لے گئے، ولی عہد شہزادہ خرم اور وزیر اعظم نے آپ کا استقبال کیا، مگر بادشاہ نے حکم دیا کہ چند روز آپ ہمارے لشکر میں رہیں، آپ نے منظور فرمایا، اس رفاقت سے بادشاہ اور اہل لشکر کو بہت نفع پہونچا، جہانگیر نے اپنی نوزک میں لکھا ہے کہ میں نے خلعت اور ہزار روپیہ خرچ عنایت کیا، اور جانے اور ساتھ رہنے کا اختیار دیا، انھوں نے ہمارے کالی کو ترجیح دی۔

حضرت مجدد نے لشکر کی اس رفاقت اور اس کے فوائد و برکات کے متعلق صاحبزادوں کو لکھا ہے کہ لشکر میں اس طرح بے اختیار و بے رغبت رہنا بہت ہی غنیمت جانتا ہوں، اور اس عرصہ کی ایک ساعت کو دوسری جگہوں کی بہت سی ساعتوں سے بہتر تصور کرتا ہوں۔

۱۷۳ کہ جاتا ہے کہ بادشاہ کو خواب میں زیارت نبوی ہوئی اور اس نے دیکھا کہ سردار کائنات محلہ التعلیہ و سلم بطور تأسف اپنی انگلی دانتوں میں دبائے ہوئے فرما رہے ہیں کہ جہانگیر تو نے کتنے بڑے شخص کو قید کر دیا! ۱۷۴ نوزک جہانگیری ج ۲ ص ۱۷۱ (انگریزی ترجمہ) ۱۷۵ مکتوب ۱۷۲ دفتر سوم۔

ایک دوسرے مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

”احمد مشرود سندھ علی عبدہ الذین صطفے، اس طرف کے احوال و اوصاف حمد کے
مائق میں عجیب و غریب صحبتیں گزر رہی ہیں اور اللہ تعالیٰ کی عنایت سے امور دینیہ
اور امور اسلامیہ کی گفتگوؤں میں سرموسستی و رمدہ منت و غل نہیں پاتی

اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ان محفلوں میں وہی باتیں بیان ہوتی ہیں جو خاص مخلوقوں اور
مجلسوں میں بیان ہو کرتی ہیں اگر ایک مجلس کا حال لکھا جائے تو اس کے لئے ایک دفتر چاہئے۔

ایک شاہی مجلس کے بارے میں جو اسی زمانہ میں پیش آئی تھی، ایک دوسرے مکتوب میں
تحریر فرماتے ہیں :-

”فرزندان گرامی کا صحیفہ شریف پہنچا، اللہ تعالیٰ کی حمد ہے کہ صحبت و عافیت سے
ہے ایک تادم مذہب و آج نماز ہو رہی ہے گفتگوں، اچھی طرح سماعت کریں آج شنبہ کی رات کو
بادشاہی مجلس میں گیا تھا ایک پہر رات گز سے وہاں سے واپس آیا، اور تین سی پارہ قرآن مجید
حافظ سے سنا، دوپہر سے زیادہ رات گزر چکی تھی کہ نیند میر ہوئی۔“

ایک دوسرے مکتوب میں جو خواجہ حسام الدین کو لکھا گیا ہے، تحریر فرماتے ہیں :-
”برخورداران و رفقاء میں سے جو کبھی ساتھ ہے ان سب کو وابستگی حاصل ہے اور ان کے
احوال میں ترقی ہے ان کے واسطے یہ چھاؤنی گویا کہ خانقاہ بن گئی ہے۔“

شکر شاہی کے ساتھ لاہور پہنچے، وہاں سے سرسند کوچ ہوا، سرسند میں حضرت نے
بادشاہ کی ضیافت فرمائی، حضرت کی خواہش سرسند رہ جانے کی تھی لیکن بادشاہ نے

لے مکتوب ملا دفتر سوم لے مکتوب ملا دفتر سوم عبارتوں کے تراجم حضرت مجدد الف ثانیؒ تالیف

مولانا سید ذوالحسین سے ماخوذ ہیں۔ لے مکتوب ملا دفتر سوم۔

آپ کی مجذباتی گوارا نہ کی وہاں سے دہلی روانگی کوئی مختلف مقامات پر نقشہ قلم بھی کیا۔

جہانگیر پر اثر

بعض کتابوں میں جو زمانہ حال میں حضرت مجدد کی سوانح حیات میں لکھی گئی ہیں، جہانگیر
کی حضرت کے ساتھ گہری عقیدت اور باقاعدہ بیعت و ارادت کو دکھایا گیا ہے، لیکن اس کا
کوئی مستند تاریخی ثبوت نہیں ملتا، توڑک میں جہانگیر نے کئی مقامات پر جس انداز میں حضرت کا
ذکر کیا ہے اس سے اس بیان کی تصدیق نہیں ہوتی، وہ نقشہ سلطانی میں کتنا ہی مستور
اور اس کا انداز تحریر کیسا ہی شاہانہ ہو وہ اپنے شیخ کا اس انداز میں ذکر نہیں کر سکتا، پرنسپل
فرمان نے اپنی کتاب (ص ۳۵، ۳۶) میں بھی یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ جہانگیر کی ارادت
ثابت نہیں اور اس میں کوئی بڑا تغیر نہیں ہوا، دوسرے قدیم سوانح نگاروں نے جہانگیر کی
بیعت کا ذکر کیا ہے نہ شاہ جہاں کی، البتہ اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ جہانگیر نے اس
رفاقت سے فائدہ اٹھایا، اس کے اندر نئے دینی رجحان پیدا ہونے، منہدم مساجد کی
دوبارہ تعمیر اور مفتوحہ علاقوں میں دینی مدارس کے قیام سے دیکھی میں اس کو بہت دخل تھا
سنہ ۳۰۰ھ میں قلعہ کانگرہ کی فتح کے موقع پر اس نے جس طرح اپنی اسلامیت کا
اظہار کیا، اور وہاں شعائر اسلام کا اجراء کرایا، اس سے بھی اس تبدیلی اور
دینی ترقی کا پتہ چلتا ہے، جس کو مجدد صاحب کی شرف ہمار کا بی کافیض کہا جاسکتا
ہے۔

لے ملاحظہ ہو توڑک جہانگیری ص ۳۳ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو باب ہفتم

قرب سفر اور اس کے انتظامات

خواجہ محمد کشمی لکھتے ہیں کہ ۱۰۳۲ھ تھا، اور آپ حمیر میں تشریف رکھتے تھے، آپ نے فرمایا کہ سفر آخرت کے دن قریب ہیں، مخدوم زادگان کو جو اس وقت سرہند میں تھے، ایک خط میں تحریر فرمایا کہ: ایام القرائن عمر نزدیک و فرزند ان دور (زندگی کے اختتام کے دن قریب ہیں اور فرزند دور، صاحبزادگان اس خط کو پاتے ہی اجمیر حاضر ہوئے، ایک دن خلوت میں دونوں فرزندوں (خواجہ محمد سعید اور خواجہ محمد معصوم) سے فرمایا کہ مجھے اب اس دنیا سے کسی طرح کی دیکھی اور اس کی طرف التفات نہیں، اب اس عالم کا خیال غالب ہے اور سفر کے دن قریب معلوم ہوتے ہیں۔

حضرت مجدد کا قیام لشکر سے واپسی پر سرہند میں دس ماہ ۸ یا ۹ دن رہا، جب اجمیر سے سرہند معاودت فرمائی تو وہاں پہنچ کر تمام تعلقات سے انقطاع فرمایا اور خلوت اختیار کر لی، سوائے مخدوم زادوں اور دو تین مخصوص خادموں کے کسی کو آنے کی اجازت نہ تھی، سوائے نماز پنجگانہ اور جمعہ کے باہر تشریف نہیں لاتے تھے، سارا وقت ذکر و استغفار اور ظاہری و باطنی مشغولی میں گزرتا جو "تَبَلُّغُ الْيَتِيمِ تَبَقِيلًا" (اور سب سے منقطع ہو کر

لے زبدة المقامات ص ۲۵۴ ۲۵۵ حضرت مجدد اور ان کے ناقدین ۱۷۳۴-۱۷۵۵

سے انہی خوش نصیبوں میں خواجہ محمد کشمی بھی تھے لیکن وہ وفات سے ساٹھ ماہ پہلے رجب ۱۰۳۲ھ میں اپنے اہل عیال کو دکن سے لانے کے لئے (جہاں اس زمانہ میں بدامنی و انتشار تھا) چلے گئے، اس عرصہ میں شیخ بدر الدین سرہندی حاضر خدمت رہے اور زندگی کے آخری ایام کے حالات "زبدة المقامات" میں انہی کے حوالہ سے نقل کئے گئے ہیں اس میں صاحبزادگان کا شان کا دی ہوئی معلومات بھی ہیں۔

اسی کے ہو رہی کی تفسیر تھی۔

وسط ذی الحجۃ سنہ ۱۰۳۲ھ کی طرف سے شہر میں شدت ہوئی، گریہ کا غلبہ ہوتا، اور جب سخت کی شدت موقوتہ ۱۱۱۱ھ میں زبان پر جاری ہوتا، اسی عرصہ میں چند دن صحت کے ساتھ گزریے، اور مخدوم و خیرین کو کچھ تسکین ملی، اسی حالت میں فرماتے تھے کہ "ضعف کی شدت میں وہ تلاوت و لذت محسوس ہوتی تھی جس کا اس چند روزہ صحت میں پتہ نہیں" اس حالت میں بکثرت صدقہ اور خیرات فرمائی، ۱۲ نوم کو فرمایا کہ مجھے بتایا گیا ہے کہ پینتالیس دن کے اندر تمہیں اس عالم سے دوسرے عالم کا سفر کرایا جائے گا، اور مجھے قبر کی جگہ بھی دکھائی گئی ہے، ایک دن وہ تہہ انگاہ نے دیکھا کہ آپ پر گریہ غالب ہے، انھوں نے سبب دریافت کیا، فرمایا کہ شوق وصال! صاحبزادوں نے کہا کہ ہمارے حق میں اس قدر (خلافت معمول) بے مہربانی و بے اتفاقی کیوں ہے؟ فرمایا کہ اللہ کی ذات تم سے زیادہ محبوب ہے۔

۲۲ صفر کو خدام و اعزہ سے فرمایا کہ آج چالیس دن پورے ہو گئے، دیکھا چاہئے کہ اس ساٹھ دن میں کیا پیش آتا ہے؟ اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی عنایات بے غایات اور انعامات بے حساب کا تذکرہ فرماتے رہے، ۲۳ صفر کو اپنی تمام پوشاکیں اور کپڑے خدام کو تقسیم کر دیئے، جس پر بارگاہِ چوکنہ کوئی روٹی دار کپڑا نہ تھا، ٹھنڈی ہوا کا اثر ہوا، اور دوبارہ بے رہ ہو گیا، اور بتایا کہ حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا مزاج مبارک بیماری سے تعمیل اتفاقی کے لئے دوبارہ تاسا ہوا، یہ سنت بھی ادا ہوئی۔

اس ضعف کی حالت میں علوم عالیہ کا افاغہ شدت کے ساتھ تھا، صاحبزادہ عالی قد

لے ہمیشہ غائب نو میر کا تھا، اس لئے کہ انتقال و ممبر کے ہیمنہ میں ہوا ہے، اس علاقہ میں یہ ہیمنہ سردی کا ہے۔

خواجہ محمد سعید نے عرض کیا کہ حضرت کا ضعف اس گفتگو کا متحمل نہیں، ان حقائق و معارف کے بیان کو کسی اور وقت کے لئے ملتوی رکھیں! فرمایا کہ فرزند عزیز! اب وقت و فرصت کس کو ہے کہ دوسرے وقت پر ان معنوں کو اٹھا رکھا جائے؟ غلبہ ضعف کے ان دنوں میں بھی نماز بغیر جماعت کے ادا نہیں فرمائی، صرف زندگی کے آخری چار پانچ دنوں میں لوگوں کے کہنے سننے سے تنہا پڑھی ادعیہ اور ادا ثورہ اور ذکر و مراقبہ میں کوئی فتور واقع نہیں ہوا، شریعت و طریقت کے آداب و احکام میں سے کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا! ایک رات ثلث، خیر میں اٹھ کر وضو فرمایا، تہجد کھڑے ہو کر پڑھی، فرمایا کہ یہ ہماری آخری تہجد کی نماز ہے، اور یہی ہوا کہ اس کے بعد تہجد کی نوبت نہیں آئی۔

وصل سے کچھ پیشتر غیبت اور استغراق کا غلبہ ہوا، مخدوم زادوں نے عرض کیا کہ یہ استغراق و غیبت آپ کو ضعف کی وجہ سے ہے یا استغراق کی وجہ سے؟ فرمایا استغراق کی وجہ سے، بعض معانات و حقائق درپیش ہیں، اس حالت ضعف و شدت و علالت میں سنت کی پابندی، بدعت سے اجتناب اور دوام ذکر و مراقبہ کی وصیت فرماتے تھے، ارشاد فرماتے تھے کہ سنت کو دانتوں سے پکڑنا چاہئے، فرمایا کہ صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے الذین النصیحتہ کے مطابق امت کی خیر خواہی اور نیک صلاح کا کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا، دین کی معتبر کتابوں سے متابعت کامل کا راستہ حاصل کرنا اور اس پر کاربند ہونا چاہئے، فرمایا کہ میری تجہیز و تکفین میں سنت پر پورا عمل کیا جائے کوئی سنت ترک نہ کی جائے، اہلبیہ محترمہ سے فرمایا کہ چونکہ میری رحلت تمہاری رحلت سے پہلے ہوتی معلوم ہوتی ہے اس لئے میرے کفن کا سامان اپنے مہر سے کرنا، یہ بھی فرمایا کہ میری قبر کسی گناہ جگہ پر بنائی جائے، مخدوم زادوں نے عرض کیا کہ پہلے تو حضرت کی

وصیت تھی کہ ہمارے برادر اکبر خواجہ محمد صادق جہاں دفن ہیں وہیں دفن کیا جائے، اب حضرت یوں فرماتے ہیں، فرمایا کہ ہاں، اس وقت مجھ پر یہی شوق غالب ہے، جب آپ نے دیکھا کہ صاحبزادے یہ سن کر خاموش ہو گئے اور ان کو اس میں تردد نہ تو فرمایا، اگر ایسا نہ کر سکتے تو یہ شوق والد بزرگوار کے پاس یا باغ میں کہیں دفن کر دینا، میری قبر کو خام رکھنا، تاکہ تھوڑے دنوں میں اس کا نشان باقی نہ رہے! اس پر بھی جب دیکھا کہ صاحبزادے سوچ میں پڑ گئے تو سکہ اگر فرمایا کہ تمہیں اختیار ہے، جہاں مناسب سمجھو سپرد خاک کر دینا۔

شنبہ کی شب اور ۲ صفر کی تاریخ تھی جس کے اگلے روز سفر آخرت تھا، ان خدام سے جنہوں نے راتوں کو جاگ کر خدمت اور تیمارداری کی تھی، فرمایا کہ تم نے بڑی محنت کی بس اس رات کی محنت اور رہ گئی ہے، پھر فرصت! آخر شب میں فرمایا: اسم اللہ! رات کسی طرح صبح کر، دن ہوا تو چاشت کے وقت پیشاب کے لئے طشت منگوایا جس میں ریت نہیں تھی، چھینٹیں آنے کے خیال سے اس کو واپس کر دیا، کسی نے کہا کہ حکیم کو قارورہ دکھانا چاہئے، فرمایا میں وضو شکست نہیں کرتا، مجھے بستر پر ٹاڈو، آپ کو گویا اس کا انکشاف ہو گیا کہ اب کچھ ہی دیر کے بعد اس عالم سے کوچ ہے، وضو کی فرصت نہ ہوگی، جب بستر پر ٹاڈا گیا تو طریقہ مسنون کے مطابق دائیں رخسارے کے نیچے دایاں ہاتھ رکھ کر ذکر میں مشغول ہو گئے، مخدوم زادوں نے سانس کی تیزی دیکھ کر عرض کیا کہ مزاج مبارک کیسا ہے؟ فرمایا کہ ہم اچھے ہیں! فرمایا کہ میں نے جو دو رکعت نماز پڑھی ہے کافی ہے! اس کے بعد سوائے اسم ذات کے ذکر کے کوئی بات نہیں فرمائی! ایک کے بعد جان جاناں کو سپرد کر دی! یہ واقعہ روز شنبہ چاشت کے وقت ۲۸ صفر ۱۲۳۳ھ کا ہے۔

۱۷ حضرت مجدد کے فرزند اکبر جن کا انتقال ۹ ربیع الاول ۱۲۳۳ھ میں ہوا۔

۱۸ مطابق ۱۰ ربیع الاول ۱۲۳۳ھ (حضرت مجدد اور ان کے ناقدین)۔

روح نے قفصِ عنصری سے اپنے آتش کی طوفان پر داز کی ریت سے لکھا تھا۔
از حیث ای رتبه راجحه مؤلفه اس وقت عمر مبارک ترستھ سال تھی صفر کا وہ

مہینہ ۲۹ کا تھا، دوسرے دن ربح الاول کا مہینہ شروع ہو رہا تھا۔

جب غسل کے لئے لایا گیا تو لوگوں نے دیکھا کہ آپ نماز کے طریقہ پر ہاتھ باندھے ہوئے
بائیں ہاتھ کی کلائی پر اپنے ہاتھ کے گونٹھے اور چھینکیا سے حلقہ کئے ہوئے ہیں مخدوم زادوں نے
انتقال کے بعد ہاتھ پھیرا دیئے، لیکن غسل کے بعد لوگوں نے دیکھا کہ آپ کے دونوں دست مبارک
پہلی بیٹیت کے مطابق حالت نماز کی طرح بندھ گئے اور یہ حالت آخر تک قائم رہی دیکھنے سے
معلوم ہوتا تھا کہ مہر فرما رہے ہیں گویا یہ

ہم چناں زری کہ وقت رفتن تو
ہم گریاں شونہ تو خنداں

ہاتھوں کو کتنا ہی الگ کیا جاتا وہ نماز کی کیفیت میں ایک دوسرے پر خود بخود آجاتے تھے دیکھنے
کا سامان سب سنت کے مطابق کیا گیا، فرزند کلاں خواجہ محمد سعید نے نماز جنازہ کی امامت کی اور
جسد مبارک کو آخری آرامگاہ میں پہنچا دیا گیا۔

عادات و معمولات

خواجہ محمد ہاشم کشمی نے جو حضرت مجدد کی خدمت میں ان کی آخری حیات میں تین سال
سفر و حضر میں ساتھ رہے ہیں، حضرت کے عادات و معمولات کو تفصیل سے قلمبند کیا ہے

لے مولانا زید الواسح صاحب کی تحقیق ہے کہ عمر شریف قریباً ۱۱۵ سال چار ماہ چودہ دن اور تیس ماہ ساٹھ سال چار

پانچ دن کی ہوئی (حضرت اور ان کے اقدین) ۱۱۵ ۱۱۴ ۱۱۳ ۱۱۲ ۱۱۱ ۱۱۰ ۱۰۹ ۱۰۸ ۱۰۷ ۱۰۶ ۱۰۵ ۱۰۴ ۱۰۳ ۱۰۲ ۱۰۱ ۱۰۰ ۹۹ ۹۸ ۹۷ ۹۶ ۹۵ ۹۴ ۹۳ ۹۲ ۹۱ ۹۰ ۸۹ ۸۸ ۸۷ ۸۶ ۸۵ ۸۴ ۸۳ ۸۲ ۸۱ ۸۰ ۷۹ ۷۸ ۷۷ ۷۶ ۷۵ ۷۴ ۷۳ ۷۲ ۷۱ ۷۰ ۶۹ ۶۸ ۶۷ ۶۶ ۶۵ ۶۴ ۶۳ ۶۲ ۶۱ ۶۰ ۵۹ ۵۸ ۵۷ ۵۶ ۵۵ ۵۴ ۵۳ ۵۲ ۵۱ ۵۰ ۴۹ ۴۸ ۴۷ ۴۶ ۴۵ ۴۴ ۴۳ ۴۲ ۴۱ ۴۰ ۳۹ ۳۸ ۳۷ ۳۶ ۳۵ ۳۴ ۳۳ ۳۲ ۳۱ ۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱

یہاں اس کا خلاصہ لکھا ہے تاہم قدس نے اضافہ مولانا بدر الدین سے ہندی کی کتاب "تہذیب الاحد" سے کیا گیا ہے۔

"حضرت کو بار بار یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ہمارا عمل اور کوشش جیسا کہ پہلے بتا چکے ہیں وہ
سب بفضل خداوندی ہے، لیکن اگر اس کا کوئی ذرا یہ ہوتا سکتا ہے تو وہ سید الاولیاء والآخرین
صلی اللہ علیہ وسلم کی امتِ ابعث ہے جس پر ہمارا کاربھنا ہوں، اشرعی نے جو کچھ بھی عطا فرمایا ہے
اسی پر وہی اور اتباع کی راہ سے عطا فرمایا ہے، جزئیاً و کلیاً، اور جو کچھ نصیب نہیں ہوا، وہ محض اس
وجہ سے کہ حکم بشریت اتباع کامل میں نقص و فتور ہونے کی وجہ سے ایک روز فرمایا کہ ایک دن
سہوا جائے ضرور میں داخل ہوتے وقت دایاں پاؤں پیچے رکھ دیا، اس دن بہت سے احوال
سے محرومی رہی، ایک تہ صاع شکرانی سے فرمایا کہ ہماری تھپی سے تھوڑی سی گونگیں لے آؤ!
وہ گئے اور چھ گونگیں لے آئے، آپ نے دیکھ کر ناگوار رہی سے فرمایا کہ ہمارے صوفی کو ابھی تک
یہ خبر نہیں کہ حدیث میں آتا ہے کہ "موت و رعایت و ترستھ ہے مستحب کو
لوگوں نے کیا سمجھا ہے، اگر دنیا و آخرت کو کسی ایسے نیک عمل کے بدلے میں دے دیا جائے جو
اللہ کو پسند ہے تو اس کی بھی کوئی حیثیت نہیں، ایک خادم کہتے ہیں کہ میں نے شیخ محمد بن فضل اللہ
قدس سرہ سے پوچھا کہ آپ نے سر منہ میں کیا دیکھا، کچھ نہیں بھی سنا ہے انہوں نے کہا کہ مجھ بلصیر
کو کیا نظر آسکتا ہے، لیکن میں نے اتنا دیکھا کہ سنت کے آداب اور اس کی باریک باتوں میں سے
کسی چھوٹی سے چھوٹی چیز کو بھی فرو گذاشت نہیں فرماتے کسی اور سے اتنا اہتمام نہایت
مشکل ہے۔

لے حضرت قدس کی عبارت "وین" کے درمیان کر دی گئی ہے۔ دوسرے صفحات کا حوالہ دے دیگا

ہے اس کے علاوہ جو کچھ مضمون ہے وہ زبدۃ القلعات سے ماخوذ ہے۔

ایک دوسرے حاضر باش نے کہا کہ ان حضرات کے احوال باطنی ہمارے ادراک سے بالاتر ہیں لیکن اتنا کہہ سکتا ہوں کہ حضرت کے حالات دیکھ کر اولیائے متقدمین کے حالات پر (جو کتابوں میں لکھے گئے ہیں) یقین آگیا، اور معلوم ہوا کہ ان میں مبالغہ نہیں تھا، بلکہ احساس ہوا کہ لکھنے والوں نے کم لکھا ہے، سارے دن اسی مشغولی میں گزارتا، ایک خادم خاص نے (جس سے وضو جانا ز اور عبادات کے سلسلہ کی خدمات متعلق تھیں) کہا کہ صرف قبلوں کے وقت اور رات کے ثلث دوم میں مجھے کچھ فرصت ملتی ہے، اپنے خدام و رفقاء کو بھی بکثرت دوام ذکر حضور اور مراقبہ کی تاکید فرماتے رہتے تھے، اور ارشاد ہوتا تھا کہ یہ دنیا دار العمل ہے، اور مزرعہ آخرت حضور باطن کو آداب و اعمال ظاہری کے ساتھ جمع رکھنا چاہئے، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے (باوجود محبوبیت اور علو مرتبہ کے) پائے مبارک کثرت عبادت سے متورم ہو جاتے تھے۔

اگرچہ حضرت کو مسائل فقہیہ کا استحضار تھا، اور اصول فقہ میں مکمل تہذیب تھی، لیکن بر بنائے احتیاط مسائل میں معتبر کتابوں کی طرف رجوع فرماتے، اور سفر و حضر میں ان کو ساتھ رکھتے، عمل مفتی بہ قول اور فقہائے کبار کے ترجیح دیئے ہوئے مسئلہ پر ہوتا، اکثر خود امامت فرماتے، اور اس کی حکمت ایک مرتبہ ارشاد فرمائی کہ حضرات شافعیہ و مالکیہ کے یہاں قرأت فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی، اس لئے وہ امام کے پیچھے بھی فاتحہ پڑھتے ہیں، اور بہت سی احادیث صریح بھی اس پر دلالت کرتی ہیں، لیکن ہمارے امام ابو حنیفہؒ کے یہاں مقتدی کے لئے فاتحہ پڑھنا جائز نہیں، اور جمہور فقہائے حنفیہ کا بھی یہی مذہب ہے، چونکہ میں مذاہب کے جمع کرنے کی کوشش کرتا ہوں اس لئے اس کی آسان صورت یہی معلوم ہوئی کہ خود امامت کروں۔

لے خواجہ محمد ہاشم کشمیری نے اسی فصل میں دوسری جگہ لکھا ہے: "فاتحہ خلف امام ہی خواندند و راستی ہی"

گرمی، سردی، ہوا، صفت کا سفر و حضر میں معمول یہ تھا کہ اکثر رات کو نصف اخیر میں اور کبھی ثلث اخیر میں بستر سے اٹھ جاتے اس وقت کے لئے احادیث میں جو دعائیں آئی ہیں، وہ پڑھتے، وضو بڑے اہتمام و احتیاط (اسبغ وضو) کے ساتھ فرماتے کہ پانی اعضا کو پورے طور پر پہنچ جائے، دوسرے کو اس کی اجازت نہ دیتے کہ وہ پانی ڈالے، وضو کرتے وقت قبلہ کی طرف منہ ہوتا، البتہ پائے مبارک دھوتے وقت اس کو شمال یا جنوب کی طرف موڑ لیتے، مسواک کی بڑی پابندی فرماتے، اور جو دعائیں حدیث میں آئی ہیں، وہ پڑھتے، پھر بڑے حضور و جمہیت اور طول قرأت کے ساتھ نوافل پڑھتے، نوافل سے فارغ ہونے کے بعد خشوع و استغراق کے ساتھ مراقبہ میں مشغول ہو جاتے، فجر سے کچھ پہلے سنت کے مطابق جھکی لے لیتے اور صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے اٹھ جاتے، تازہ وضو فرماتے، فجر کی سنت دولت خانہ ہی پر ادا فرماتے، سنت و فرض کے درمیان برسی طریقہ پر سبحان اللہ و محمدہ سبحان اللہ العظیم پڑھتے رہتے، فجر کی نماز آخر غلس (اندھیرے) اور اول اسفار (روشنی) میں ادا کرتے تاکہ غلس و اسفار کے باسے میں دونوں مذہبوں پر عمل ہو جائے، خود امامت کرتے اور نماز فجر میں طوافِ فضل (جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے) پڑھتے تھے، فجر کی نماز کے بعد سے اشراق کے وقت تک حلقہ فرماتے، پھر طویل نماز اشراق پڑھ کر اور تسبیحات و ادعیہ، ماورہ سے فارغ ہو کر دولت خانہ میں تشریف لاتے، اوایل خانہ متعلیٰ کی خیر خبر لیتے، اور جو امور روزمرہ کی زندگی سے تعلق رکھتے ہیں، ان کے متعلق ہدایات دیتے، پھر خلوت میں تشریف لے جاتے، اور پوری توجہ کے ساتھ تلاوت قرآن میں مشغول ہو جاتے، تلاوت کے بعد طالبین کو طلب فرما کر ان کے حالات کی تحقیق و ہدایات فرماتے، اسی وقت ان حضرات اصحاب کو بلا کر مضامین و علوم خاصہ سے

ان کو مستفید فرماتے اور ان کو توجہ دیتے اور وہ اپنے حالات و کیفیات سے مطلع کرتے اور آپ ان کو علوم و ہمت، اتباع سنت اور دوام ذکر حضور اور اخفاء حال کی تاکید فرماتے۔
 کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی عظمت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ ساری کائنات اس کے مقابلے میں وہ حیثیت بھی نہیں رکھتی جو ایک قطرہ کی دریائے میط کے سامنے ہے۔
 و حاضرین کو کتب فقہ کے مطالعہ کی تاکید اور علماء سے احکام شریعت کی تحقیق کی ترغیب فرماتے۔

فرماتے تھے کہ کشف میں ایسا نظر آتا ہے کہ سارا عالم بدعات کے گرد اب ظلمانی میں ڈوب گیا ہے اور اس میں سنت کا نور کریم شب تاب (جگنو) کی طرح چمک رہا ہے، غیبت اور مسلمانوں کی عیب چینی سے سخت احتراز تھا، خدام بھی آپ کے احترام و ہیبت آپ کے سامنے کسی کی غیبت نہیں کر سکتے تھے، اپنے حالات و کیفیات کا بے انتہا اخفاء فرماتے تھے میں نے دو سال کی مدت میں صرف تین چار بار ایسا دیکھا کہ اشک کے چند قطرے چہرہ مبارک پر ٹپک پڑے ایسے تین چار بار مضامین عالیہ بیان کرتے وقت رخسار مبارک اور آنکھوں میں نمی دیکھی۔
 ”ضحوۃ کبریٰ“ اور نماز چاشت کے بعد حرم سرالشریف لے جاتے اور گھر والوں کے ساتھ کھانا تناول فرماتے، صاحبزادوں یا اہل تعلق میں سے اگر کوئی پیز تیار کرتا تو پیش کرتا، فرزندان اور خدام میں سے اگر کوئی اس وقت موجود نہ ہوتا تو اس کا حصہ الگ رکھوا دیتے کھانے میں کثر کھلانے میں مشغولی رہتی اور زیادہ وقت دوسروں کی خبر گیری اور بخاطر میں گزارتا، بعض اوقات برائے نام تناول فرماتے معلوم ہوتا تھا جیسے کھانے کی احتیاج نہیں، محض سنت کی پیروی
 لہ ضحوة کبریٰ صبح صادق اور غروب آفتاب کے ٹھیک بیچ کا وقت (استسواف لہا، السعی و هو احد)

مقصود ہے آخری زندگی میں جب گوشہ نشینی اختیار کی اور روزہ رکھتے تو کھانا بھی خلوت خانہ میں تنہا فرماتے کھانے کے بعد فاتحہ پڑھتے کا جیسا کہ مہر پروردگار نے انہیں نہیں تھا۔
 اس لئے کہ شیخ الحدیث میں نہیں آیا ہے ”فرائض کے بعد بھی فاتحہ پڑھنے کا جیسا کہ بعض مشائخ کے یہاں دستور ہے معمول نہیں تھا“

دوپہ کا کھانا تناول کرنے کے بعد سنت کے مطابق قیلوا فرماتے، ہونہ کے اول وقت اذان بتی آپ وضو کر کے سنت زوال پڑھتے، نہر کی نماز سے فارغ ہو کر کسی حافظ سے ایک پارہ ویکم ویش سنتے، اور اگر درس ہوتا تو درس دیتے، نماز عصر بھی شلین ہو جانے کے بعد اول وقت میں ادا فرماتے، عصر کے بعد غروب تک اصحاب و خدام کے ساتھ سکوت و مراقبہ میں مشغول اور خدام کی باطنی کیفیت کی طاعت توجہ رہتے، نماز مغرب کی سنت کے بعد وائین ادا کرتے، کبھی چار رکعت کبھی پنج رکعت نماز شام، شفق ابینس کے زوال کے بعد فوراً پڑھ لیتے، وتر کی دعائے قنوت میں احسان و شوق کی دعائے قنوت کو جمع کر کے پڑھ لیتے، نماز وتر کے بعد کبھی دو رکعت بیٹھ کر کبھی کھڑے ہو کر ادا فرماتے، خرمزمانہ میں شاذ و نادر یہ دو رکعتیں پڑھیں وتر کے بعد دو سجدے جو متعارف ہیں نہیں فرماتے تھے۔

رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے، نماز عشاء اور وتر کے بعد جلد از جلد نماز کے لئے بیٹ جاتے اور ادعیہ، نورہ پڑھنے میں مشغول ہو جاتے درود کثرت سے پڑھتے خاص طور پر شب جمعہ اور روز جمعہ، شب دو شنبہ اور روز دو شنبہ، تلاوت کے وقت چہرہ مبارک اور پڑھنے کے انداز سے سامعین کو ایب محسوس ہوتا کہ اسرار قرآنی و برکات آیات کا فیضان ہو رہا ہے، نماز اور بیرون نماز میں خوف کی آیات پڑھتے، جن آیات میں تعجب و استفہام آیا ہے

اس کا انداز و لہجہ پیدا ہو جاتا، نماز میں تمام سنن و مندوبات اور آداب کی رعایت فرماتے، تحیۃ الوضوء اور تحیۃ المسجد کا بھی اہتمام کرتے، تراویح کے علاوہ کوئی نفل نماز جماعت سے ادا نہ کرتے، لوگوں کو شب عاشورا یا شب قدر میں جماعت کے ساتھ نوافل ادا کرنے سے منع فرماتے۔

مريضوں کی عیادت کے لئے جاتے اور اس موقع پر جو دعائیں آئی ہیں وہ پڑھتے، زیارت قبور کے لئے بھی تشریف لے جاتے بعض اعلیٰ دینی کتابوں (مثلاً تفسیر بیضاوی، صحیح بخاری مشکوٰۃ المصابیح، فقہ و اصول و کلام میں ہدایہ، بزدوی، موافق اور تصوف میں عوارف العوار کا درس دیتے، لیکن اس میں بحث و مباحثہ اور قیل و قال نہ ہوتا، اخیر عمر میں درس سے اشتغال کم رہ گیا تھا، طلباء کو تحصیل علوم دینی کی تاکید فرماتے، اور تحصیل علم کو سلوک و طریقہ پر مقدم رکھنے، کثرت سے حمد و استغفار کرتے اور تھوڑی سی نعمت پر بہت زیادہ شکر ادا کرتے۔

رمضان کا بڑا اہتمام فرماتے، تین سے کم ختم قرآن نہ کرتے، خود حافظ قرآن تھے، اس لئے غیر رمضان میں بھی زبانی تلاوت فرماتے اور مختلف حلقوں میں بھی سنتے رہتے، افطار میں جیساکہ احادیث میں آیا ہے تعجیل اور سحور میں تاخیر سے کام لیتے اور اس کا اہتمام فرماتے۔

ادائے زکوٰۃ میں طریقہ یہ تھا کہ جب کہیں سے کوئی ہدیہ یا نذر آتی تو حولان حول یا سال گزرنے کا انتظار نہ کرتے، ان فتوحات کے وقت فوراً حساب کر کے زکوٰۃ ادا کر دیتے، اور ان میں اہل صلاح، بیوگان اور اہل قرابت کو ترجیح دیتے، حج کا کئی بار عزم مصمم فرمایا، لیکن نوبت نہ آئی ہمیشہ اس شوق میں رہے اور اسی شوق میں اس دنیا سے سفر کیا۔

اخلاق و لواضع اور خلق اللہ پر شفقت، رضا و تسلیم کی خواندہ درجہ پر پہنچی ہوئی تھی،

آپ کے اعزہ اور اہل تعلق کو نظام حاکموں سے بڑی ایذا پہنچی لیکن تسلیم و رضا سے کام لیا، اور کبھی اس کی شکایت زبان پر نہیں آئی، اگر کوئی آپ سے ملاقات کے لئے آتا تو تعظیماً کھڑے ہو جاتے اور صدر مجلس میں اس کو جگہ دیتے، اور اسی کے ذوق و مناسبت کی باتیں کرتے غیر مسلموں کی تعظیم خواہ وہ حاکم ہوں اور جاہ و اقتدار رکھتے ہوں نہیں کرتے تھے، سلام میں ہمیشہ سبقت فرماتے تھے، یاد نہیں آتا کہ کسی نے سلام میں آپ سے سبقت کی ہو، اہل حقوق کی حدود و رعایت فرماتے کسی کے انتقال کی خبر آتی تو متاثر ہوتے اور کلمہ ترجیع انا للہ و انا الیہ راجعون پڑھتے، اور نماز جنازہ میں شرکت کرتے اور دعاء و ایصال ثواب فرماتے۔

آپ کا لباس ایک کرتہ جس کے دونوں کاندھوں پر چاک ہوتا تھا، اس کے اوپر ایک عبا لیکن گرمیوں میں اکثر کرتہ ہوتا، دستار سر پر پیٹ لیتے، جیسا کہ سنت ہے اور شلہ دونوں کاندھوں کے درمیان پٹھر پرڑا ہوتا اسوائے استنجا اور قضا سے حاجت کے وقت، پانچامہ ٹخنوں سے اوپر ہوتا، جمعہ اور عیدین میں لباس فاخر پہنتے تھے، جب نیا جوڑا زیب تن کرتے تو پہلا کسی خادم یا عزیز یا مہمان کو دے دیتے، آپ کی خدمت میں پچاس ساٹھ بلکہ ستر آدمیوں کے قریب ہمیشہ علماء، عارفین، مشائخ، حفاظ و شرفاء و سادات میں سے رہتے تھے، اور سب کو آپ ہی کے مطیع سے کھانا پہنچتا تھا۔

حلیہ مبارک

شیخ بدرالدین سرہندی نے جو حضرت کے خلفاء میں ہیں اور سترہ سال آپ کی صحبت میں رہے حضرات القدس میں آپ کا حلیہ اس طرح لکھا ہے:-

حضرت کا رنگ گندم گوں مائل بہ بیاض تھا، پیشانی اور رخسار پر ایسا نور معلوم ہوتا تھا کہ آنکھیں خیرہ ہو جاتی تھیں، کشادہ ابرو تھے، ابرو کا ان کی طرح جھکی ہوئی، دراز، سیاہ اور باریک آنکھیں فراخ اور کشادہ جن میں سیاہی کی جگہ بہت سیاہی اور سفیدی کی جگہ بہت سفید بینی مبارک بہت باریک، لب سرخ نازک، دہانہ دراز نہ کوتاہ، دانت ایک دوسرے سے جڑے ہوئے اور لعل بدخشاں کی طرح چمکتے ہوئے، ڈاڑھی گھٹی، باوقار، دراز و لمبی تھی، رخساروں پر ریش مبارک کے بال حد سے بڑھے ہوئے نہیں، میانہ قد، نازک اندام تھے۔

اولادِ امجاد

حضرت مجدد کو اللہ تعالیٰ نے سات فرزند عطا فرمائے تھے، ان میں تین جعفر سنی میں حضرت کی حیات ہی میں فوت ہو گئے، شیخ محمد فرخ، شیخ محمد علی، اور شیخ محمد اشرف جو زمانہ شیرخوارگی میں داغ مفارقت دے گئے، فرزند کلاں خواجہ محمد صادق تکمیل علوم و سلوک کے جد ۲۵ سال میں پچیس سال کی عمر میں راہی ملک بقا ہوئے، تین صاحبزادگان عالی قدر خواجہ محمد سعید، خواجہ محمد معصوم، اور خواجہ محمد یحییٰ، رونق بخش حیات ہے ان چاروں کے متعلق یہ کہنا صحیح ہوگا۔

ایں سلسلہ از طلائے تاب ست

ایں خانہ تمام آفتاب ست

حضرت خواجہ باقی باللہ نے ان کو دیکھ کر بلند الفاظ فرمائے تھے، اور ”جواہر علویہ“ اور ”شجرہ طیبہ“ سے تعبیر کیا، اور فرمایا تھا ”فقراء باب الترانہ و لہائے عجیب دارند۔“

فرزند اول حضرت خواجہ محمد صادق، حضرت مجدد کے سامنے ہی درجہ کمال پہنچ گئے تھے۔

حضرت نے ان کے تعلق بڑے بلند کلمات ارشاد فرمائے ہیں اور ان کی اصلی علمی و باطنی منزلت کی شہادت دی ہے، ایک مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ ”فرزند عزیز خیر کے معارف کا مجموعہ اور جذب و سلوک کے مقامات کا صحیفہ ہے۔“

فرزند دوم حضرت خواجہ محمد سعید شہید میں پیدا ہوئے اور ”جہادی آخرت شہید“ میں راہی ملک بقا ہوئے، انہوں نے بھی حضرت مجدد کے سلسلہ کی اشاعت اور اہل ارادت و اہل طلب کی تعلیم و تربیت میں خاصہ حصہ لیا۔

فرزند سوم حضرت خواجہ محمد معصوم تھے جو اپنے والد نامدار کے علوم کے حامل و شارح، رزدار، مین و رفیع و تالشیہ تھے آپ سے طایفہ مجددیہ اور اس کی تعلیم و اثرات کی ایسی عالمگیر اشاعت ہوئی کہ کہنے والے نے عجیب کہا ہے۔

چراغ ہفت کشور خواجہ معصوم

منور از فروغش ہند تا روم

دہلی کی مشہور منہ نقاہ جو مرتب، باب و عجم تھی و جس کی مندر شاہ پر اپنے وقت میں خواجہ سعید الدین، مرزا مظہر جان جاناں، حضرت شاہ غلام علی اور حضرت شاہ احمد سعید متکلم رب آپ ہی کے سلسلہ کی تھی، اسی خانقاہ سے مولانا خالد رومی کردی حضرت شاہ غلام علی صاحب سلسلہ کو لے کر شام و ترکی پہنچے جن کا سلسلہ عراق، شام، کردستان اور ترکی میں شہر شہر اور گھر گھر پھیل گیا۔

لے مکتوب ۱۷۷۷ دفتر اول فصل دوم و کتابت کے لئے ملاحظہ موازیدہ مقامات ص ۱۵۷

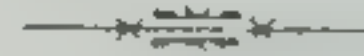
۱۷۷۷ آپ کے حالات و کمالات کے لئے ملاحظہ موازیدہ مقامات ص ۱۵۷-۱۵۸

۱۷۷۷ ملاحظہ ہوا ان کے مناقب میں علامہ رشیدی صاحب شرح درمختار کی کتاب سن ۱۱۸۸ ہجری میں مولانا محمد نقی نے (ذوق ص ۱۸۷) لکھا ہے۔

آپ کے مکاتیب ہر سہ اجزاء مکتوبات امام ربانی کی ایک طرح سے شرح تفصیل اور علوم و کمالات کا ایک خزانہ ہے، آپ کے حالات و کمالات کے لئے ایک مستقل کتاب درکار ہے۔
سفینہ چاہئے اس بحر بیکراں کے لئے

سلطان محی الدین اورنگ زیب کو آپ سے شرف بیعت حاصل تھا، اور آپ ہی کے صاحبزادہ خواجہ سیف الدین نے اس کی سلوک میں تربیت کی، آپ نے اس کو ہندوستان کا مسلمان حکمران بننے اور اکبری اثرات سے پورے طور پر پاک کرانے کے لئے تیار فرمایا تھا، اور آپ اس کو اپنے مکتوبات میں "شہزادہ دین پناہ" کے نام سے یاد فرماتے ہیں۔

آپ کی ولادت ۱۱ شوال ۹۸۳ھ میں ہوئی اور وفات ۹ ربیع الاول ۱۰۳۷ھ کو ہوئی۔
چوتھے صاحبزادہ خواجہ محمد یحییٰ تھے، امام ربانی کی وفات کے وقت آپ کی عمر ۹ سال کی تھی، تحصیل علوم اور تکمیل طریقت اپنے بھائیوں سے کی، وفات ۱۶ شوال ۱۰۳۷ھ میں ہوئی۔



(باقی صفحہ ۱۸۹ کا) اس وقت بھی اس سلسلہ کے مشائخ شام و عراق، ترکی اور کردستان میں موجود ہیں، راقم سطور نے ان میں سے متعدد کی زیارت کی ہے، ان میں شیخ ابراہیم غلامی، شیخ ابوالخیر میدانی، شیخ محمد نبیان، خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔
اس کتاب کے آخر میں آپ کا مستقل تذکرہ (ترجمہ انخواطر) سے مانوڈ و تفتیس ملاحظہ ہو۔

۱۱ بھوپال کے حضرت شاہ روڈ و احمد اور ان کے پوتے حضرت شاہ پیر ابو احمد اور ان کے پڑپوتے حضرت شاہ

محمد یعقوب انہی کی اولاد میں ہیں۔

باب نہم

حضرت مجدد کے دائرہ تجدید کا مرکزی نقطہ

نبوت محمدی پر ایمان و اعتماد کی تجدید

حضرت مجدد کا اصل تجدیدی کارنامہ کیا تھا؟

ان تمام اہل نظر اور انصاف پسند حضرات کا جنکی گیارھویں صدی (جس سے الف ثانی ہزارہ دوم کا آغاز ہوتا ہے) کی اسلامی تاریخ پر عمومی اور ہندوستان کی اسلامی تاریخ پر خصوصی نظر ہے، اس پر اتفاق ہے کہ حضرت شیخ احمد سرہندی سے اسلام کی حفاظت و تقویت کا وہ تاریخ ساز اور عہد آفریں کام انجام پایا جس کو حدیث کی سادہ و معروف اصطلاح میں "تجدید" کہا گیا ہے، اور جس نے ان کے سلسلہ میں ایسی شہرت حاصل کی ہے کہ جس پر کتاب کے پہلے دو ابواب میں اجمالی نظر ڈالی جا چکی ہے۔

۱۱ سنن ابی داؤد کی مشہور روایت ہے: "ان الله عز وجل يبعث لهذه الامة على رأس كل مائة سنة من يبعث دلها دينها" (اللہ تعالیٰ ہر صدی کے سرے پر ایسے کو ٹھائے گا جو اس امت کے لئے اس کے دین کو تازہ کر دے گا) (ابوداؤد وغیرہ) اس حدیث کی شرح اور تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو کتاب جامع المجددین (از مولانا

عبدالباقی ندوی) پر مولانا سید سلیمان ندوی کا فاضلہ مقدمہ ص ۱۶-۲۴

کہ وہ ان کے نام کا قائم مقام بن گیا ہے اور جس کی مثال اس سے پہلے نہیں ملتی
یہ کام کیا تھا؟ روح و فکر اسلامی کی جد و تازگی، وقت کے اہم ترین اور سنگین فتنوں کا سبب
اور استقلال نبوت محمدی اور شریعت اسلامی کی صداقت و ابدیت پر زور و اعتقاد و اعتماد
بحال کرنا، ریاضت و اشراقیت پر مبنی اس روحانی تجربہ اور تلاش حقیقت اور خدا رسی کی
کوشش کی طلسم شکنی جو محمد بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی اور اتباع سے بے نیاز ہو، ہلاوت
اور وحدۃ الوجود کے عقیدہ اور نظریہ کی پردہ کشائی جو اپنے غلو و مباغہ اور اشاعت و مقبولیت
کے نقطہ عروج پر پہنچ چکا تھا، اور جس سے عقائد میں تزلزل اور مسلمہ حاشیہ میں انتشار
پیدا ہو رہا تھا اور اس کے متوازی وحدۃ الشہود کے سنگ و نظریہ کو مدلل و متبہ شکل میں
پیش کرنا، بدعات (جنہوں نے ایک مستقل تشریع کی شکل اختیار کر لی تھی) کی کھلی ہوئی تردید
و مخالفت حتیٰ کہ بدعت حسنہ کے وجود سے بھی انکار اور پھر آخر میں ہندوستان میں اسلام کے
اکھڑتے ہوئے قدموں کے جانے، اکبری عہد کے مخالف اسلام اثرات کے ختم کرنے اور ہندوستان
میں ایک ایسا تجدیدی دینی انقلاب لانے کی حکیمانہ اور کامیاب کوشش جس کے نتیجے میں ایک
طرف اکبر کے تخت پر محی الدین اورنگ زیب عالمگیر تکمیل ہوئے، دوسری طرف حکیم الام
حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی اور ان کے خلفاء و تلامذہ کا وہ سلسلہ وجود میں آتا ہے جو روحانی
اور باطنی طور پر اسی سلسلے سے وابستہ اور منسوب ہے اور جس نے اشاعت و ترویج کتاب
سنت ان کی تفہیم و ترجمانی، اور ان کے سلسلہ درس و تدریس، مدارس کے قیام، تزکیہ و
تربیت باطنی، اصلاح عقائد و رسوم کے عظیم الشان کام، اور پھر آخر میں جہاد و سعی اعلاء
کلمۃ اللہ کے ذریعہ نہ صرف یہ کہ ہندوستان میں اسلام کو قائم اور شجر اسلام کو پھلتا پھولتا رکھا،
بلکہ اس کو عالم اسلام میں دینی علوم (باخصوص علم حدیث) اور فکر و دعوت اسلامی کا مرکز بنادیا۔

لیکن اس عظیم و وسیع تجدیدی دائرہ عمل کا نقطہ مرکزی اور حضرت مجدد کا وہ اصل تجدیدی
کارنامہ کیا تھا جس کو ان کے سارے تجدیدی کارناموں پر اولیت و فوقیت حاصل ہے؟
لوگوں نے اپنے اپنے ذوق و رجحان کے مطابق اس کا جواب دیا ہے۔
وللناس فیما یحشون مذاہب

ان میں تین گروہ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

۱۔ ایک گروہ جو کہتا ہے کہ وہ اس لئے مجدد و ملت ثانی کہلانے کے مستحق ہیں کہ انہوں نے
ہندوستان کو اسلام کے لئے دوبارہ بازیاب کیا، اور اس کو برہمنیت یا وحدت ادیان کی گود
میں جانے کے بجائے دوبارہ تمدنی صلی اللہ علیہ وسلم اور دین حجازی کی توحید و نگرانی میں دیا
اور اس کو گویا ربویں صدی ہجری (سودھویں صدی عیسوی) کی اہم صدی میں اس انجام اور
حشر سے بچایا جو اس کا تیرہویں صدی ہجری (نیسویں صدی عیسوی) میں ہونے والا تھا،
بلکہ درحقیقت ہندوستان کی ملت اسلامیہ کو اس ہمہ گیر اعتقادی، ذہنی، اور تہذیبی ارتداد
کے فوری خطرہ سے محفوظ کر دیا جو اکبر کی عیسیٰ باعزم اور قوی الامارہ شخصیت اور اس کے
یگانہ روزگار شیروں (علامہ بارک فیضی اور پوائفص) کی ذہانت سے ایک امر واقعہ بن کر
سامنے آ گیا تھا، یہ معنوی و روحانی انقلاب اور یہ ذہنی و تہذیبی ارتداد اس سیاسی زوال
اور اقتدار کے خاتمہ سے کہیں زیادہ سنگین و پرہیز اور دور رس تھا، جو اٹھارہویں صدی کے
اواخر میں ہندوستان کی نوخیز غیر مسلم طاقتوں کے ابھرنے سے اور انیسویں صدی کے
اوائل میں انگریزوں کے تسلط اور اقتدار سے پیش آیا، شاید اقبال نے اپنے اس شہور شعری
اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

وہ ہند میں سرمایہ ملت کا نگہبان
اللہ نے بروقت کیا جس کو خبردار

۲۔ دوسرے گروہ کے نزدیک ان کا اصل تجدیدی کارنامہ یہ ہے کہ انھوں نے طریقت پر شریعت کی فوقیت و بالادستی کو ایسے پُر از اعتماد، مبصرانہ و تجربہ کارانہ انداز اور اس قوت و وضاحت کے ساتھ بیان کیا جو اس سے پہلے کسی نے نہیں کیا تھا، اور اس سے طریقت کا شریعت کے تابع بلکہ خادم ہونا روز روشن کی طرح واضح ہو گیا، اور سوک و طریقت کے حلقہ میں شریعت سے استغناء، بلکہ کہیں کہیں انحراف اور ریاضت و مجاہدہ اور باطنی حواس اور طاقتوں پر کُلّی اعتماد کا جو فتنہ شروع ہو گیا تھا، اور جس کا (جوگ اور سنیاں) کا ایک اہم مرکز ہونے کی بنا پر ہندوستان سب سے بڑا نشانہ تھا رک گیا، اور ان کے بعد پھر کسی کو کھل کر یہ کہنے کی ہمت نہیں ہوئی کہ "شریعت و طریقت کے کوچے الگ الگ ہیں" اور طریقت پر شریعت کے پہرے نہیں بٹھائے جاسکتے۔

۳۔ تیسرا گروہ وہ ہے جو ان کا اصل تجدیدی کارنامہ یہ سمجھتا ہے کہ انھوں نے "وحدة الوجود" کے عقیدہ و نظریہ پر وہ کاری ضرب لگائی جو اس سے پہلے کسی نے نہیں لگائی تھی، اور پھر اس کے بڑھتے ہوئے اس سیلاب کو روک دیا، بلکہ اس کا منہ پھیر دیا جس نے آخری صدیوں میں پوری علمی و روحانی دنیا کو اپنی پسیٹ میں لے لیا تھا، اور جس کے خلاف کسی پڑھے لکھے آدمی کا لب کشائی کرنا بھی اپنی جہالت کا ثبوت دینا اور نصف النہار میں دن ہونے کا انکار کرنا تھا، مولانا سید مناظر احسن گیلانی مرحوم نے اپنے معرکہ الآراء مضمون "ہزارہ دوم" یا الف ثانی کا تجدیدی کارنامہ میں صحیح لکھا ہے کہ۔

"وحدة الوجود اور وحدة الشہود کی فنی کمزور ازیوں یا شریعت و طریقت کی نمایاں و

صوفیانہ معرکہ آرائیوں کے ہنگاموں میں حضرت شیخ احمد فاروقی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کے واقعی اور حقیقی تجدیدی کارنامے کچھ اس طرح رل گئے ہیں کہ آج حضرت قدس سرہ العزیز

مجدد الف ثانی کا تجدیدی کارنامہ روشنی افشانی کے بغیر اور کسی اور مہر و پیر میں محسوس نہیں ہو سکتا۔

نبوت محمدی اور اس کی ابدیت اور ضرورت پر اعتماد کی بحالی

یہ تہذیب و تمدن میں ان کا اصل کارنامہ جس کے جلو میں ان کے سارے تجدیدی کارنامے چلتے پھرتے نظر آتے ہیں اور ان کی تجدید کا اصل سرچشمہ جس سے ان کی تمام انقلابی و اصلاحی کامیابی کے چشمے پھوٹتے ہیں، "ورد ربی بن کر سائے عالم اسد" میں رواں دواں ہو جاتے ہیں، وہ نبوت محمدی اور اس کی ابدیت و ضرورت پر امت میں اعتقاد و اعتماد بحال کرنے اور مستحکم کرنے کا وہ تجدیدی و انقلابی کارنامہ ہے جو ان سے پہلے اس تنفیس و وضاحت و قوت کے ساتھ ہمارے علم میں کسی مجدد نے انجاء نہیں دیا، شاید یہ اس لئے بھی کہ اس کے زمانہ میں اس کی ضرورت پیش نہیں آئی، اور اس کے خلافت کوئی منظم تحریک یا فلسفہ سامنے نہیں آیا تھا۔

اس تجدیدی اقدام سے ان تمام فتنوں کا سد باب ہوتا ہے جو اس وقت عالم اسلام میں منہ پھیلائے ہوئے اسلام کے شجرہ طیبہ اور اس کے پورے اعتقادی، فکری اور روحانی نظام کو نکل لینے کے لئے تیار تھے، ان میں ایران کی وہ نقطوی تحریک اور اس کے پیرو بھی شامل ہیں جنھوں نے نبوت محمدی اور اس کے بقا و دوام کے خلاف کھلے طریق پر علم بغاوت بلند کیا تھا، اور اعلان کیا تھا کہ "نبوت محمدی کا ایک ہزار سالہ دور ختم ہوا، اور اب بنی رہائی

لے۔" تذکرہ امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ "مرتبه مولانا محمد منظور نعمانی ص ۲۷

۲۔ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ وضاحت شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے یہاں ملتی ہے، خاص طور پر ان کی جیس نقد کتاب "مؤلفات" و "مجموع المسنون" و "رد المحتار" میں، لیکن وہ چیز بھی اشارات و ہمال سے آگے نہیں بڑھ سکی کہ نکل مقام مقال۔

اور زندگی کی تشکیل جدید اور آئین سازی کا وہ دور شروع ہونے جا رہا ہے جس کی اساس عقلیت و فلسفہ پر ہوگی جس کی قیادت محمود پسچوانی اور اس کی جماعت کے ہاتھ میں اور جس کا مرکز ایران و ہندوستان ہوگا۔ ان فتنوں میں کبر کا "دین اکبری" اور "آئین جدید" بھی شامل ہے، جو ہندوستان میں نبوت و شریعت محمدی کی جگہ لینے اور اس کا بدل بننے کا مدعی تھا، دینی زندگی اعمال و عبادات اور منشر و تمدن کی وہ دینی بدعات بھی داخل ہیں جو ایک متوازی شریعت بنتی جا رہی تھیں، اور جن کی ایک مستقل "فقہ" مدون ہو رہی تھی، اور وہ بھی درحقیقت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمیت کے لئے ایک چیلنج اور منصب شریعت کی مدعی تھی۔

اس سلسلہ میں وحدۃ الوجود کا فلسفہ بھی آتا ہے، جو اپنے داعیوں اور علمبرداروں کے بقول کشفی حقائق پر مبنی تھا، اور جس کے متعلق اس کے غالی معتقدین بھی اس بات کے مدعی نہیں ہیں کہ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بالا اعلان تبلیغ کی، اور آپ نے صحابہ کرام کو اور صحابہ کرام نے اپنے بعد کے لوگوں کو اس کی دعوت دی، یہ فلسفہ اور دعوت بھی نبوت کی پیش کی ہوئی دعوت، اس کی واضح تعلیمات اور اس کے مقاصد کا ادانستہ یا نادانستہ طریقہ پر (حرکت بنتی جا رہی تھی اور اس کو جس قدر کامیابی حاصل ہوتی تھی اور اس کی جڑیں دل و دماغ اور اسلامی معاشرہ میں پیوست ہوتی جاتی تھیں، احکام شریعت پر عمل کرنے، اسلام کے واحد دین حق اور ذریعہ نجات ہونے کے عقیدہ میں ضعف پیدا ہوتا اور اتحاد و زندہ حریت و اباحت تعطل و بے عملی کے لئے راہیں کھلتی تھیں، خواہ اس کے محتاط و متقی قائل صوفیہ و مشائخ خود شریعت کے کتنے ہی پابند اور اس کا کتنا ہی احترام

لے ملاحظہ ہو کتاب کا باب اول۔ مضمون "دسویں صدی کا فتنہ کبر"۔

کرتے ہوں اور اس طرز عمل کے کتنے ہی مخالفت ہوں۔

اس مضمون میں فرقہ امامیہ کا گروہ بھی آتا ہے جس کے اساسی عقائد میں امامت کا عقیدہ بھی ہے اور جو امام کی ایسی تعریف کرتا ہے اور اس کے ایسے صفات و خصوصیات بیان کرتا ہے جو اس کو قریب قریب نبی کا ہمسرو مساوی بنادیتی ہیں، اسی طرح صحابہ کرام کی ایک بڑی جماعت کے متعلق ایسی رائے رکھتا ہے جس سے ذات نبوی کی تاثیر صحبت اس کی انقلاب انگیزی اور کیمیا اثری پر دھبہ آتا ہے اور جو خود ذات نبوی سے الگ ہے۔ ان فتنوں کے اثرات مختلف سیاسی و علمی وجوہ سے ہندوستان میں تیزی سے پھیل رہے تھے، اور مسلم معاشرہ اس کی لئے فرقہ امامیہ کی معتبر کتابوں سے امام کے بارے میں جو کچھ ثابت ہوتا ہے اس کا نہ مدعی ہے کہ امام غلامی و باطنی معصوم من الخطا ہے و ظاہر ہوتا ہے اس کی حالت فرعون موقی ہے اس کے ہاتھوں معجزات کا ظہور ہوتا ہے اس کے متعلقات شریعت کا علم محمدی جس سے کوئی تیز رفتاری نہیں، علم مدنی کے طور پر حاصل ہوتا ہے اور وہ تین مت تک اللہ کی محبت کے طور پر ہرگز نہ میں ظاہر ہوگا (مقتبس از کتاب استانی مشرعیہ تفسیری، تفسیر الشافعی للعلوی واصل الشیخ و اصولہا للعلامة الشیخ محمد حسین آل کاشغری الغطاء)۔

علامہ محمد ابو زہرہ اپنی فتنانہ کتاب تاریخ المذاهب و المذہبات میں ان اقوال پر تبصرہ کرتے ہوئے کہتے ہیں "فرقہ امامیہ کے تمام علماء اس پر متفق ہیں ان کے نزدیک امام کے مرتبہ کے نبی کے مرتبہ کے قریب ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، انھوں نے اس کی صراحت کی ہے کہ وہ نبی میں صرف اتنا فرق ہے کہ وہ نبی پر ہی نہیں آتی" (صفحہ ۵۹)۔

۵۹ سورہ جود آیت ۲ (ترجمہ) وہ پاک ذات جس نے ناخواندوں میں انھیں میں سے ایک رسول کو مبعوث کیا جو ان کو اس کی آیات پڑھ کر سنا تا ہے (ان کے اخلاق و نفوس کو) سنوارتا اور بنا تا ہے اور ان کو کتاب و

حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔

اکثریت سنی العقیدہ تھی) اس کے عقائد تصورات افکار و خیالات اور رسوم و عادات سے گہرے طریقہ پر متاثر ہو رہا تھا۔

اس طرح انھوں نے "نبوت محمدی پر ایمان و اعتماد کی تجدید" کی شاہ کلید سے وہ سارے بھاری اور پیچیدہ قفل کھول دیئے جو یونانی و ایرانی فلسفہ اور مصری و ہندوستانی اشراقیت نے ایجا کئے تھے، ایک تیر سے ان سب قفلوں کو شکار کیا، جن کا مسلمانوں کا ذہن طبقہ نشاۃ بنا ہوا تھا۔

عقل و کشف کا غیبی اور بالعدا طبیعی حقائق کے ادراک میں عاجز و ناکار ہونا مجدد صاحب کا تجدیدی کارنامہ ہے کہ انھوں نے عقل و کشف دونوں کو غیبی اور عقل علوم، ذات و صفات الہی کی صحیح معرفت لاریبی علم اور قطعی الثبوت حقائق کے یقینی ادراک سے عاجز اور قاصر ثابت کیا، اور یہ کہ ان کے حاصل کئے ہوئے نتائج شک و شبہ اور خطا، لغزش اور غلط فہمی سے مبرا نہیں، الشکر کی معرفت صحیح انبیاء ہی کے ذریعہ حاصل ہوتی ہے، جس طرح "عقل" کا مرتبہ "حواس" سے ماوراء ہے اسی طرح "نبوت" کا مرتبہ "عقل" سے ماوراء ہے، خدا کی تعظیم کا صحیح طریقہ معلوم کرنا نبوت پر منحصر اور انبیاء کی اطلاع و تعلیم پر موقوف ہے، معرفت الہی میں عقلائے یونان نے سخت ٹھوکریں کھائی ہیں، اور مضحکہ خیز غلطیاں کی ہیں جس طرح عقل خالص اور عقل مجرک و کا وجود نہیں، کشف خالص اور کشف مجرک بھی (جو اندرونی خواہشات اور خارجی اثرات سے محفوظ ہو) نہایت دشوار بلکہ عقدا صفت ہے، اور اہل اشراق و صفائی نفس نے اسی طرح ٹھوکریں کھائی ہیں، اور وہم و جہالت کا شکار ہوئے ہیں، جیسے مدعیان عقل و فلسفہ عقل و اشراق دونوں حصول اقصیٰ

لے مصر افلاطونیت جدید (NEO PLATONISM) کا بڑا مرکز تھا جس میں فلاطینس (POLOTIANS) پارفری (PARPHRY) اور

پراکلس (PROCLUS) وغیرہ پیدا ہوئے اور ایک نئے مذہب افلاطونیت جدیدہ کی بنیاد پڑی۔

اور وصول الی الشکر کے لئے ناکافی ہیں، بعثت ہی الشکر کی ذات و صفات اور حکام کی معرفت کا واحد ذریعہ ہے۔

انھوں نے اعلان کیا کہ عقل کا خالص و بے آمیز ہونا ممکن نہیں، اور وہ بھی داخلی عقائد و مسلمات اور خارجی عوامل و اثرات سے متاثر ہوتی ہے، اور اس کے بہت سے فیصلے اور نتائج ان خارجی رنگوں سے رنگین و مزین ہو کر سامنے آتے ہیں، جو اس کے اندرون و بیرون میں پائے جاتے ہیں، انھوں نے ثابت کیا کہ عقل حجت ہونے میں ناقص ہے حجت کامل انبیاء کی بعثت ہے، بعثت کے بغیر حقیقی تزکیہ ممکن ہی نہیں۔

انھوں نے صفائی نفس اور صفائی قلب میں حد فاصل قائم کی اور دونوں کا فرق بتایا، انھوں نے ثابت کیا کہ انبیاء کی رسالت کا تصدیق کرنے والا اصحاب استدلال میں ہے، انبیاء کی اطلاعات کو اپنی عقل کا پابند بنانا نبوت کا انکار ہے، انھوں نے اس نکتہ کی وضاحت کی کہ محض عقل ہونا اور چیز ہے، اور ماوراء عقل ہونا اور چیز۔

مجدد صاحب کی یہ تحقیقات جو عقل و کشف دونوں پر مبنی ہیں، اور جن میں تائید الہی اور شکوۃ نبوت سے اخذ کیا ہوا نور شامل ہے، علمی و روحانی دنیا میں پھیل ڈال دینے والے فکر و عقل کا ایک نیا دروازہ کھولنے والے عقلی و علمی دنیا کے بہت سے رائج الوقت سکوں کو کھوٹا ثابت کرنے والے نبوت و شرائع سماویہ کی صداقت و عظمت کا اعلان کرنے والے، اور ان پر از سر نو اعتماد بحال کرنے والے علوم و معارف اور ایک ایسا تجدیدی و انقلابی اور علمی و تحقیقی کارنامہ ہے، جو تنہا اس وقت کے نظام تعلیم، علمی ماحول اور دماغی کاوشوں کا نتیجہ نہیں ہو سکتا تھا، اس لئے کہ ان میں وہ باتیں کہی گئی ہیں جن میں بعض تک فلسفہ اور فکر کی دنیا صدیوں کے بعد پہنچی ہے، اور جن کی صداقت پر بالآخر علم اور روحانی

تجربہ نے ہر تصدیق ثابت کر دی ہے، یہ محض اس تائید اہی اور ہدایت ربانی کا کرشمہ تھا۔ جس نے ان کو ہزارہ دوام کے آغاز پر تجدید دین اور نبوت و شریعت محمدی کے دفاع کے لئے انتخاب کیا، اور اس اخلاص، حمیت دینی اور رسوں الشریعہ و سلمہ کے ابتلاء کا ملکا فیض جس پر وہ شروع سے گامزن تھے۔

اس اجمال کی تفصیل اور ان اشارات کی توضیح کے لئے اس پس منظر اور صورت حال کو سمجھنے کی ضرورت ہے جس میں ان تحقیقات کی قدر و قیمت پورے طور پر واضح ہوگی۔

بنیادی سوالات اور ان کے جواب کی مختلف کوششیں اور ان کا جائزہ

دین و دنیا کے اہم ترین اور اولین سوالات جن کے صحیح جواب پر اس زندگی کی درستی اور صحیح انتظام اور آخرت کی نجات کا دار و مدار ہے یہ ہیں کہ دنیا کا بنانے والا کون ہے؟ اس کے صفات کیا ہیں؟ اس کا ہم سے کیا تعلق ہے، اور ہمارا اس سے کیا اور کیا تعلق ہونا چاہئے؟ اس کی پسندیدگی اور خوشی کی چیزیں کیا ہیں اور ناپسندیدگی اور ناہنگی کی کیا؟ کیا اس زندگی کے بعد کوئی اور زندگی بھی ہے، اگر ہے تو اس کی نوعیت کیا ہے، اور اس کے لئے اس زندگی میں کیا ہدایات ہیں؟

ان سوالات کے جواب کی تفصیل میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات و افعال، عالم کے حدوث و قدم، آخرت، جنت، دوزخ، وحی اور فرشتوں کے وجود کی بحث اور بعض وہ دوسرے مابعد الطبیعیاتی مباحث پیش آجاتے ہیں، جو عقائد اور مذہب کے اصول کا درجہ رکھتے ہیں۔

ان سوالات کے جواب اور ان مسائل کے حل کے عموماً دنیا میں دو تجربے کئے گئے ہیں ایک عقلی دوسرا شرعی، پہلے کا نتیجہ فلسفہ ہے اور دوسرے کا نتیجہ اشراقی تصوف۔

لیکن اصولی اور فقیہی حیثیت پر دونوں تجربے اور کوششیں بنیادی طور پر غلط اور چند تبدیلی غلط فہمیوں پر مبنی ہیں، مکتوبات کے اقتباسات پہلے تمہید کے طور پر اس کی مختصر تشریح مناسبت کا ہوتی عقل محض اور کشف خالص کی تنقید کا انقلابی کارنامہ

عقل کے متعلق سب سے پہلے یہ تحقیقت یاد رکھنی چاہئے کہ وہ اپنا طبعی فرائض اکتفا و تحقیق اور استلال (انجیم دینے میں آزاد نہیں ہے اس کو اپنے سے کچھ چیزوں کی احتیاج نہ ہے اس کا کام یہ ہے کہ محسوسات اور معلومات اور تجربات کے ذریعہ غیر محسوس اور غیر معلوم چیزوں کا علم حاصل کرے، اور اپنے ذخیرہ معلومات اور مبادی و مقدمات کی مدد سے اور ان کو علمی طور پر مرتب کر کے وہ اس نتیجہ تک پہنچے جو اس کو ابھی تک حاصل نہیں تھا، اور محض جو اس و تجربہ سے حاصل نہیں ہو سکتا تھا، تمام عقولیات کی تحلیل اور ان کا تجزیہ کرنے سے یہی تحقیقت ظاہر ہوگی کہ عقل ان متعلق اور بند معلومات تک انہیں حقیر محسوسات اور ابتدائی معلومات کی مدد سے پہنچتی ہے، جو بالکسی عقلی اور علمی ترتیب کے ان عظیم الشان نتائج تک نہیں پہنچ سکتے تھے۔

پس صاف ظاہر ہے کہ جہاں انسان کے حواس فقط کام نہ کر سکتے ہوں، جہاں اس کے پاس معلومات کا سرے سے کوئی ذخیرہ نہ ہو، اور جس کے مبادی سے بھی وہ بالکل محروم ہو، جہاں کی حقیقت حال کا اس کو کوئی اندازہ و تجربہ نہ ہو، اور جہاں قیاس کی بنیادی موجود نہ ہو، وہاں اس کی عقل و ذہانت اور اس کا قیاس کیا کام کر سکتا ہے؟ وہاں اس کی عقل اسی طرح بے بس ہوتی ہے جس طرح انسان کشتی کے بغیر سمندر کو عبور نہیں کر سکتا، اور طیارہ کے بغیر پرواز سے عاجز ہے، ذہین آدمی اعداد سے واقفیت کے بغیر ریاضی کا کوئی سوال حل نہیں کر سکتا جس شخص نے کسی زبان کا رسم الخط نہیں سیکھا اور وہ اس کے حروف تہجی

(ALPHABET) سے بھی نا آشنا ہے کتنا ہی ذہین اور جلیس (عبقری) ہو اور ہزار عقل و قیاس اور قریبی سے کام لے اس زبان کی ایک سطر نہیں پڑھ سکتا، بعینہ اسی طرح مندرجہ بالا سوالات محض عقل سے حل نہیں کئے جاسکتے کیونکہ اس کے مبادی بھی انسان کو حاصل نہیں نہ وہاں قیاس کی کوئی گنجائش ہے۔

دوسری حقیقت یہ ہے کہ عقل کی قوت اور اس کا عمل محدود ہے، اس کا ایک دائرہ ہے جس سے وہ باہر نہیں جاسکتی جس طرح انسان کے حواس کے علاحدہ علاحدہ دائرے ہیں اور ان کا عمل ان کے اندر محدود ہے، اسے بصارت سے ہزاروں مبصرات کا ادراک ہو سکتا ہے لیکن ایک آواز بھی وہ اخذ نہیں کر سکتا، اسی طرح دوسرے حواس، پھر اپنے ان خصوصیات اور دائرہ عمل میں بھی ان حواس کی قوت اور ان کا عمل غیر محدود نہیں۔

اسی طرح عقل اگرچہ اس کا میدان ان حواس ظاہری سے زیادہ وسیع ہے لیکن بہر حال محدود ہے ابن خلدون کے عالمانہ الفاظ میں :-

”عقل ایک صحیح ترازو ہے جس کے فیصلے یقینی ہیں جن میں کوئی دروغ نہیں، لیکن تم اس ترازو میں امور وحید امور آخرت، حقیقت نبوت، حقائق صفات الہی اور وہ تمام امور و حقائق جو ذرا عقل ہیں تو انہیں سکتے ہو، یہ عمل کوشش ہوگی، اس کی مثال ایسی ہے کہ ایک شخص نے ایک ترازو دیکھی جو سونے کا وزن کرنے کے لئے ہے اس کو اس ترازو میں پیازوں کے تولنے کا شوق پیدا ہوا جو ناممکن ہے اس سے ترازو کی صحت پر کوئی حوث نہیں، لیکن اس کی گنجائش کی ایک حد ہے اسی طرح عقل کے عمل کا بھی ایک دائرہ ہے جس سے باہر وہ قدم نہیں کال سکتی وہ انشاءً اس کے صفات کا احاطہ نہیں کر سکتی کہ وہ اس کے وجود کا ایک ذرہ ہے۔“

تیسری بات یہ ہے کہ نقل میں پوری بے آمیزی اور اس کے فیصلوں اور نتائج میں مکمل غیر جانبداری بہت مشکل ہے، اہل حقیقت جانتے ہیں کہ عقل خاصہ اور نقل مجرد سے زیادہ عقدا صفت چیز دنیا میں مشکل سے کوئی ہوگی جذبات و خواہشات، ماحول خاص تعلیم و تربیت مخصوص اعتقادات و نظریات، وہم و خیال، ہوس و نسیان کے اثرات وہ شکل سے آزاد ہوتی ہے اس لئے اس کے فیصلوں میں ہمیشہ صداقت اور اس کے نتائج میں قطعیت پیدا ہوا، اتنا آسان اور عمومی نہیں جتنا سمجھا جاتا ہے۔

لیکن تیسری بات یہ ہے کہ عقل نے تمام حقیقتوں کو نظر انداز کرتے ہوئے اپنے موضوع کے تعین میں غلطی کی اور خدا کی ذات و صفات، اور اس کے تعقبات پر ہر کسی سامان و اسباب اور ہر کسی علم و روشنی کے ایسی تفصیل و تدریق اور ایسے وثوق و علم سے بحث کی جو ماہر کیمیا اپنے کیمیاوی تجربوں اور تحصیل و تجزیہ کے بعد کرتا ہے ان کے یہ مباحث و تحقیقات تمام تر فرضیات تخمیں اور خیالی ظلمات کا مجموعہ ہیں اور محض قیاس برقیس پر مبنی ہیں، یہ الہیات کا ایک اچھا خاصا ”ظلم ہو شراب“ اور ”فسانہ عجائب“ ہے جس کا کچھ نمونہ آئندہ آئے گا۔

اس عقلیت و فلسفہ کے مقابلہ میں ایک دوسری کوشش ہے جس کا نام ”اشراق“ ہے اس کا اصول یہ ہے کہ حق اور یقین کی دریافت کے لئے عقل، علم اور برہان و استدلال مفید نہیں، بلکہ مضر ہیں، صداقت و حقیقت کے یقینی حصول کے لئے مشاہدہ شرط ہے اور یہ مشاہدہ صرف نور باطن، صفائی نفس اور ایک اندرونی حالت کو بیدار کرنے سے ممکن ہے جو روحانیات اور مادیات طبعیات کا اسی طرح ادراک کرتا ہے جس طرح یہ ظاہری اشیاء ظاہری چیزوں کا ادراک کرتی ہیں اور یہ حالت اسی وقت پیدا ہو سکتا ہے جب مادیت کو بالکل فنا اور حواس ظاہری کو مردہ کر دیا جائے، حقائق کی تحصیل اسی خالص و بے آمیز

عقل (حکمت اشراق) اور اسی اندرونی روشنی (نور باطن) سے ممکن ہے، جو ریاضتوں نفس کشی مراقبہ اور تفکر سے پیدا ہوتی ہے۔

یہ بالکل صحیح ہے کہ انسان میں یہ حاشہ باطنی موجود ہے، ممکن ہے ایسے اور دوسرے ہوا اس بھی ہوں لیکن بہر حال یہ ایک انسانی حاشہ ہی ہے اسی طرح کمزور اور محدود، خطا پذیر اور متاثر ہونے والا، جس طرح انسان کی ساری طاقتیں اور انکشاف علم کے سارے ذرائع، اس کے محسوسات اور مشاہدات میں بھی غلطی اور خود فریبی ہوتی ہے، جیسے دوسرے ہوا اس کے نتائج میں ہوتی ہے، اگر ایسا نہ ہوتا تو اہل اشراق و مشاہدہ کے مکاشفات و تحقیقات میں وہ عظیم الشان تعارض و تناقض اور بڑے بڑے اہم مسائل میں لغزش اور غلط روی ممکن نہ ہوتی، جو غیر مسلم اور مسلمان اشراقیوں کے یہاں ملتی ہے۔

بہر حال عقل کی طرح اس عقل خاص کا خالص ہونا بھی بہت مشکل ہے اس پر بھی اسی طرح خارجی اثرات اور ظاہری اور باطنی چیزوں کا عکس اور پرتو پڑتا ہے اور یہ آئینہ بھی حقیقت کی صحیح تصویر پیش نہیں کرتا، اشراقیوں کے ماحول، ان کے عقائد و مسلمات کا ان کے مشاہدات پر بھی اثر پڑتا ہے، یہی وجہ ہے کہ بہت سے حکماء اشراق کو اپنے کشف و مشاہدہ میں بہت سے ان یونانی اور مصری او بام و خیالات کی تائید نظر آتی تھی جن کا کوئی سرسبز تھا اور بہت سے ایسے مفروضات حقیقت بن کر نظر آتے تھے، جن کا عالم خارجی میں کہیں وجود نہیں۔

پھر جس طرح مندرجہ بالا سوالات فلسفہ کے موضوع و حدود سے خارج ہیں، اسی طرح

لے تفصیل اور مثالوں کے لئے ملاحظہ ہو مصنف کی کتاب مذہب تمدن، باب اول عنوان اشراقیت۔

لے ملاحظہ ہو مذہب و تمدن۔

اشراق کے حدود سے بھی اس سے صرف عالم ارواح کے اسرار و عجائبات کی سیر ہوتی ہے کچھ صورتیں نظر آتی ہیں کچھ رنگ نظر آتے ہیں، کچھ آوازیں سننے میں آتی ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کے منشا کا تفصیلی علم، اس کے قوانین شریعت، عالم آخرت کی منزلیں اور اس کے حوالے وہ اسی طرح بے خبر ہیں جس طرح عام انسان۔

در حقیقت فلسفہ اور اشراق میں ایک ہی رشتہ اور ایک ہی ذہنیت کام کرتی ہے، دونوں حقیقت کو اپنی کوشش سے پیغمبروں کے واسطہ کے بغیر معلوم کرنا چاہتے ہیں، منزل و نون کی ایک ہے، طریقہ سفر مختلف ہے ایک ہوا میں اڑ کر (خیالی پرواز سے) وہاں پہنچنا چاہتا ہے، اور ایک کسی مخفی زمین دوڑا رہا ہے (روحانی طریقہ سے)۔

لیکن حقیقت و علم کا لب لباب یہ ہے کہ یہ تحقیق پیغمبروں کے واسطہ کے بغیر معلوم نہیں ہو سکتے، جن کو اللہ منصب رسالت سے سرفراز فرماتا ہے، ان کو اپنی ذات و صفات اور ملک السموات والارض زمین و آسمان کی بادشاہی کا سب سے بڑا علم بخشا ہے اور اپنی پسندیدگی اور اورنا پسندیدگی اور احکام کا براہ راست علم عطا کرتا ہے، اور ان کو اپنے اور انسانوں کے درمیانی واسطہ بناتا ہے، ان کی رسالت و نبوت دنیا کے لئے اللہ کی سب سے بڑی نعمت ہے، ذات و صفات الہی کا جو عظیم الشان علم وہ بلا حمت اور بلا قیمت عطا کرتے ہیں، اس کے ایک ذرہ کو بھی ہزاروں برس کی فلسفیانہ غور و فکر اور بحث و استدلال اور سالہا سال کے مجاہدہ و مراقبہ و تزکیہ نفس سے نہیں حاصل کیا جاسکتا، دیکھو مصلحت اللہ

علینا و علی الناس و لکن اکثر الناس لا یشکرون۔

یہ بالکل صحیح فرمایا کہ دیکھو اکثر الناس لا یشکرون، فلاسفہ اور حکماء اشراق اس

نعمت نبوت کی ناقدری و ناشکری کرتے ہیں، اور ان خدائق تک اپنی محنتوں سے پہنچنا

چاہتے ہیں جن سے اللہ نے ان کو مستغنی کیا تھا، ہزاروں برس کی ان کاوشوں اور مجاہدوں کا نتیجہ وہ متعارض و متناقض اور مضحکہ خیز اقوال و تحقیقات ہیں جو البیات کا سرمایہ ہیں اور جنہوں نے اپنے مشتغلین اور تبعین کو خدا سے بجائے قریب متعلق کرنے کے خدا سے اور زیادہ دور اور اس کی ذات و صفات سے نا آشنا اور اس سے بیگانہ اور مستغنی کیا.....

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِيْنَ

حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ فلسفہ و روحانیت دونوں کو چوں سے اچھی طرح واقف ہیں، دوسری طرف غنوم نبوت کے وارث اور وحی رسالت کے مرتبہ شناس ہیں آپ نے حکماء اور اشرافیوں کے اس طرز عمل کی بڑی مبصرانہ تنقید کی ہے، جو آپ کی جامعیت اور رسوخ فی العلم کی دلیل ہے، یہ بحث آپ کی تجدید کا مرکزی و بنیادی شعبہ ہے اس لئے کہ پوری شریعت الہی اور پورے نظام دینی کی بنیاد اسی بحث کے فیصلہ پر ہے کہ علم قطعی اور حصول یقین کا ذریعہ اور سرچشمہ اور انسان کے لئے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اپنے آغاز انجام اور اپنی فلاح و نجات کے ضروری علم کا صحیح مأخذ کیا ہے؟ آیا وہ غور و فکر اور علمی بحث و استدلال (جس کا نائندہ فلسفہ ہے) یا اندرونی روشنی، نفس کشی، صفائی اور مشاہدہ اور علم جو باطنی جو اس اور روحانی طاقتوں سے حاصل ہوتا ہے جس کو حکمت اشراق کہتے ہیں یا ان دونوں کے برخلاف انبیاء علیہم السلام کی تقلید ان پر ایمان یہی وہ نقطہ آغاز ہے، جہاں سے راستے ایک دوسرے سے کٹ کر تین مختلف سمتوں کی طرف جاتے ہیں، اور جو کہ جا کر پھر کہیں نہیں ملتے "اِنَّ هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيْمٌ يَتَّبِعُوْهُ وَلَا تَتَّبِعُوا سُلُوْسًا مِّنْهُ لَيَذْهَبْنَ عَنْ سَبِيْلِهِ ذٰلِكُمْ وَضَعَتْ لِهٖ لَعَلَّهٗ يَتَّقُوْنَ

فَتَقَرَّبَ يَكُم مِّنْ سَبِيْلِهِ ذٰلِكُمْ وَضَعَتْ لِهٖ لَعَلَّهٗ يَتَّقُوْنَ

اس سلسلہ میں مجدد صاحب کے قلم سے جو نادر تحقیقات اور اعلیٰ علوم و معارف نکلیں

اور ان کے مکتوبات کے ضخیم دفتر میں منتشر ہیں، ان کا ترجمہ مختلف عنوانوں کے ماتحت پیش کیا جاتا ہے۔

عقل کا عجز، صانع عالم کے اثبات اور اس کے کمالات کی معرفت میں

اس الہی شکر ہے جس نے ہم پر انعام کیا اور ہمیں اسلام کی طرف رہنمائی کی، اور محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت میں بنایا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات دنیا والوں کے لئے رحمت ہیں، کیونکہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے ان حضرات کی بعثت کے ذریعہ ہم ناقص عقل والوں اور عاجز فہم رکھنے والوں کو اپنی ذات و صفات کی خبر دی ہے، اور ہماری کوتاہ فہم کے اندازہ سے اپنے ذاتی و صفاتی کمالات کی اطلاع بخشی ہے، اور اپنی پسندیدگی اور ناپسندیدگی کی چیزوں کو علیحدہ علیحدہ اور ہمارے ذہنی اور اخروی منافع اور مضرات کو ممتاز فرمادیا ہے، اگر ان حضرات کے وجود گرامی کا واسطہ درمیان میں نہ ہوتا تو انسانی عقلیں کارخانہ عالم کے بنانے والے کے ثابت کرنے میں درماندہ ہوتیں، اور اس ذات اقدس کے کمالات کے پہچانے میں عاجز و ناکام ثابت ہوتیں، قدیم فلاسفہ جو اپنے کو سب سے بڑا عقلمند اور حکیم سمجھتے تھے، عالم کے بنانے والے کے منکر تھے، اور اپنی عقل کی کوتاہی سے اشیاء کو زمانہ کی طرف منسوب کرتے تھے، زمین و آسمان کے پیدا کرنے والے کے بارے میں غرور کا مباحثہ حضرت ابراہیم (علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) سے مشہور ہے، اور قرآن مجید میں بھی مذکور ہے "فرعون بدبخت کہتا تھا" مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرِیْ (اے اہل مصر مجھے اپنے سوا تمہارے کسی حاکم و معبود کا علم نہیں) نیز اس نے حضرت موسیٰ (علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام) سے خطاب کر کے کہا "اِنَّیْ اَعْلَمُ اِذَا غَیْبِیْ رَجَعْتُ لَكَ مِنَ الْمُتَّبِعِیْنَ" (اے موسیٰ اگر تم نے میرے سوا کوئی اپنا معبود و حاکم

ٹھہرایا تو میں تم کو بھی قیدی بنادوں گا) ہامان سے اسی بد بخت نے کہا: ہاں میں نے سنا ہے
تَقَالِ الْاَنْبِيَاءُ ۹ اَنْبَاۃُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ اِلَى اللّٰهِ مُوسٰی وَآلِیْہِ لَا ظُلْمَ لَکَ ذٰلِکَ (اے ہامان میرے
ایک اونچا محل تیار کر تا کہ میں پہونچوں رستوں میں آسمانوں کے پھر جہانک و کیموں موسیٰ کے
معبود کو اور میں تو اس کو خیال کرنا ہوں جھوٹا، خلاصہ یہ ہے کہ عقل اس دولت عظمیٰ کے
شمارت کرنے سے قاصر اور ان حضرات انبیاء کی ہدایت کے بغیر اس دولت سر کا راستہ پانے
سے عاجز ہے۔

معرفت الہی میں عقلائے یونان کی بے عقلیاں

خالق و مدبر کائنات کے وجود جس کو فلاسفہ یونان مبدأ اول کے نام سے یاد کرتے ہیں
اور اس کے عمل خلق اور کائنات کے وجود میں آنے کے متعلق ان فلاسفہ نے جو عقلی مویشگافیاں
کی ہیں، اور تخیلات و مفروضات کا جو نقشہ تیار کیا ہے، اور پھر اس ہوائی بنیاد پر جو فنکٹس
عمار میں تعمیر کی ہیں، ان کی تشریح و تفصیل تو فلسفہ کی کتابوں میں اور ان پر تبصرہ و تنقید عقلائے
علم کلام کی کتابوں میں دکھی جاسکتی ہے، یہاں اس کی گنجائش نہیں۔

لیکن حضرت مجدد کے افکار و علوم عالیہ کے سمجھنے کے لئے اور یہ معلوم کرنے کے لئے کہ ان
تخیلات و مفروضات کی تردید میں جو محض یونانی ذہن کی تخلیق اور قوت تخیل کی ایجاد ہے،
ان کے قلم میں اتنا زور اور ان کے بیان میں اتنا جوش کیوں پیدا ہو جاتا ہے، عقل فعال کا جو
فلاسفہ یونان کے نزدیک در حقیقت عالم کی مدبر اور کائنات کے اندر موثر ہے، نسب نامہ
پیش کر دیا جاتا ہے، جو ان حکماء نے تجویز کیا ہے اور جس پر انھوں نے سارے خلق و امر کی

بنیاد رکھی ہے اس کے یک ایک لفظ پر موافق اور مخالفت وائل کا انب رہے لیکن یہاں صرف
نہرست شجرہ پر اکتفا کی جاتی ہے۔

مبدأ اول اور حسب الوجود جو کلمہ وجود سے واحد ہے اور یہ متحد ہے کہ واحد سے صمد
وحد کا محدود و موصولات اور مختلفت چیزوں سے مرکب ہے اس لئے اس کا محدود و مستقل
نہیں ہو سکتا، اس کے وجود سے اس کے بدرجہ و اختیار و طرہ عقل اور اس طرح فیضان
مختلفت تیرنا سے روشنی کا فیضان ہوتا ہے اور انسان کے ساتھ سایہ بقا ہے عقل اور
یک ایسا موجود ہے جو اپنی ذات سے قائم ہے نہ تو وہ جسم ہے نہ نہ کوئی جسم اس کا محل ہے
اس کو اپنے نفس کی معرفت ہے اور اپنے مبدی کی بھی اس کا، خواہ دشتہ رکھا جائے خواہ عقل
وں کو دیکھو در اس کے وجود سے من تیز ہے، زمین پر عقل، آبی و رنگ علی و رنگ لکھا،
اور اس میں ہے کا نفس اور اس رنگ کا جرم، پھر عقل ثانی سے عقل ثالث اور رنگ و کب کا
نفس و اس کا جرم وجود میں آیا، پھر اس عقل ثالث سے عقل رابع اور رنگ زحل کا نفس اور اس کا
جرم وجود میں آیا، پھر عقل رابع سے عقل خامس و رنگ مشتری کا نفس اور اس کا جرم وجود میں
آیا، پھر عقل خامس سے عقل سدس و رنگ مشتری کا نفس اور اس کا جرم وجود میں آیا، پھر عقل سدس سے
عقل سابع و رنگ شمس کا نفس اور اس کا جرم وجود میں آیا، پھر عقل سابع سے عقل ثامن و رنگ ہرکس کا
اور اس کا جرم وجود میں آیا، پھر عقل ثامن سے عقل ناسط اور رنگ عطارد کا نفس اور اس کا جرم وجود میں آیا،
پھر عقل ناسط سے عقل ثانی عشر و رنگ زحل کا نفس اور اس کا جرم وجود میں آیا، پھر عقل ثانی عشر سے
اس سے رنگ مذکورہ مذکورہ آج جو یک، وہ ہے جو عقل فحل اور مہارت فحل کے ثمرے
کون فحل کو جنوں کرتا ہے، چہرہ نمود میں کو کب کی حرکات کے سبب مختلف طرح کے
امتزاج ہوتے ہیں جن سے معدن، نباتات، اور حیوانات پیدا ہوتے ہیں، یہ عقول عشرہ

اور افلاک تسبیح ہیں۔

یہ دراصل یونانیوں کا وہ علم الاصنام ہے جس کا نام انھوں نے فلسفہ اور الہیات رکھ دیا اور لوگوں نے اس پر سجدہ کی سے غور و فکر اور مباحثہ شروع کر دیا یا محض فرضی داستان گوئی اور افسانہ آرائی ہے جس پر بے اختیار قرآن کی یہ آیت یاد آتی ہے:-

مَا أَشْهَدُ لَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا مَالِكُ مُتَعَدِّ
الْمُضِلَّاتِ عَصَدَاهُ

میں نے ان کو آسمان و زمین کی پیدائش پر اور

خود ان کی پیدائش پر گواہ نہیں بنایا اور میں

گمراہ کرنے والوں کو اپنا دست و بازو بنانے

(الکہف ۵۱) والا نہیں ہوں۔

امام غزالیؒ نے (اس نقشہ کو نقل کرنے کے بعد) سچ لکھا ہے کہ یہ محض دعاوی و تکبر ہیں بلکہ حقیقت "ظلمات فوق ظلمات" تاریکیوں پر تاریکیاں ہیں اگر کوئی شخص اپنا ایسا خواب ہی دیکھنا بیان کرے تو اس کے سوء مزاج کی دلیل ہوگی!

دوسری جگہ لکھتے ہیں "مجھے حیرت ہے کہ دیوانہ آدمی بھی ان خود ساختہ باتوں پر کیسے قانع ہو سکتا ہے چہ جائیکہ وہ عقلاء جو اپنے خیال میں معقولات میں بال کی کھاں نکالتے ہوں! ان فلاسفہ نے اللہ سے تمام صفات کمال اور تمام مخلوقات کی خلق و صنعت کی انہی کی اور اس کو بالکل معطل و غیر مختار ثابت کیا اور یہ سب اپنے نزدیک ذات واجب الوجود کی تعظیم و تنزیہ کے لئے کیا، امام غزالیؒ اس موقع پر بے اختیار ہوا کر لکھتے ہیں:-

"جو اس پر قانع ہو کہ اللہ کے بارے میں اس کے قول کا حاصل یہ مرتبہ ہو تو اس نے اس کو

ہر اس موجود سے بھی زیادہ حقیر قرار دیا جس کو اپنے نفس کا بھی شعور ہے اس لئے کہ جس کو دوسرا

۱۔ تہافت الفلاسفہ ص ۳۲ ۲۔ ایضاً ص ۳۲

ورین شعور ہو گا وہ اس مرتبہ میں بلند ہو گا جس کو اپنے سوا کسی چیز کا شعور نہ ہو تعظیم میں یہ وسعت کافی نہ کہ وہاں تک نہ کہ انھوں نے عظمت کے نام معنی و زعموات کو باطل کر دیا اور اس کو نیسے مدہ کے درجہ کو پہونچا دیا، جس کو کچھ نہیں کہ دین میں یہ موربہ ہے جس میں نہ ان کی نہ اس کو کوین شعور ہے (مردہ کو یہ بھی نہیں ہوتا) اللہ اس طرح لوگوں کو سزا دینا ہے جو اس کے راستے سے ہٹ جاتے ہیں اور ہدایت کے راستے سے کترا کر چلتے ہیں اللہ تعالیٰ کے اس قول "مَا أَشْهَدُ لَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ" (میں نے ان کو آسمان و زمین کی پیدائش پر گواہ نہیں بنایا) کے منکر میں جو اللہ کے ساتھ باگمان رکھنے میں جن کا عقیدہ ہے کہ موربہ بیت کی عقیدت و گمراہی کو انسان کی فطرت سے غور پر دستبرد دیتی ہو اپنی عقول پر ناز میں جن کا خیال ہے کہ عقل کے موتے موتے ہیں اور ان کے معین کی عقیدہ کی ضرورت نہیں اس کا انکار و تمجید ہونا ان کے لئے و عتبات کرنا، یہ ہے کہ ان کے معقولات کا سب برباد وہ ٹھکارا گر خواب کے طور پر چہی بین کہ جائے و تعجب ہوتا۔

ان سب چیزوں کو دیکھ کر نعمت رسالت کی قدرتی ہے کہ "لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزَاةٌ مِّنْ عَشَائِرِكُمْ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ كُنْتُمْ فِي سُبْحَانَ" (اللہ تعالیٰ نے تم پر اپنے ہی ایک قبیلہ سے ایک رسول بھیجا تاکہ تم جانتے ہو کہ تم اپنے ہی قبیلہ میں تھے) ان مسائل ایسے ہیں، کامی کا پر عبرت نمونہ ہے کہ انھوں نے اللہ کی طرف سے اس طرح ان چیزوں کی نسبت کی جن کی نسبت وہ اپنی طرف اور غیر ترین مخلوقات کی طرف پسند نہیں کرتے اور اس کو اس طرح معطل، بے اختیار اور لاعلم قرار دیا، اور اس کو اس کی تعظیم کا عین حق سمجھا، اللہ تعالیٰ نے ان کو نصیحت فرمائی "وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَفْهَامَ" (اور تم اپنی عقلوں کو نہ مانو)

۱۔ تہافت الفلاسفہ ص ۳۲

اب حضرت مجدد کے مندرجہ ذیل رشادات پر نظر ڈالئے جو ان کے مختلف مکاتیب سے اقتباس کئے گئے ہیں فرماتے ہیں:-

عقل گرفتار ہی کے مشرب کافی ہوتی تو فہم سفاویہ نا انہیوں نے عقل کو نہ عقلی بنایا ہے مگر ہی کے بیان میں نہ جھگڑے، ورنہ خیالے کو در دوسروں کے مقابہ میں زیادہ جیتے ہوئے رہنے کی دانت و صفات کے معام میں جہل ترین شخص ہی لوگ ہیں کہ انھوں نے حق ہی نہ کو سکا و عقل سمجھنا و رسوائے ایک چیز عقل فحش کے اس کو کسی چیز کا فاعل و رخلق نہیں دیتے، ورنہ بھی ان کے حیل کے مطابق اس سے غلط نہ نہ کہ غلبہ وجود میں آتی ہے، انھوں نے اپنی طرف سے عقل فحش ترشی ہے جو دشت کو زمین و آسمان کے خالق سے بچ کر اس کی طرف منسوب کرتے ہیں اور شر کو نور تحقیقی سے روک کر اپنی ترشیدہ چیز عقل فحش کا اثر دیتے ہیں اس لئے کہ ان کے نزدیک معمول عدت قریبہ کا نتیجہ ہوتا ہے علت بعیدہ کے نئے محلوں کے حصول میں وہ کوئی دخل و اثر نہیں دیتے، اور اپنی نادانی سے ان اشیاء کی اس کی طرف نسبت نہ ہونے کو، نہ کی صفت کامل جانتے ہیں، اور اس کو بیکار و معطل دیتے، اس کی عظیم سمجھتے ہیں، مگر نہ سمجھتے اپنے کو خود زمین و آسمان کا خالق کہتا ہے اور نہ انسانی و شایعہ کے ساتھ اپنی تعریف بیان کرتا ہے۔

بے عقولوں کو اپنے خیال کے مطابق اللہ تعالیٰ کی کچھ احتیاج نہیں اور نہ اس کے سامنے کچھ عجز و نیاز ہے، مجبوری اور ضرورت کے وقت چاہئے کہ یہ اپنی عقل فحش کی طرف رجوع کریں اور اپنی ضرورتوں کی تکمیل اسی سے چاہیں، اس لئے کہ اصل قدرت اور اصل اختیار ان کے نزدیک اسی کا ہے کہ عقل فحش بھی ان کے خیال کے مطابق اپنا عمل کرنے میں مجبور اور غیر مختار ہے، اس لئے اس سے بھی اپنی ضرورت کی تکمیل چاہن غیر معقول بات ہے،

اصل یہ نہیں کہ قرآن مجید میں نہ "اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ" کا فہم ان کا فہم ہا کوئی رستہ و کار نہ نہیں، ان کا جی کوئی حسی و فہمی نہیں، خدا بھی نہیں اور عقل فحش بھی نہیں، عقل اثر کی چیز ہے جو چیزوں کا انتظام کرتی ہے اور حوادث کے بہور و منت کی اس کی طرف نسبت کی جاتی ہے، بعض اس کے شائبہ ہونے اور اس کی ہستی میں ہزاروں اعتراض و کلام ہیں، کیونکہ اس کا ثبوت و وجود بعض فلسفہ کے گڑھے ہوئے تقدس پر مبنی ہے جو اسلام کے قواعد و اصول کی روت سے مکمل و ناقص ہیں کوئی امت ہی ہوگا جو اشیاء کو قادر و مختار جہل شانہ سے بٹ کر سے عقل کی فرغی اور مومن چیز کی طرف منسوب کرے گا، بلکہ خود ان چیزوں کو اس بات سے ہر رنگ و مار بجا کر وہ اپنے خلق میں فلسفہ کی ایک تڑپنی موٹی بے حقیقت تیز کی طرف منسوب ہوں، بلکہ یہ چیزیں اپنے وجود ہونے پر مبنی و سرور ہوں گی، اور ان کو موجود ہونے کی کوئی خوش نشانی ہوگی، اس بات کے مقابلہ میں کہ ان کے وجود کی نسبت ایک بے حقیقت فرغی غیبی کی طرف ہو ورنہ قدرت کی قدرت کی طرف منسوب ہونے کی سعادت سے محروم ہوں، قرآن مجید میں ہے "اَللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ" (بڑی بات ہے جو ان کے منہ سے نکل رہی ہے، یہ محض جھوٹ کہتے ہیں) درحقیقہ کا فراموشی بت پرستیوں کے باوجود اس جماعت (فلسفہ) سے بہتر ہیں کہ حضرات قہر و تقہر سے مشکل کے وقت اترتے ہیں ورتوں کو اس کے حضور میں شفاعت کے لئے وسیلہ بناتے ہیں۔

اس سے زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ ایک گروہ جن حضرات (حکماء یونان) کو حکماء کے لقب سے یاد کرتا ہے، اور حکمت کی طرف ان کو منسوب کرتا ہے، ان (فلسفہ) کے اکثر مسائل خصوصاً نہایت میں جو مقصد علی ہے، غلط ہیں ورتاب و سنت کے مخالف

نکلاء کا کہ عقب دین جن کا سر یہ میں مرکب ہے آخر کس کی طرف سے ہے، اس لیے طرز و مذاق کے طور پر ہو سکتا ہے یہ اس طرح جس طرح نابینا کو بینا کہا جائے؟

عقل حقائق دینی کے ادراک میں ناکافی ہے

”اس الشکر کا شکر ہے جس نے ہم کو اس کی طرف ہدایت کی اور ہم کو ہدایت نہیں ہو سکتی تھی اگر اللہ خود ہماری ہدایت نہ کرتا، بیشک ہمارے پروردگار کے پیغمبر حق کے ساتھ آئے، انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے بھیجنے کے احسان کا شکر کس زبان سے بجا لایا جائے، اور کس دل سے اس... محسن کا اعتقاد کیا جائے اور وہ اعضاء و جوارح کہاں ہیں کہ اعمال حسنہ کے ذریعہ اس نعمت عظمیٰ کی مکافات کی جائے اگر ان حضرات کا وجود مبارک نہ ہوتا تو ہم کوتاہ فہم انسانوں کو زمین و آسمان بنانے والے کے وجود اور اس کی کینائی کی طرف کون رہنمائی کرتا، متقدمین فلاسفہ یونان باوجود اپنی ذہانتوں کے زمین و آسمان کے بنانے والے (جل شانہ) کے وجود کی طرف راستہ نہ پاسکے، اور کائنات کے وجود کو انھوں نے دہر (زمانہ) سے منسوب کیا اور جب روز بروز انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی دعوت روشن ہوتی چلی گئی، متاخرین فلاسفہ نے ان انوار کی برکت سے قدامت کے مذہب کی تردید کی اور صانع جل شانہ کے وجود کے قائل ہو گئے اور اس کی توحید کا بھی اقرار کیا پس ہماری عقلیں انوار نبوت کی امداد کے بغیر اس کام سے بے بس اور ہمارا فہم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے وجود کے توسط کے بغیر اس معاملہ سے دور ہے۔“

۱۔ مکتوب ۲۳۹ بنام خواجہ ابراہیم قبادیانہ۔

۲۔ مکتوب ۲۵۹ بنام مخدوم زادہ خواجہ محمد سعیدؒ

نبوت کا طور عقل و فکر کے طور سے ماوراء ہے

نبوت کا طریق عقل و فکر کے طور سے ماوراء ہے جن امور کے ادراک میں عقل قاصر ہے ان کا ثبوت نبوت کے طریق سے ہوتا ہے اگر عقل کافی ہو تو انبیاء کس لئے نبوت ہوتے؟ ”وَاللّٰهُ عَلٰمُ الْغُیۡبِ“ اور آخرت کے عذاب کو کیوں ان کی بعثت کے ساتھ وابستہ کیا جاتا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَمَا تَأْتِيهِمْ فِيهَا مِنْ حَقٍّ“۔ ”ہم اس وقت تک عذاب کرنے والے نہیں ہیں جب تک کسی پیغمبر کو نہ بھیجیں“ عقل اگرچہ حجت ہے لیکن حجت بالغہ نہیں ہے اور اپنے حجت ہونے میں کامل نہیں ہے، حجت بالغہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی بعثت سے ثابت ہوئی ہے اور اس نے مکلفین کی زبان عذر بند کر دی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”لَا تَقۡبَلُ الشَّكۡكَ“۔ ”میں (اللہ تعالیٰ) تسلیم نہیں کرتا“ اور ڈرانے والے ہیں تاکہ لوگوں کے لئے اللہ کے اوپر کوئی حجت باقی نہ رہے، انبیاء کی بعثت کے بعد اور اللہ غالب اور حکمت والا ہے جب بعض مسائل میں عقل کے ادراک کا عجز اور کوتاہی ثابت ہو گئی، پس تمام احکام شرعیہ کو عقل کی ترازو میں تولنا مستحسن نہیں، ہمیشہ ان مسائل و احکام کو عقل سے مطابق کرنے کی کوشش اور اس کی پابندی عقل کے کافی ہونے کا فیصلہ کرتا ہے اور نبوت کے طریق کا انکار اللہ ہم کو اس پناہ میں رکھے۔“

۱۔ سورۃ بنی اسرائیل ۱۵ ۲۔ سورۃ النساء ۱۶۵ ۳۔ مکتوب ۲۳۹ بنام میر محمد نعمان

عقل کا خالص و بے آمیز ہونا ممکن نہیں اور وہ حقائق الہیہ کی دریافت

کے لئے (خواہ اس کو اشراق اور صفائی نفس کی مدد حاصل ہو) مفید نہیں

حیرت انگیز بات یہ ہے (جس کی تائید الہی اور اعلیٰ درجہ کی سلامت فکر کے سوا کوئی توجیہ ممکن نہیں) کہ اس دسویں صدی ہجری (سولہویں صدی عیسوی) میں جب ساری دین پر اور خاص طور پر ایران اور ہندوستان پر فلسفہ و حکمت کی اس تعلیم کے اثر سے جس کا انحصار فلسفہ یونانی پر تھا اور جس نے افلاطون و ارسطو کو مقام تقدس اور درجہ عصمت تک پہنچا دیا تھا، وہ غوں پر عقلیت کا ایسا سکہ میٹھا ہوا تھا کہ مقدمات عقلیہ سے منطقی طریقہ پر کسی نتیجہ کو ثابت کر دینے پر اور فلسفہ یونان نے جن چیزوں کو بدیہی اور قطعی بتایا ہے، ان کا نام لے لینے کے بعد زبانیں گنگ اور نگاہیں خیرہ ہو جاتی تھیں، بلکہ پرستاران حکمت و عقلیت ان مزعومہ حقائق کے سامنے سجدہ ریز ہو جاتے تھے۔

مجدد صاحب نے (ہمارے علم میں کم سے کم علماء اسلام میں) پہلی مرتبہ یہ آواز بلند کی کہ عقل کا خالص و بے آمیز ہونا جسم عنصری کے تعلق اور ماحول میں پھیلے ہوئے اور ہر و تحلیلات، عقائد و مسلمات نیز باطنی رجحانات اور راسخ اخلاق اور خواہشات سے آزاد ہونا تقریباً محال ہے، یہاں تک کہ اگر اس کو اشراق و صفائی نفس کی رفاقت و مدد بھی حاصل ہو تب بھی اس کا باطنی و خارجی اثرات تعلیم و تربیت اور معاشرہ یا ماحول میں جن چیزوں نے مسلمات کا درجہ حاصل کر لیا ہے، ان کے اثر سے آزاد ہو کر حقیقت نفس الامری تک پہنچنا اور بے لاگ فیصلہ صادر کرنا "ان شاء اللہ" کا حکم رکھتا ہے اور جس کا کچھ اعتبار نہیں، مجدد صاحب کی تحقیق اور اپنے مکتوبات میں بار بار اس پر

زور دینا یہ اس مجدد اور ان کے ماحول کے لحاظ ہی سے نہیں، بلکہ علمی و فکری دنیا میں ایک دریافت اور ایک ایسا انقلابی اور جرأت مندانہ بیان ہے جس کی قدر و قیمت اور اہمیت کا اندازہ صحیح طور پر ابھی تک نہیں کیا گیا، حالانکہ وہ اس کا مستحق تھا کہ اس کو بحث و تحقیق اور شرح و تفصیل کا موضوع بنایا جاتا۔

عجیب و اورد اور حیرت انگیز بات ہے کہ مجدد صاحب سے تقریباً دو سو سال بعد جرمنی کے مشہور فلسفی ایمینول کانٹ (IMMANUEL KANT, 1724-1804) نے عقل کے خالص اور بے ریبونے و راس کے، غوں و رشتہ اور عادات و معتقدات سے آزاد ہو کر بے لاگ فیصلہ کرنے کی صداقت پر علمی و تحقیقی بحث کا آغاز کیا اس نے عقل کے حدود کی جرأت و وضاحت کے ساتھ تعبیر کی و سترہ میں اپنی حرکت آراء کتاب تنقید عقل (CRITIQUE OF PURE REASON) شائع کی جس نے دنیا کے فکر و فلسفہ میں مچل ڈال دی و رد اکثر سر محمد قبیل کے اغراض میں "روشن خیالوں کے کارناموں کو خاک کا ڈھیر کر دیا" مغرب میں اس کے اس کارنامہ کی عظمت کا شاندار نظریہ پر اعتراض کیا گیا اور کہنے والوں نے یہاں تک کہا کہ وہ جرمن قوم کے لئے خدا کا سب سے بڑا عطیہ تھا، تاریخ فلسفہ جدید کا مصنف ڈاکٹر ہیرلڈ ہوفڈینگ اس کی کتاب پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ یہ کتاب فلسفہ کا ایک غیر فانی کمال پرہ ہے جس نے فکرائی کی ہرزہ گردیوں میں انگشت رہنما کا کام کیا۔

اس کتاب کا ترجمہ جو حسن زین میں تھی، "تنقید عقل" محض اس کے نام سے ہندوستان کے مشہور اہل فہم اور کامیاب مترجم ڈاکٹر سید حسین صاحب کیا، و انھیں ترقی و تہذیب دہی نے سترہ میں شائع کیا۔

THE RECONSTRUCTION OF RELIGIOUS THOUGHT IN ISLAM, P. 5

تاریخ فلسفہ جدید ترجمہ ڈاکٹر خلیفہ عبدالحکیم جلد دوم ص ۳۸

کانٹ کے نزدیک فکر اپنا عمل ادعائی طور پر شروع کرتا ہے اسے غیر ارادی طور پر اور اکثر سادہ لوحی سے اپنے قویٰ اور اپنے مفروضات و مقدمات کی صحت پر اعتماد ہوتا ہے اسے یقین ہوتا ہے کہ میں تمام مسائل کو حل کر سکتا ہوں اور کائنات کی کنہ تک میری رسائی ہو سکتی ہے..... اس کے بعد ایک زمانہ آتا ہے جس میں یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ تعمیرات فکر افلاک تک نہیں پہنچ سکتیں اور ہندسوں میں ان کے نقشوں کے متعلق اتفاق رائے نہیں ہو سکتا تشکیک کا زمانہ ہے اس نے دیکھا کہ ابھی ایک سا کام باقی ہے جسے ادعائیں اور تشکیکین دونوں نے نظر انداز کر دیا تھا وہ یہ کہ ہم اپنی عقل اور اپنے علم کی مابینیت کے متعلق تحقیق کریں اور دریافت کریں کہ ہمارے اندر فہم اشیاء کے لئے کس قسم کے صورت قوی پائے جاتے ہیں اور ان کی مدد سے ہم کہاں تک جاسکتے ہیں۔

اب اس کے بعد ایک مسلمان عالم و مفکر کا (جو ہندوستان کے محدود علمی و مدرسی ماحول میں رہا اور جس نے حکمت و فلسفہ کے بجائے علوم نبوت اور معرفت و رضائے الہی کے حصول کو اپنا مقصد زندگی قرار دیا عقل خالص کی تنقید میں فلسفہ کے پیچ و خم سے دور رہتے ہوئے عام فہم و دل نشین بیان پڑھئے۔ مجدد صاحب اس سوال کا جواب دیتے ہوئے کہ عقل اپنی ذات سے اگرچہ احکام الہی میں ناقص و ناتمام ہے مگر یہ کیوں نہیں ہو سکتا کہ صفائی نفس اور تزکیہ کے بعد عقل کو ایک مناسبت اور ذات الہی سے ایک بے کیف اتصال پیدا ہو جائے جس کے ذریعہ سے وہ وہاں سے احکام اخذ کرے اور بعثت کی ضرورت جو فرشتہ کے واسطے ہوتی ہے نہ پڑے؟

تحریر فرماتے ہیں:-

جواب (۱) عقل خواہ وہ منسوب و اتصال پیدا کرے مگر جو تحقق وہ جسم منصفی سے کھیتی ہے وہ کلیتہً شامل نہیں ہوتا اور مکمل ارادی و بآئینہ ہی وہ نہیں پیدا کر سکتی و الحمد للہ ہمیشہ اس کا رنجیدہ رہتا ہے اور نتیجہً اس کے خیال کو کبھی نہیں چھوڑتا، قصہ اور خواہش کی قوتیں سیر کی طرح اس کے ساتھ رہتی ہیں اور حرص و ہوس کی صفات مذکورہ کا چوٹی دامن کا ساتھ ہے بھول چوک جو انسان کے لازم میں سے ہے اس سے پیچیدہ نہیں ہوتے، غلط و غلطی جو اس زندگی کے خواص میں سے ہیں اس سے جدا نہیں ہوتے پس عقل اعتقاد کے لائق نہیں اور اسی کے اخذ کئے ہوئے احکام و ہم و تصرف اور خیال کے زواہد سے آزاد نہیں اور بھول چوک کی آمیزش اور غلطی کے شہ سے محفوظ نہیں، بغیر فرشتہ کے جو ان معانات سے پاک ہے اور ان نقائص سے بری پس یہی روہ اجنبیہ کے مائل ہے اور اس کے جذبے ہوئے احکام و ہم و خیال کی آمیزش اور لسان و عقلی کے شہ سے محفوظ ہیں جن میں اوقات محسوس ہوتا ہے کہ وہ محسوس کو اس نے روحانی اخذ و تحمیل کے ذریعہ حاصل کیا ہے قوی اور حواس تک ان کو پہنچانے میں جن میں ایسے نقد ہے جو اس کے نزدیک مستمم ہیں کیونکہ غیر واقعی میں اور وہم و خیال یا کسی دماغ سے حاصل ہوئے ہیں) بے اختیار ہوس کے ساتھ اس طرح شامل ہو جاتے ہیں کہ اس وقت بالکل اس کی تمیز نہیں ہونے پاتی، دوسرے وقت کبھی اس کا اثر زعم ہوتا ہے کبھی نہیں ہوتا، پس یہی روحانہ علوم میں ان مقدمات کی شمولیت کی وجہ سے غیر واقعییت اور عدم صداقت کی شکل پیدا ہو جاتی ہے اور وہ انقب رکے مائل نہیں رہتے۔

اہل اشراق و صفائی نفس

حصول یقین علم صحیح تہذیب اخلاق و تزکیہ نفس اور اس کے ذریعہ انسانی معاشرہ کی تنظیم اور صالح تمدن کی تعمیر کا ایک بے خطا اور معصوم ذریعہ قدیم زمانہ سے اشراقیت و روحانیت کو سمجھا گیا زمانہ قدیم میں مصر و ہندوستان اس کا بہت بڑا مرکز تھے اس تحریک کے فروغ اور اس کی ہر دو عزیز می میں وہ رد عمل بھی کام کر رہا تھا جو ایک طرف غالیانہ عقل پرستی دوسری طرف مجنونانہ حواس پرستی کے خلاف یونان و روم میں پیدا ہو گیا تھا اور بالآخر اس نے اسکندریہ (مصر) کو جو مشرقی و مغربی عقلیت و مذاہب کا سنگم تھا اپنا مرکز بنایا۔

اس فلسفہ اور تحریک کے داعیوں اور پیروؤں کا کہنا یہ ہے کہ حصول یقین و علم صحیح کا سب سے بڑا ذریعہ مشاہدہ ہے اور وہ نور باطن صفائی نفس اور باطنی حاسہ کو بیدار کرنے سے حاصل ہوتا ہے، حقائق کا حصول اسی خالص و بے آمیز عقل (حکمت اشراق) اور اسی اندرونی روشنی (نور باطن) سے ممکن ہے جو ریاضت، مخالفت نفس اور مراقبہ سے پیدا ہوتی ہے۔

اگر یہ قول تسلیم کر لیا جائے تو اس کا حاصل یہ ہے کہ انسان کے اندر حواس خمسہ کے علاوہ ایک چھٹا حاسہ (باطنی) عمل کرنے لگتا ہے اور اس کے نتائج (مشاہدات) غیر مرئی انوار مجموعہ اصوات اور پہلے سے غیر معلوم حقائق ظاہر ہونے لگتے ہیں، لیکن اس کی کیا ضمانت ہے کہ یہ حاسہ انسان کے دوسرے حواس کی طرح محدود اور غلطی و غلط فہمی میں مبتلا ہونے والا نہیں؟ اگر ایسا ہوتا تو اس کے نتائج میں تعارض و تضاد کا وجود اور شک و احتمال نہ پایا جاتا لیکن اشراقیت کی تاریخ بتاتی ہے کہ اس حاسہ باطنی کے محسوسات اور وہ جن نتائج و عقائد

تک پہنچا تا ہے ان میں اسی طرح سے تینوں اختلافات پایا جاتا ہے جیسا کہ فلاسفہ یونان اور مشرق کے حکماء و تفیسین میں پایا جاتا ہے، اشراقیت قدیم کو چھوڑ کر جس کی تاریخ محفوظ نہیں، اشراقیت جدیدہ (NEO - PLATONISM) کو لے لیجئے اس کے پیشواؤں کے مذہبی عقائد پر مرتب ہونے والے اعمال میں کھلم کھلا تضاد پایا جاتا ہے، پلاٹینس (PLATONICS) اپنے زمانہ کے مذہبی نظام اور وجہ عبادات کا قائل نہیں اور آزاد مشرب فلسفی ہے، جو عمل کے بجائے تفکر اور مراقبہ پر زور دیتا ہے لیکن اس کا شاگرد رشید پروفی (PORPHYRY) ایک زاہد خشک صوفی ہے، اسی نے فلسفہ اشراق کے جیون میں ظاہر ہونے کا قائل ہے، لیکن PORPHYRY اس کا منکر ہے اس مسئلہ کا تیسرا نامور پیشوا پراکلس (PROCLUS) چوتھے مصری روم، دینی و مذہبی تقریبات کا پابند تھا، اور دن میں تین دفعہ سورج کی پرستش کرتا تھا، اس کا مذہب مختلف مذاہب و اعتقادات کا جوں مگر تھا، اور یہ سب اہل مشاہدہ اور یقین تھے۔

PLAAPHYRY نے مسیحیت کی نئی سنت کی اور رومی بت پرستی اور جالہیت (FAGANISM) کے احیاء کی تحریک میں شہنشاہ روم کی تائید کی، اور اس کو نور باطن نے شرک و بت پرستی کے اس ڈوبتے ہوئے جہاز کے ساتھ اپنی قسمت و ابستہ کر دینے سے روکا نہیں۔

مسلمانوں میں بھی جن کو اشراق اور قوت کشفیہ پر پورا اعتماد تھا، ان کے باطنی محسوسات و کمشوفات میں بھی بکثرت تعارض ملتا ہے، ایک صاحب کشف دوسرے صاحب کشف سے اختلاف کرتا ہے، اس کے کشف کو امر واقعی کے خلاف بتاتا ہے، اور بھی اس کو شکر اور غلبہ حال پر محمول کرتا ہے، عقول (جن کا ذہن اور کتب فلسفہ کے علاوہ) کہیں وجود خارجی نہیں، ان سے یہ اہل کشف مصافحہ کرتے ہیں، اور ان سے اپنی ملاقات ثابت کرتے ہیں، وغیرہ وغیرہ تصوف

لے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو مذہب و اخلاق کا انسائیکلو پیڈیا عنوان (NEO - PLATONISM)

کی تاریخ اس کی مثالوں سے بھری ہوئی ہے۔

شیخ الاشراق شہاب الدین ہروردی مقتول

ان سلمان اہل اشراق میں چھٹی صدی ہجری (بارہویں صدی عیسوی) کا اشراقی حکیم شیخ الاشراق شہاب الدین ہروردی (۵۲۵-۵۸۷) معروف بالمقتول خاص شہرت رکھتا ہے، جو اپنے مخفی لفظ اسلام اور انتشار انگیز عقائد و خیالات کی بنا پر الملک لظاہر کے حکم سے ۵۸۷ھ کو قتل کیا گیا، وہ اپنے کو مشائی و صوفی کہتا تھا، اس کے یہاں مشائی تصورات کے ساتھ بقول S. DEN HERGHI "وہ سارا متصوفانہ فلسفہ موجود ہے جو مسلمانوں نے یونانی نظریے تطبیق معقولات اور اتنی مذاہب سے اخذ کیا" انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کے مذکورہ بالا مقالہ نگار کے بقول "در اصل یہ نوافلاطونی نظریہ نور ہے، جس کو اشیاء کی بنیادی حقیقت تصور کیا جاتا ہے"۔

شہر زوری کہتے ہیں "وہ دونوں فلسفے یعنی فلسفہ ذوقیہ (اشراقیہ) اور فلسفہ بحثیہ (فلسفہ مشائیہ) کا جامع تھا" اس کی اہم کتاب حکمت الاشراق ہے، جس کی شرح علامہ قطب الدین شیرازی نے کی اور وہ "شرح حکمت الاشراق" کے نام سے علمی و دینی حلقوں میں مشہور ہے۔ شیخ الاشراق کے نزدیک عقول کی تعداد دس میں محدود نہیں بلکہ ہر نوع کے لئے ایک عقل ہے، جو اس کی حفاظت کرتی ہے، شیخ الاشراق ان کو انوار مجردہ کہتا ہے، شیخ الاشراق کے نزدیک آسمان ایک زندہ مخلوق ہے، اس میں نفس مجردہ پایا جاتا ہے، جو اس کو حرکت دیتا ہے، وہ عدم و فساد سے محفوظ ہے، آسمان میں نفس ناطقہ پایا جاتا ہے، اس لئے اس میں جو اس بھی پائے جاتے ہیں، اس کے نزدیک کل آسمان ایک زندہ مخلوق ہے، اور انوار عالیہ یعنی عالم مجرد اکا

لے دائرہ معارف اسلامیہ۔

انوار پرستاروں کے ذریعہ سے پڑتا ہے اور انہی کے ذریعہ سے قوائے جسمانیہ حرکت میں آتے ہیں سب سے بڑا ستارہ سورج ہے، اشراقیین کے مذہب میں اس کی تعظیم و اسبب ہے، عالم کائنات میں بالذات وبالواسطہ نور ہی نور کی حکومت ہے، حرکت و حرارت نور سے پیدا ہوتی ہے، اور آگ میں یہ دونوں اوصاف اور عناصر سب سے زیادہ پائے جاتے ہیں، جس طرح نفس عالم ارواح کو روشن کرتا ہے، اسی طرح آگ عالم اجسام کو روشن کرتی ہے، خدا نے ہر عالم میں اپنا ایک خلیفہ مقرر کیا ہے، عالم عقول میں عقل اول، عالم افلاک میں ستارے اور ان کے نفس ناطقہ، عالم عناصر میں نفوس بشریہ اور ستاروں کی شعاعیں اور آگ بالخصوص ارات کی تاریکی میں) اس کے خلیفہ میں، جیسی اس کی اصلاح و تدبیر کرتی ہے، خلافت کبریٰ انبیاء کے نفوس کاملہ کو حاصل ہوتی ہے، خلافت صغریٰ آگ سے تعلق رکھتی ہے، کیونکہ تاریک راتوں میں وہ انوار علویہ اور ستاروں کی شعاعوں کی قائم مقامی کرتی ہے، غذا اور خام چیزوں کو پختہ کرتی ہے، شیخ الاشراق کے نزدیک عالم قدیم ہے زمانہ ازلی وابدی ہے، وہ تاسخ کا قائل نہیں لیکن اس کا انکار بھی نہیں کرتا (کیونکہ اس مسئلہ میں فریقین کے دلائل تسلی بخش نہیں ہیں)۔

اس طرح اپنے وقت کا ممتاز اشراقی حکیم جس نے مشرق میں شیخ الاشراق کا لقب پایا اور جس کی ذہانت، تبحر علمی اور زہد و تجربہ اس کے معاصرین کو بھی تسلیم ہے، اس کو اس کی اشراقی و صفائی نفس، یونانی مفروضات اور ایرانی و مجوسی مخرقات کے اختیار کرنے سے باز نہیں رکھ سکی، وہ بعثت محمدی اور اس پر مرتب ہونے والی ہدایت، فلاح دینی و دنیوی اور معرفت صحیحہ سے محروم رہا، اس نے ایک غیر متوازن انتشار و اضطراب سے بھری ہوئی ناکام زندگی گزاری اور وہ اپنے پیچھے ہدایت اور نفع خلائق کا کوئی نظام چھوڑے بغیر دنیا سے رخصت ہوا۔

لے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو حکماء اسلام ج ۲ از مولانا عبد السلام ندوی مرحوم۔

عقل و کشف دونوں ایک کشتی کے سوار ہیں

کانٹ (Kant) نے عقل خالص کے وجود میں بہت شبہ ظاہر کیا ہے اور ثابت کیا کہ اس کا بے آمیز اور اندرون و بیرونی اثرات سے آزاد ہونا تقریباً ناممکن ہے لیکن وہ کشف و علم باطنی کی دین سے نا آشنا تھا اس لئے وہ اس سے آگے کچھ نہ کہہ سکا، مجدد صا حب نے جو اس دریا کے بھی غواص تھے ایک قدم آگے بڑھ کر کشف خاص اور ابہام خالص کے مشکل اور نادر الوجود ہونے پر مفصل روشنی ڈالی ہے اور ثابت کیا ہے کہ اشراق اور صفائی نفس کے ذریعہ بھی ان غیبی حقائق و راز پر عبور تک رسائی ممکن نہیں جو انبیاء علیہم السلام اور ان کی بعثت کے راستہ سے غوام و خواص کو حاصل ہوتے ہیں اس طرح بعثت کے بغیر نہ وصول الی امر ہوتا ہے نہ حصول نجات نہ حقیقی تزکیہ اس سلسلہ میں ان کے چند مکتوبات اکتبائے اہل بیتؑ نادرانوں کے ایک گروہ نے انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیمات کے راستہ کی پابندی کے بغیر صوفیہ الہیہ (جو ہر زمانہ میں انبیاء کے پیرو اور قیام رہے ہیں) کی تقلید میں ریاضت اور مجاہدہ کا راستہ اختیار کیا ہے اور اپنے وقت کی صفائی پر فریب کھایا، اور اپنے خواب و خیال پر اعتماد کیا، اور اپنے خیالی کشف و کشف کو اپنا مقتدر بنایا، صلوٰات حاصل نہ ہو (خود گمراہ ہوئے اور دوسروں کو گمراہ کیا) یہ نہیں جانتے کہ یہ صفائی نفس کی صفائی ہے جو گمراہی کی طرف راستہ دکھاتی ہے نہ کہ صفائی قلب جو کہ ہدایت کا دریچہ ہے اس لئے کہ قلب کی صفائی انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیمات کی پیروی سے وابستہ ہے اور نفس کا ترکیب (اصلاح و تصفیہ) قلب کی صفائی کے ساتھ مربوط ہے، اس شرط کے ساتھ کہ وہ نفس کی اصلاح و تربیت کرتے قلب جو ذات باری تعالیٰ کے انوار کا مظہر ہے اس کی ظلمت کے ساتھ نفس جو صفائی پیدا کرے گا اس کا حکم اس چراغ کا سا ہے جس کو اس لئے روشن کیا گیا ہوتا کہ

پوشیدہ دشمن یعنی ابلیس لعین اس کی روشنی میں گمراہی کو تاراج و برباد کر دے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ مجاہدہ اور ریاضت کا طریقہ نظر و استدلال کے رنگ میں اس وقت اعتبار و اعتماد پیدا کرے گا جب وہ انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیمات کی تصدیقات ساتھ ہو جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے تبلیغ فرماتے ہیں اور اس کی مدد ان کی امداد کرتی ہے ان حضرات کا نظام ایسے ملکہ کے نزول کی وجہ سے غلطی اور گناہ سے محفوظ ہیں (دشمن لعین کے کمرے محفوظ ہے، اللہ تعالیٰ ان کے متعلق فرماتا ہے کہ اِنَّ عَادِيَ بَنِي لَاحٍ عَذَابُهُ مُلْتَمِلٌ اَبْنٰكُ) میرے خاص بندے تیرا (اے ابلیس) ان پر کوئی زور نہیں، اور یہ بات دوسروں کو میسر نہیں اور اس لعین کے نامبارک جال سے ان کی ربائی متصور نہیں سوائے اس کے جو ان حضرات کی پیروی کرے اور ان کے نقش قدم پر چلے۔

شیخ سعدی علیہ الرحمۃ نے سچ کہا ہے

محالست سعدی کہ راہ صفا

توان رفت جز بر پئے مصطفیٰ

”سعدی سلامتی کے راستہ پر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے بغیر حین محال

ہے اللہ کا درود و سلام ہو ان پر اور ان کی آل اور ان کے تمام برادران انبیاء پر“

کشف میں آمیزش

”یہ سمجھ لینا چاہئے کہ کشف کی غلطی ہمیشہ اتقاء شیطانی ہی کی بنا پر نہیں ہوتی، اکثر ایسا ہوتا

ہے کہ بعض غیر واقعی اور صداقت سے عاری احکام متخیلہ میں جا گریں ہو جاتے ہیں، وہاں

شیطان کا کوئی دخل نہیں ہوتا، لیکن (یہ خیالات) خارج میں متماثل ہو کر آتے ہیں اسی سلسلہ کی

یہ چیز ہے کہ بعض لوگوں کو خواب میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوتی ہے اور وہ آپ سے بعض ایسے احکام اخذ کرتے ہیں (جو شریعت کے ثابت شدہ مسائل اور احادیث صحیحہ کے خلاف ہوتے ہیں) اس صورت میں الفاء شیطانی تصور نہیں ہے علماء کی تحقیق یہ ہے کہ شیطان آپ کی صورت میں تمثیل نہیں ہوتا اس صورت میں صرف متخیلہ کا تصور ہوتا ہے جس نے خلاف واقع کو واقع سمجھ لیا ہے۔

ایک دوسرے مکتوب میں فرماتے ہیں:-

”نفس خود ترکیہ کے ذریعہ نفس مطمئن بن گیا ہو سکتا ہے وہ اپنی صفات سے پورے طور سے مجرد نہیں ہوتا، اس لئے عقل کو اس کے اندر بھی رہ پانے کا موقع ملتا ہے۔“

فلاسفہ اور انبیاء کی تعلیم کا تضاد

اتنا تحریر فرمانے کے بعد آپ فلاسفہ و انبیاء کی تعلیمات کے درمیان اس کھٹے تضاد کی طرف اشارہ کرتے ہوئے جو صدیوں سے چلا آ رہا ہے اور جن میں تطبیق ممکن نہیں اور یہ کہ ان کی عقلی مساعی اور بند پر وازیاں کوہ کندن و کاہ بر آوردن کے مرادف ہیں۔

ارشاد فرماتے ہیں:-

”فلاسفہ کی عقل، قص گو یا نبوت سے بالکل ضد اور مقابل سرے پر واقع ہوئی ہے، ابتداءً عالم کے بائیں میں بھی اور آخرت کے بائیں میں بھی ان کے مسائل و مباحث انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیمات کی تعلیمات کے بالکل مخالف ہیں، انہوں نے نہ ایمان باللہ درست کیا نہ ایمان بالآخرت، عالم کے قدیم ہونے کے قائل ہیں، حالانکہ تمام اہل ادیان و

۱۔ مکتوب ۱۰۰: ابن ام محمد صادق کشمیری۔ ۲۔ مکتوب ۱۰۱: بنام شیخ درویش۔

اہل مل کا اجماع ہے کہ عام حادث ہے اپنے تمام اجزاء کے ساتھ، اسی طرح آسمانوں کے پھٹ جانے، تاروں کے بھڑکانے، پہاڑوں کے ریزہ ریزہ ہونے، سمندروں کے بہ پڑنے کے قائل نہیں جس کا بروزی قیامت وعدہ ہے اسی طرح اجسام کے دوبارہ زندہ ہونے کے منکر ہیں اور قرآن کی تصدیقات کا انکار کرتے ہیں ان کے متاخرین جو اپنے کو اہل اسلام کے گروہ میں شامل کرتے ہیں، اسی طرح اپنے فلسفی اصول پر چبے ہوتے ہیں اور افلاک کو اکابر اور اسی طرح دوسری چیزوں کے قدیم ہونے کے قائل ہیں اور ان کے فنا و ہلاک نہ ہونے کے مدعی، ان کی خوراک قرآنی تصدیقات کی تکذیب اور ان کا رزق دین کے اصولی مسائل کا انکار ہے، عجب طرح کے مؤمن ہیں کہ خدا اور رسول پر ایمان لاتے ہیں، لیکن خدا اور رسول نے جو کچھ فرمایا ہے اس کو قبول نہیں کرتے اس سے بڑھ کر حماقت نہیں ہو سکتی کسی شاعر نے خوب کہا ہے کہ

فلسفہ چوں اکثرش باشد سفہ پس کل آں
ہم سفہ باشد کہ حکم کل حکم اکثر است

فلسفہ چوں کہ اس کے لفظ کا بڑا حصہ سفہ (حمات) ہے، اس لئے وہ کل حماقت ہی ہے کیونکہ اصول یہ ہے کہ اکثر کُل کا حکم رکھتا ہے۔

اس جماعت نے اپنی عمر ایسے آہ (منطق) سیکھنے سکھانے میں صرف کی جو فکری غلطی سے محفوظ رکھنے والا ہے، اور اس بائیں میں انہوں نے بڑی زحماتیں، ٹھٹھیں، مگر جب فاتح صفات و افعال باری تعالیٰ کی بحث کو پہنچے جو مقصد اعلیٰ ہے تو انہوں نے ہاتھ پاؤں چھوڑ دیئے، اور اس آہ کو جو غلطی سے محفوظ رکھنے والا ہے ہاتھ سے دیکر ٹھوکریں کھانے لگے اور گمراہی کے دشت و بیابان میں بھٹکنے لگے، جیسے کہ ایک شخص برسوں جنگ کے سامان و آلات

تیار کرتا رہتا ہے اور عین جنگ کے وقت ہاتھ پاؤں چوڑ دیتا ہے اور اس سے کچھ بتا نہیں۔
لوگ علوم فلسفہ کو بہت باقاعدہ اور منظم سمجھتے ہیں اور غلطی و خطا سے محفوظ جانتے ہیں
اگر اس کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو یہ حکم ان علوم کے بارے میں ہوگا جن میں عقل تنہا کافی ہو سکتی ہے
جو یہاں بحث سے خارج ہے اور بالبعنی (غیر مفید مطلب) کے حکم میں ہے اور آخرت سے
جو دائمی ہے کچھ واسطہ نہیں رکھتے اور نجات اخروی ان سے وابستہ نہیں گفتگو ان علوم
کے بارے میں ہے کہ عقل ان کے ادراک میں عاجز و قاصر ہے اور وہ طریقہ نبوت سے مربوط
ہیں اور نجات اخروی ان سے وابستہ ہے پھر آگے تحریر فرماتے ہیں :-

”علم منقہ جو یک بسا علم ہے جو بعد کے علوم عالیہ کے لئے ایک آلہ کے طور پر ہے
اور اس کے متعلق لوگوں نے کہا ہے کہ وہ خطا سے حفاظت کرنے والا ہے ان کو کام نہیں آتا
اور مقصد اعلیٰ میں ان کو خطا اور غلطی سے اس نے باز نہیں نکالا، وہ ان کے کام نہ آیا تو
دوسروں کے وہ کیا کام آئے گا، اور غلطی سے کسی طرح نکالے گا؟

(اللہ تعالیٰ سے اسی کے الفاظ میں دعا ہے) ”بِنَالِ اَرْوَغِ قُلُوْبِنَا بِنَاخِدَا اِدْهَدِيْنَا
وَهَبْ لَنَا مِنْ تَدْنِكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ“ (اے ہمارے پروردگار ہمارے دلوں کو
کچ نہ کر اس کے بعد تو نے ہمیں ہدایت دی اور ہمیں اپنے پاس سے رحمت بخش بے شک تو بڑا
بخشنے والا ہے۔ سورہ آل عمران - ۸)

بعض آدمی جو علوم فلسفہ میں کچھ دخل و معقولات رکھتے ہیں اور فلسفیانہ ملمع سازوں
کے قریب میں ہیں اس جماعت کو حکماء جان کر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کا ہم سرا اور
مقابل سمجھتے ہیں بلکہ قریب ہے کہ ان کے جھوٹے علوم کو سچا جان کر انبیاء علیہم الصلوٰۃ
والتسلیمات کی شریعتوں پر مقدم رکھیں، اللہ ہم کو بڑے اعتقاد سے بچائے تو ہاں جس وقت

ان کو حکماء جانتے ہیں اور ان کے علم کو حکمت کہتے ہیں خواہ خواہ اس بلا میں گرفتار ہوتے
ہیں اس لئے کہ حکمت نام ہے کسی شئی کے اس علم کا جو حقیقت واقعی کے مطابق ہو پس جو
علوم انبیاء کی شریعتیں (ان علوم حکمت کے مخالف ہوں گے وہ ان حکماء کے خیال
میں حقیقت واقعی کے خلاف ہوں گے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ان کی تصدیق اور ان کے علوم کی تصدیق انبیاء کی تکذیب اور انبیاء
علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے علوم کی تکذیب اس لئے کہ یہ دونوں (حکماء اور
انبیاء کے) علوم ایک دوسرے سے بالکل مقابل سرے پر واقع ہوئے ہیں ایک کی تصدیق
دوسرے کی تکذیب کو مستلزم ہے جو چاہے انبیاء کے دین کا پابند ہو جائے اور اللہ تعالیٰ
کی جماعت میں سے ہو اور اہل نجات میں سے ہو اور جس کا جی چاہے فلسفی ہو جائے اور
شیطان کے گروہ میں سے ہو اور نامراد و ناکامیاب ہو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے حق -
يَقْلِبُوْنَ مِنْ مَّوْجِئٍ مَّوْجٍ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلْظَّالِمِيْنَ رَاٰحًا طَيِّبَةً مِّنْ رَّدِّ قَهْرٍ اَوْ اَفْاٰفٍ يَّتَشَبَّهُوْنَ
بِهَا اَوْ اِيْمَانًا هَلْ يَسْمُوْنَ اَلْوَيْحَةَ يَنْشُرُ السَّارَاتِ وَنَسَاءً مُّؤْتَمَرًا (جس کا جی چاہے

ایمان لائے اور جس کا جی چاہے کافر ہو جائے بیشک ہم نے ظالموں کے لئے ایسی آگ تیار
کی ہے جس کی قناتوں نے ان کو گھیر لیا ہے اور اگر وہ پیاس سے فریاد کریں گے تو ان کی
داد رسی ایسے پانی سے کی جائے گی جو گھیلے سیسہ کی طرح ہوگا جو منہ کو جلادے گا اور وہ
بری چیز ہوگی) اور سلامتی ہو اس چرس نے ہدایت کی پیروی کی اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے اتباع کی پابندی کی، ان پر اور ان کے برادران انبیاء کرام و ملائکہ عظام پر مکمل ترین
اور اعلیٰ ترین درود و سلام ہو

بعثت کے بغیر حقیقی تزکیہ ممکن نہیں

”ہم یہ کہتے ہیں کہ تصفیہ و تزکیہ ان نیک اعمال سے وابستہ ہیں جو مولیٰ جل شانہ کو پسندیدہ اور اس کے یہاں مقبول ہوں اور یہ بات جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا بعثت پر موقوف ہے پس بعثت کے بغیر صفائی اور تزکیہ کی حقیقت نصیب نہیں ہوتی۔“

انبیاء کی بعثت کی ضرورت اور عقل کا ناکافی ہونا

مجدد صاحب بعثت انبیاء و رسل کی ضرورت ہدایت کے لئے اس کے ناگزیر ہونے اور تنہا عقل کے (خواہ وہ کتنی بلند پایہ ہو) ناکافی ہونے پر روشنی ڈالتے ہوئے ایک دوسرے مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”انبیاء علیہم الصلوٰت والتسلیمات کی بعثت دنیا والوں کے لئے رحمت ہے اگر ان حضرات کے وجود کا ذریعہ نہ ہوتا تو ہم گمراہوں کو اللہ تعالیٰ (جو واجب الوجود ہے) کی ذات و صفات کی پہچان کی طرف کون رہنمائی کرتا، اور اس کی پسندیدگی و ناپسندیدگی کے کاموں میں کون امتیاز پیدا کرتا؟

ہماری ناقص عقلیں ان حضرات انبیاء کی دعوت کی روشنی کی مدد کے بغیر اس مطلب سے عاجز اور ہماری ناتمام سمجھ ان حضرات کی تقلید کے بغیر اس معاملہ میں بے بس اور درماندہ ہے۔

ہاں عقل ضرور حجت ہے، لیکن حجت ہونے میں ناکمل اور تاثیر و تکمیل کے درجہ کو

نہیں پہنچتی حجت بالغہ صرف انبیاء علیہم الصلوٰت والتسلیمات کی بعثت ہے جن سے دائمی عذاب و ثواب اخروی وابستہ ہے۔“

بعثت اللہ کی ذات و صفات احکام کی معرفت کا واحد ذریعہ ہے

”بعثت رحمت ہے اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی پہچان حاصل کرنے کا سبب ہے جو تمام دنیوی و اخروی سعادتوں پر مشتمل ہے بعثت کی اسی دولت سے اس بات کا علم و امتیاز ہوتا ہے کہ جناب باری تعالیٰ کے مناسب شان کیا ہے اور نامناسب کیا ہے، اس لئے کہ ہماری بے بصیرت اور عاجز عقل جو امکان اور حدوث کے داغ اور نقص سے داغدار ہے اس کو کیا معلوم کہ حضرت باری جو قدیم ہے کون سے اسماء و صفات اور افعال اس کی شان کو مناسب ہیں جن کا اطلاق کیا جائے اور کون سے نامناسب جن سے احتراز کیا جائے، بلکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ اپنے نقص کی وجہ سے ہماری عقل کمال کو نقص اور نقص کو کمال جانتی ہے، یہ امتیاز جو نبوت پیدا کرتی ہے (خاکسار کے نزدیک تمام ظاہری و باطنی نعمتوں سے بڑھ کر ہے) بڑا بد بخت ہے جو نامناسب امور و ناشائستہ اشیاء کی اس ذات باری سے نسبت کرے بعثت ہی ہے جس نے باطل کو حق سے جدا کیا اور اس میں جو عباد کا مستحق نہیں ہے اور جو عبادت کا مستحق ہے امتیاز پیدا کر دیا ہے بعثت ہی کے ذریعہ یہ حضرات انبیاء اللہ تعالیٰ کے راستہ کی طرف دعوت دیتے ہیں، اور بندگان خدا کو قرب الہی اور وصال مولیٰ کی سعادت سے مشرف کرتے ہیں اور اسی بعثت کے ذریعہ ملک جل و علا کے مرضیات کا علم حاصل ہوتا ہے جیسے کہ اوپر بیان ہوا اور اس کی تمیز ہوتی ہے کہ اس کے

ملک میں کس چیز میں تصرف جائز ہے اور کس میں جائز نہیں بعثت کے اس طرہ کے فوائد بہت ہیں پس ثابت ہوا کہ انبیاء کی بعثت رحمت ہے جو شخص نفس امارہ کی خواہشات کا پیرو ہو کر شیطان لعین کے حکم سے بعثت کا انکار کرے اور بعثت کے احکام و مقتضات پر عمل نہ کرے تو اس میں بعثت کا کیا گناہ ہے اور بعثت کیوں رحمت نہ ہو؟

اللہ کی معرفت انبیاء ہی کے ذریعہ سے حاصل ہوتی ہے

چونکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے تو اتر و تسلسل کی وجہ سے خدا کی طرف (جو زمین و آسمان کا خالق ہے جل شانہ) ان کی دعوت دینے کی شہرت ہوئی اور ان حضرات کی بات اور پیغام بلند ہوا تو ہر زمانہ کے بے عقل جو صالح عالم کے ثبوت کے بارے میں تردد کرتے تھے اپنی غلطی پر مطلع ہو کر بے اختیار صالح کے وجود کے قائل ہو گئے اور اشیاء و مخلوقات کو اس کی طرف منسوب کیا یہ روشنی حضرات انبیاء ہی کے انوار سے ماخوذ ہے اور یہ دولت انبیاء ہی کے خوانِ نعمت سے ملی ہے الت کا درود و سلام ہوا ان پر قیامت بلکہ بدایہ بات تک۔ اسی طرح وہ تمام منقولات جو ہم تک انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے پہونچانے سے پہونچے ہیں مثلاً ذات الہی کے صفات کمالیہ انبیاء کی بعثت، ملائکہ کا معصوم ہونا، علیہم الصلوٰۃ والسلام التسلیمات والبرکات، شش و نشر، بہشت و دوزخ کا وجود اور جنت کی دائمی راحت و عیش اور جہنم کا دائمی عذاب یہ اور اسی طرح کی دوسری چیزیں جن کی شریعت خبر دیتی ہے عقل ان کو پالینے سے قاصر ہے اور ان حضرات (انبیاء) سے سنے بغیر ان کے ثابت کرنے میں ناقص اور تنہا ناکافی ہے؟

صحیح ترتیب

سب سے پہلے رسول پر ایمان لانے کی فکر کرنی چاہئے اور اس کی رسالت کی تصدیق کرنی چاہئے تاکہ تمام احکام میں اس کو سچا جان جائے اور اس کے ذریعہ سے شکوک و شبہات کی تاریکیوں سے نجات میں ہو، جز کو پہلے مقبول و معلوم کر لینا چاہئے تاکہ سب فروع اور شاخیں بے تکلف مقبول و معلوم ہو جائیں، ہر شاخ و فرع کو اصل کے ثابت کئے بغیر مقبول بنانا بڑا مشکل ہے۔

اس تصدیق تک پہونچنے اور اطمینان قلب کے حاصل کرنے کا قریب ترین راستہ ذکر الہی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَطْمَئِنُّ الْقَلْبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ" یاد رکھو اللہ کے ذکر سے دلوں کو اطمینان ہوتا ہے جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے نیک عمل کئے ان کے لئے خوشحالی ہے اور اچھا ٹھکانہ، غورو استدلال کے راستہ سے اس بلند مقصد تک پہونچنا دور ہے بقول شاعرے

پائے استدلالیاں چوبیس بود

پائے چوبیس سخت بے تکلیں بود

(اہل استدلال کا پاؤں کمری کا ہے اور کمری کا پاؤں بے قابو بے ثبات ہوتا ہے)

انبیاء کی رسالت کی تصدیق کرنے والا اصحاب استدلال میں سے ہے "معلوم ہونا چاہئے کہ انبیاء کرام کی تقلید کرنے والا ان کی نبوت کے ثابت کرنے

کے بعد اور ان کی رسالت کی تصدیق کے بعد اس کا شمار صاحب استدلال لوگوں میں ہے، اس کا ان حضرات کی باتوں کو بے دلیل ماننا اس وقت ان کی نبوت کو استدلال کے ساتھ مان لینے کے بعد عین استدلال ہے، مثلاً ایک شخص نے اصول کو استدلال سے ثابت کر لیا ہے، اس وقت جتنے فروع اس اصل سے پیدا ہوتے ہیں، وہ اسی (پہلے) استدلال کے ساتھ متعلق ہوں گے، اور وہ شخص اس اصل کے استدلال کے ساتھ ان تمام فروع کے اثبات میں صاحب استدلال ہوگا، اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدٰى لَنَا لِهٰذَا مَآلِہٖ لَہْدٰی لَہٗ لَا اَنۡ هٰذَا اَللّٰہُ لَقَدْ خَلَقَ لَنَا رَبِّیۡنَا لِحَقِّہٖ وَاسْتَلٰمَ عَلٰی مَنِ اسْتَبٰی اَلْہٰدٰی (اس اللہ کا شکر ہے جس نے ہم کو اس کی ہدایت دی اور ہم ہدایت پانے والے نہ تھے، اگر ہمیں ہدایت نہ دیتا بیشک ہمارے پروردگار کے پیغمبر حق کے ساتھ آئے اور سلام ہو اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی)

انبیاء کی اطلاعا کو اپنی عقل کا پابند بنانا طریق نبوت کا انکار ہے

”حساب، میزان، صراطِ حق ہے، اس لئے کہ سچے خبر دینے والے (علیہ و علی آراصلوات والتسلیمات) نے اس کی خبر دی ہے، طریق نبوت کے بعض ناواقفوں کا ان کے وجود کو مستبعد سمجھنا درجہ اعتبار سے ساقط ہے، اس لئے کہ نبوت کا طریق عقل کے طریق سے ماوراء ہے، انبیاء کی دی ہوئی سچی اطلاعات کو عقل کے طریق بحث و نظر سے موافق کرنا درحقیقت نبوت کے طریق کا انکار کرنا ہے (ان مسائل ماوراء عقل میں) دار و مدار انبیاء کی باتوں کے بے دلیل ماننے پر ہے۔“

۱۔ سورۃ الاعراف - ۴۳ ۲۔ سورۃ طہ - ۴۷ ۳۔ مکتوب ۳۶ بنام میر محمد نعمان۔

۴۔ مکتوب ۲۶

مخالفت عقل اور ماوراء عقل میں بڑا فرق ہے

یہ نہ سمجھیں کہ نبوت کا طریق کچھ عقل کے طریق کے مخالف ہے بلکہ بات یہ ہے کہ عقل کا طریق علم و استدلال، انبیاء کی تقلید کے بغیر اس مقصد غائی تک پہنچ نہیں سکتا، مخالفت دوسری چیز ہے، اور نارسائی دوسری چیز، اس لئے کہ مخالفت پہنچنے کے بعد متصور ہو سکتی ہے۔

خدا کی تعظیم کا طریقہ معلوم کرنا نبوت پر منحصر اور انبیاء کی اطلاعا و تعلیم پر موقوف ہے

پس انبیاء کے وجود سے چارہ نہیں، تاکہ حسن تحقیق بل سلطانہ جس کی ہستی عقل سے لازماً ثابت و ضروری ہے، کے شکر کے عرف رہنمائی کریں اور ان احسانات کے کرنے والے کی علمی و علمی تعظیم کو اس کی طرف سے معلوم کر کے ظاہر کریں، اس لئے کہ اس کی تعظیم جو اس کے یہاں سے معلوم نہ کی جائے، اس کے شکر کے ثبوت بیان شان نہیں، اس لئے کہ انسانی قوت اس ادراک کرنے سے عاجز ہے، بلکہ بسا اوقات انسان غیر تعظیم کو تعظیم سمجھنے لگتا ہے، اور شکر سے بچو کی طرف چلا جاتا ہے، اور اس سے اس کی تعظیم کا معدوم کرنا نبوت پر منحصر ہے، اور انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیمات کی اطلاعا و تعلیم پر موقوف ہے، اولیاء کو جو الہام ہوتا ہے، وہ بھی انوار نبوت سے ماخوذ ہے، اور انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیمات کے اتباع و پیروی کے فیوض و برکات میں سے ہے۔

۱۔ مکتوب بنام میرزا دکان خواجہ عبداللہ خواجہ عبید اللہ فرزند ان گری حضرت خواجہ باقی باشر علیہ

۲۔ مکتوب ۲۶ بنام خواجہ ابراہیم قبادیانی۔

جس طرح عقل کا مرتبہ حواس سے اور اس طرح نبوت کا مرتبہ عقل سے اور اس سے

”جس طرح سے کہ عقل کا مرتبہ حواس کے مرتبہ سے، وراہ ہے کہ جس چیز کا حواس سے اور اک نہیں کیا جا سکتا عقل اس کا درک کرتی ہے“ اسی طرح سے نبوت کا طریقہ عقل کے طریقہ اور مرتبہ سے، وراہ ہے جس کا عقل سے اور اک نہیں کیا جا سکتا وہ نبوت کے وسیلہ سے اور اک میں آتا ہے جو شخص عقل کے طریقہ کے علاوہ حصول علم کے لئے کوئی اور طریقہ تسلیم نہیں کرتا وہ فی الحقیقت طریقہ نبوت کا منکر اور بدعت کا منکر لہذا ہے۔

مقام نبوت

یونان کے عوام حکمت و فلسفہ میں جو صدیوں تک نبیاء کی دعوت اور نور نبوت سے دور دور برگ و بار نہ تھے رہے ہیں، شب و روز مشغول رہنے اور اسی کو علم و دانش کا سدرۃ المستسقی سمجھنے، دوسری طرف کتاب و سنت کی رہنمائی اور ان سے ضروری واقفیت اور حدیث و سیرت سے شغف کے بغیر جسمانی ریاضتوں، نفس کشی اور چلپہ کشی میں ہمتن نہ ہک رہنے کی بن پر پھیپی صدیوں میں اجن کا وضع طوطا آغاز آٹھویں صدی سے ہو جاتا ہے) مقام نبوت سے نہ صرف ایک نا آشنائی اور بے اُسی بلکہ ایک طرت کی اجنبیت اور وحشت پیدا ہونے لگی تھی اور چونکہ انبیاء علیہم السلام کے حالات اور خود سیرت نبوی ان حکماء اور اشراقیین کے سامنے اس طرح آتی تھی کہ نفوس قدسیہ عام انسانوں کی طرح زندگی گزارتے تھے، شادی بیاہ کرتے تھے، آں و اولاد رکھتے تھے، بازاروں میں چلتے پھرتے تھے، بعض اوقات

لے کہ کتب پر بنام خواجہ ابراہیم قادیانی۔

انہوں نے تجارت بھی کی، جانور بھی چرائے، جنگوں میں حصہ لیا، واقعات سے متاثر ہوتے تھے،

غوشی کی بات پر خوش ہوتے تھے اور رنج و قلق کی بات پر غم و غم ہوتے تھے، ان کے یہاں ایسی عبادات و تقاضاں نہ تھیں، نہ صوم، نہ زکوٰۃ، نہ چاکہ کشی، نہ کاذب تو سطر جبکہ اولیاء و متابعین کے یہاں متا ہے، پھر دعوت و تبلیغ رسالت کے کام میں ان کو خلاق خدا کی طرف توجہ کرنی پڑتی تھی جس کے بغیر فیضہ و انہیں ہو سکتا، اور ایک توجہ دوسری توجہ سے عام طور سے ملت ہوتی ہے اس لئے اشراق و روحانیت کے ان عائقوں میں جہاں علوم دینیہ یا نصوص حدیث سے اشتغال نہیں تھا، اور جہاں اولیاء، متقدمین اور ائمہ اربعین کے عروج روحانی، تجرید و تفرید کامل اور فنایت و غیبت کے واقعات دن رات و روز بان رہتے تھے، یہ خیال مہم ہوتا جا رہا تھا کہ ولایت کا مقام نبوت کے مقام سے افضل ہے اور یہ کہ ولایت تمام تر توجہ فی الحق اور انقطاع عن الخلق کا نام ہے اور نبوت کا موضوع دعوت ہے، جس کا تعلق خلایق سے ہے، ولی ”روح“ ہوتا ہے اور نبی ”روح بخلق“ اور ”روح“ ہونے کی حالت بہ حال ”روح بخلق“ ہونے کی حالت سے اعلیٰ و افضل ہے، بعض لوگوں نے اس میں اتنی احتیاط برتی کہ انہوں نے یہ کہا کہ ولایت مطلقاً نبوت سے افضل نہیں، جنہوں نے ایسا کہا ہے، ان کا مطلب یہ ہے کہ نبی کی ولایت اس کی نبوت سے افضل ہے اور نبی جب مشغول بالخلق ہوتا ہے تو اس کی یہ حالت اس حالت سے افضل ہوتی ہے جب وہ دعوت کے سلسلہ میں مشغول بالخلق ہوتا ہے، لیکن یہ طرز فکر اس پر ضرور دلائل کرتا ہے کہ مقام ولایت کی عظمت اور اس کے کمالات و ترقیات سے مرعوبیت مسلمانوں کے بھی ایک وسیع دینی حلقہ میں پیدا ہوتی جا رہی تھی، جو امت کے اپنے اصل سرشتیہ نبوت و شریعت کے ساتھ ربط پر اثر انداز ہو رہی تھی، اور یہ ایک خطرہ تھا جس کا مقابلہ مجددین اسلام اور

نابین انبیاء کو کرنا ضرورت تھا۔

ہمارے علم میں اس سلسلہ میں سب سے پہلے پرزور مدلل اور وجدانگیر طریقہ پر آٹھویں صدی ہجری کے وسط میں ہندوستان کے مشہور عارف و محقق صوفی حضرت شیخ شرف الدین کبیری (۶۶۱-۷۸۶ھ) نے آواز بلند کی اور اپنے مکتوبات میں اس کی پرزور تردید کی، انہوں نے یہاں تک لکھا کہ انبیاء کی ایک سانس اولیاء کی پوری زندگی سے افضل ہے، انبیاء کا ہم خاک اپنی صفائی و پاکیزگی اور قرب خداوندی میں اولیاء کرام کے دل اور ان کے سر اور راز و نیاز کے برابر ہے۔

حضرت مخدوم بہاری کے بعد پھر حضرت مجدد الف ثانی ہی اس علم عظیم اور اس طریقِ قویم کے مجدد اور خاتم ہوئے، انہوں نے اپنے مکاتیب میں ثابت کیا کہ انبیاء کرام اعتقادی، روحانی، ذہنی اور خلقی طور پر اللہ تعالیٰ کی صنعت اور صفتِ جود کا بہترین نمونہ ہوتے ہیں، ان کو ایسا تعلق مع اللہ حاصل ہوتا ہے جس میں کوئی توجہ اور مصروفیت حاجب نہیں ہوتی، اور یہ اس شرح صدر کا نتیجہ ہے جس سے اللہ تعالیٰ ان کو خاص کرتا ہے، ان کی عالی ظرفی، قوتِ تحمل و وسعت صدر اور ان کے پیغام اور کام کا (جو ان کے سپرد کیا جاتا ہے) تقاضا، صحو دائم، ہر وقت کی بیداری، حاضر دماغی اور ہوش ہے، جو اہل ولایت و اہل شکر کو حاصل نہیں، ان کی جہاں سے ابتدا ہوتی ہے وہ اولیاء کی انتہا ہے، نبوت کی پیروی میں قرب بالفرائض حاصل ہوتا ہے جس کو قرب بالنوافل کبھی نہیں پہنچ سکتا، کمالات و ولایت کمالات نبوت کے مقابلہ میں وہی نسبت رکھتے ہیں جو قطرہ کو سمندر کے ساتھ ہے، اب قارئین مجدد صاحب کی زبانِ قلم سے ان حقائق اور علوم عالیہ کو سنیں:

انبیاء بہترین موجودات ہیں اور بہترین دولت ان کے سپرد کی گئی ہے

انبیاء تمام موجودات میں بہترین ہیں اور بہترین دولت ان کے حوالہ کی گئی ہے ولایت جزء نبوت ہے نبوت کل ہے مائتہ نبوت ولایت سے افضل ہو گئی، خواہ نبی کی ولایت ہو خواہ ولی کی پس صحیحی شکر سے افضل ہے، اس لئے کہ صحیحی شکر مندرج ہے، جیسے کہ ولایت نبوت میں مندرج ہے، باقی تنہا ہوش و بیداری جو عوام الناس کو رہتی ہے خارج از بحث ہے، اس میں نہ صحیحی ترجیح دینا کوئی محنی نہیں رکھتا، وہ صحیحی شکر پر مشتمل ہے، وہ ضرور شکر سے افضل ہے، علوم شریعت جن کا تہذو و تہذیب متبہ نبوت ہے، اس میں صحیحی ان علوم کے مخالف جو کچھ ہو گا وہ شکر ہے، صاحب شکر معذور ہے، تقلید کے لائق علوم صحیحی نہ کہ علوم شکر

انشراح صدر کی وجہ سے انبیاء کی توجہ خالق توجہ حق سے مانع نہیں ہوتی

بعض مشائخ نے شکر و ستی کے وقت فرمایا ہے کہ ولایت نبوت سے افضل ہے اور بعض دوسرے صاحبوں نے فرمایا کہ اس ولایت سے نبی کی ولایت مراد ہے تاکہ ولی کی نبی پر افضلیت کا وہم دور ہو جائے، لیکن فی الحقیقت معنی اس کے برعکس ہے اس لئے کہ نبی کی نبوت اس کی ولایت سے افضل ہے، ولایت میں سینہ کی تنگی کی وجہ سے خلق کی طرف پوری توجہ نہیں ہو سکتی، اور نبوت میں سینہ کی انتہائی فراخی اور کشائش کی وجہ سے نہ توجہ حق توجہ خلق سے مانع ہوتی ہے اور نہ توجہ خلق توجہ حق میں حائل ہوتی ہے، نبوت میں تنہا خلق کی

طرف توجہ نہیں ہوتی کہ ولایت کو جس کا رخ اور توجہ حق کی طرف ہوتی ہے، ترجیح دی جائے عیاد ایا اللہ سبحانہ، نہ توجہ خلق عوام کا لالہ عام کا مرتبہ ہے نبوت کی شان اس سے بلند و برتر ہے اس حقیقت کا سمجھنا ارباب فکر کے لئے دشوار ہے، یہ معرفت صاحب استقامت اہل ہوش کا حصہ ہے۔ ع

ہنیثاً لرباب النعیم نعیمہا

نبی کا باطن حق کے ساتھ ہوتا ہے اور ظاہر خلق کے ساتھ

بعض اہل فکر علم ولایت کو جو فکر کی طرف رخ رکھتا ہے، علم نبوت پر جو سوچ کا رنگ رکھتا ہے، ترجیح دیتے ہیں، اسی سادہ فکر کا یہ فقوہ بھی ہے کہ نبوت حاصل علی اللہ واولاد نبوت سے افضل ہے، اس بنا پر کہ ولایت میں توجہ حق تعالیٰ کی طرف ہوتی ہے اور نبوت میں خلق کی طرف اور اس میں شبہ نہیں کہ رو بخت "رو بخلق" سے افضل ہے اور بعض اس کی توجہ میں کہتے ہیں کہ نبی کی ولایت اس کی نبوت سے افضل ہے۔

خاکسار کے نزدیک اس طرح کی باتیں دور از کار ہیں، اس لئے کہ نبوت میں خلق ہی کی طرف توجہ نہیں ہوتی، بلکہ اس توجہ کے ساتھ حق کی طرف بھی رخ ہوتا ہے، صاحب مقام نبوت کا باطن حق کے ساتھ ہوتا ہے اور ظاہر خلق کے ساتھ جو تمام تر خلق کی طرف توجہ ہو وہ مدبروں اور برگشتہ لوگوں میں سے ہے۔

"اولیاء کی ابتداء انبیاء کی انتہا ہے" کے مقولہ کی تردید

کسی کا یہ مقولہ بالکل بے معنی بات ہے کہ اولیاء کی ابتداء انبیاء کی انتہا ہے اور

ولایت کی ابتداء و انبیاء کی انتہا سے مراد ان کے نزدیک شراعت ہے، ہاں اس غریب کو چونکہ تحقیق حال سے آگاہی نہیں اس لئے یہ خلاف ظاہر بات زبان سے نکالی، ان مخالف کو اگرچہ کسی نے بیان نہیں کیا، بلکہ اکثر لوگوں نے اس کے بالکل برعکس انہما خیال کیا ہے اور یہ جید از فہم باتیں علوم ہوتی ہیں، لیکن وہ منصف ہو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی بزرگی کا پہلو دیکھتا ہے اور شریعت کی عظمت اس پرستولی ہے وہ ان دقیق اسرار کو قبول کر سکتا ہے اور اس کو قبول کرنے کو زیادتی ایمان کا وسیلہ بنا سکتا ہے۔

انبیاء نے دعوت کو عالم خلق پر منحصر کیا ہے اور صرف قلب سے بحث کی ہے

"اے فرزند سنو! کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے دعوت کو عالم خلق پر منحصر رکھا ہے، حدیث شریف میں ہے کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں (شہادت توحید، نماز، روزہ، زکوٰۃ حج) پر ہے، اور چونکہ قلب کو عالم خلق سے زیادہ مناسبت ہے اس لئے قلب کی تصدیق کی بھی دعوت دی، اور قلب کے وراء کو نہیں چھیڑا اور اس سے بحث نہیں کی، اور اس کو متفاد میں شمار نہیں کیا، دیکھو بہشت کے عیش و سرور کی تکلیفیں، دولت دیدار اور محرومی کی بے دقتی یہ سب عالم خلق سے وابستہ ہیں، عالم امر کو ان سے تعلق نہیں ہے۔

نبوت کی پیروی میں قرب بالفرائض حاصل ہوتا ہے

"اسی طرح فرض واجب اور سنت کے اعمال کی ادائیگی کا تعلق قالب سے ہے جو

عالم خلق سے ہے، جو عالم امر کا حصہ ہے وہ اعمال نافذ میں سے ہے، جو قرب ان اعمال کی

ادائیگی کا ثمرہ ہے، وہ اعمال کے مطابق ہوتا ہے پس لا محالہ جو قرب اداء فرائض کا ثمرہ ہے، وہ عالم خلق کا حصہ ہے اور جو قرب ادائے نوافل کا ثمرہ ہے وہ عالم امر کا حصہ ہے اور اس میں شک نہیں کہ نفل کا فرض کے مقابلہ میں کوئی شمار و حساب نہیں، اس کو وہ نسبت بھی تو نہیں جو قطرہ کو سمندر سے ہوتی ہے بلکہ نفل کو سنت کے مقابلہ میں بھی یہی نسبت ہے اگرچہ سنت فرض کے درمیان بھی قطرہ و دریا کی نسبت ہے اس بات سے دونوں قرب کا باہمی تفاوت میں قیاس کیا جاسکتا ہے اور عالم خلق کی فضیلت و خصوصیت عالم امر پر اس فرق سے سمجھی جاسکتی ہے:

کمالات ولایت کمالات نبوت کے مقابلہ میں کوئی حیثیت نہیں رکھتے

اس فقیر پر اسٹہ تعذ نے واضح کر دیا ہے کہ کمالات ولایت کا کمالات نبوت کے مقابلہ میں کوئی شمار نہیں وہ نسبت بھی تو نہیں جو قطرہ کو سمندر سے ہوتی ہے پس جو فضیلت و خصوصیت نبوت کی راہ سے حاصل ہوتی ہے وہ اس فضیلت سے کئی گنا زیادہ ہوتی ہے جو ولایت کی راہ سے حاصل ہوتی ہے پس افضلیت مطلق انبیاء ہی کو حاصل ہے (علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات) مگر کرام کو جزئی فضیلت حاصل ہے اس لئے جمہور علماء ہی کا قول درست ہے اس تحقیق سے ظاہر ہوا کہ کوئی ولی نبی کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا (علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات) بلکہ اس ولی کا سر اس نبی کے قدم کے نیچے ہوگا۔ علماء کے علوم و تحقیقات کی صحت و فوقیت کی وجہ

جس مسئلہ میں علماء اور صوفیاء کے درمیان اختلاف ہے اگر تم غور سے دیکھو گے تو

حق میں کی جانب نظر آئے گا، اس کا راز یہ ہے کہ انبیاء کی پیروی کی وجہ سے ملنے کی نظر کمالات نبوت اور ان کے علوم تک فوہ کر جاتی ہے اور صوفیہ کی نظر کمالات ولایت اور ان کے علوم و معارف پر قصور رہتی ہے اس لئے کہ جو علم شکوۃ نبوت سے مانو ہوگا، وہ زیادہ صحیح اور حق ہوگا، مقابلہ اس کے جو مرتبہ ولایت سے، خود ہوگا۔

فقیر نے اپنی کتابوں و خطوط میں کہا ہے و تحقیق کی ہے کہ کمالات نبوت سمندر کا علم رکھنے میں اور کمالات ولایت ان کے مقابلہ میں ایک حقہ قطرہ میں لیکن کیا کیا جائے ایک جماعت نے کمالات نبوت تک نہ پہنچنے کی وجہ سے کہا ہے کہ ان کمالات ولایت سے نفل ہے ایک دوسرے گروہ نے اس کی تاویل اس طرح کی ہے کہ نبی کی ولایت اس کی نبوت سے افضل ہے ان دونوں گروہوں نے حقیقت نبوت کو نہ جاننے کی وجہ سے غائب پر حکم لگایا ہے اسی حکم کے قریب شکر کو صوفیہ ترجیح دینا بھی ہے، اگر صوفیہ حقیقت، ان کو معلوم ہوتی تو ہرگز شکر کو صوفیہ سے کچھ نسبت بھی نہ دیتے۔

چہ نسبت خاک را با عالم پاک

شاید انہوں نے خواہش کے صوفی کو عوام کی ہوشیاری و بیداری کے مثل سمجھ کر شکر کو اس پر ترجیح دی ہے تو خواہش کے شکر کو عوام کے نشہ و مستی کا مائل قرار دے کر یہی حکم لگاتے کیونکہ عقلاء کے نزدیک ثابت ہے کہ صوفی شکر سے بہتر ہے اگر صوفی و شکر مجزی ہے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر حقیقی ہے تو بھی یہی حکم ثابت ہے۔

انبیاء کی عظمت نبوت کی وجہ سے ہے

• اتنا ضرور سمجھ لینا چاہئے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات نے جو کچھ عظمت بزرگی

پائی ہے، وہ نبوت کی راہ سے پائی ہے نہ کہ ولایت کی راہ سے، ولایت کی حیثیت نبوت کے لئے ایک خادم سے زیادہ نہیں، اگر ولایت کو نبوت پر ترجیح ہوتی تو ملاء اعلیٰ کے ملائکہ جن کی ولایت تمام ولایات سے زیادہ کامل ہے، انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیمات سے افضل ہوتے، اس جماعت کے ایک گروہ نے چونکہ ولایت کو نبوت سے افضل مانا اس لئے ملاء اعلیٰ کی ولایت کو انبیاء کی ولایت سے اکمل سمجھا اور لامحالہ ملائکہ ملاء اعلیٰ کو انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیمات سے افضل گردانا، اور جمہور اہل سنت سے علیحدہ ہو گئے، یہ سب حقیقت نبوت سے بے خبری و لاعلمی کا نتیجہ ہے، چونکہ عہد نبوت کے بعد کی وجہ سے لوگوں کی نگاہ میں کمالات نبوت کمالات ولایت کے مقابلہ میں خیر نظر آتے ہیں اس لئے اس مضمون کو میں نے اس باب میں تفصیل و وضاحت سے لکھا، اور حقیقت حال کا ایک شمر بیان کیا، رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ

ایمان بالغیب انبیاء ان کے اصحاب و علماء عام مومنین کا حصہ ہے

”حمد و صلوٰۃ کے بعد یہ دت پناہ انخوی واعری میر محبوب الشکر کو معلوم ہو کہ وجود واجب تعالیٰ اور اس کی تمام صفات پر ایمان بالغیب انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیمات اور ان کے اصحاب کا حصہ ہے، اور ان اویاء کا جو تمام و کمال (خلق کو خالق جل و علا کی طرف دعوت دینے کے لئے) بازگشت فرماتے ہیں، اور ان کی نسبت بھی (پیغمبروں کے) اصحاب کی نسبت ہوتی ہے، اگرچہ وہ کمتر بلکہ اقل قلیل ہیں، اور یہ ایمان بالغیب علماء اور عام مومنین کا بھی حصہ ہے، اور ایمان شہودی عام صوفیاء کا حصہ ہے، ارباب عزالت (خلق خدا سے کیوں)

لے مکتوب ۲۴۴ بنام خانخانان۔

ہوں، یا ارباب عشرت (اصحاب تسلیم) ہوں، اس لئے کہ ارباب عشرت اگرچہ محبوب (بازگشت کرنے والے) ہیں لیکن تمام و کمال ان کا بازگشت نہیں ہوتا، ان کا باطن اسی طرت اوپر کی طرف نگران رہتا ہے، وہ بظاہر خلق کے ساتھ ہوتے ہیں، اور باطن حق جل شانہ کے ساتھ، اس لئے ہر وقت ایمان شہودی ان کے حصہ میں ہوتا ہے، اور انبیاء علیہم الصلوٰات والتسلیمات چونکہ تمام و کمال بازگشت فرما چکے ہوتے ہیں، اور بظاہر و باطن سے خلق کو حق جل و علا کی طرف دعوت دینے میں متوجہ ہوتے ہیں، اس لئے ایمان غیب ان ہی کا حصہ ہوتا ہے۔

انبیاء کی بازگشت کامل نہایت النہایت تک پہنچ جانے کی علامت ہے

اس فقیر نے اپنے بعض خطوط میں ثابت کیا ہے کہ بازگشت کے باوجود بلندی کی طرف آنکھوں کا گارہ بن نقص کی علامت ہے، اور انجام کار تک نہ پہنچنے کا ثبوت ہے، اور تمام و کمال بازگشت نہایت النہایت (انتہا کی انتہا) تک پہنچ جانے کی علامت ہے، صوفیاء نے دونوں توجہات (توجہ بخلق و توجہ بحق) کی جامعیت کو کمال سمجھا ہے اور تشبیہ و تنزیہ کے جامع کو کاملین میں شمار کیا ہے۔ ع

آں ایشانند من خنینم یا رب

شرعیت کی حمایت نصرت اصلاح عقائد اور رد شرک و رسوم جاہلیت

تعلق مع اللہ کی تقویت و ستواری غفلت و مادیت سے حفاظت اور امراض نفسانی کے علاج کا وہ طریقہ جس کا نام مرور زمانہ اور بعض اسباب و محرکات کی بنا پر بعد میں تصوف

لے مکتوب ۲۴۴ بنام میر سید محمد الشہید لکھنوی۔ ۲۴۵

پڑ گیا، حقیقت میں قرآنی اصطلاح کے مطابق ”تزکیہ“ اور حدیث نبویؐ کی تعبیر کے مطابق ”احسان“ ہی کا وہ دینی شعبہ تھا جس کو قرآن مجید میں بعثتِ محمدیؐ کے مقاصد، چہا رنگہ میں شمار کیا گیا ہے۔

هُوَ الَّذِي عَلَّمَكَ الْقُرْآنَ ۚ لَوْلَا
مِنْهُمْ سُلُوكُهُمْ نَبِيًّا ۚ يُزَكِّيهِمْ
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا
مِنْ أَفْئِدَةٍ مُّسَوِّغِينَ ۝

(الحجہ - ۲)

امت کی یہ خدمت اور دین کو اس کے قالب و قلب جسم و روح اور ضابطہ و رابطہ کے ساتھ قائم رکھنے کا کام خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفائے راشدین اور نائبین برحق کے ذمہ تھا، اور وہ شریعت محمدی کے ساتھ اس "طب نبوی" کی بھی حفاظت و تجدید کرتے رہے اور فقہ ظاہر کے ساتھ فقہ باطن کی بھی اشاعت و تبلیغ میں سرگرم رہے، ان کا یہ کام تفصیل کے بجائے اجمال اور فروع سے زیادہ اصول پر مبنی تھا، لیکن قلم و خدشت اور فتویٰ اسلامی کی توسیع، وسیع پیمانہ پر اشاعت اسلام دولت اور وسائل عیش و عشرت کی فراوانی، زمانہ نبوت سے بعد اور بمصداق "مَمْلَأَ عَلَيْهِمُ الْاَمْرَ حَقًّا مِمَّا يَنْبَغُ" جب شیطان کے مکائد مادیت کے فتنے اور امراض نفسانی و روحانی نئی نئی شکلوں میں اور نئے نئے فلسفوں کے ساتھ ظہور پذیر ہوئے تو ترکیب و احسان کا فن بھی "تصویر" کی سادہ اصطلاح کے ساتھ اسی طرح ایک مدون فن بن گیا جس طرح جمعی قوموں کے اختلاف نے توانہ زبان (صرف و نحو) اور فن معانی و بیان کو (جن کے اصول و مبادی عربی اللسان قوموں کی فطرت میں داخل تھے) نحو و بلاغت کے وسیع و دقیق فن کی شکل میں منتقل کر دیا اور اس کے ماہر بنی خصوصی پیدا ہونے شروع ہو گئے جنہوں نے مستقل مدارس و جامعات قائم کئے اور ان کے مستقل نصاب

وضع کئے، اور ان کی طرف ان علوم کے طالبین اور ان مقامات کے شاہدین کا رجوع ہوا۔

ابتدائی صدیوں میں اس طائفہ علماء کی تزکیہ یا تصوف کا مدار کتاب و سنت
اسوۂ رسال کی پیروی اور شہل و اخلاق نبوی کے تتبع پر تھی لیکن زمانہ کے اثرات بھی اور
نوسلم قوموں کے اعتقاد بھی زہد و نساک کی صحبت و عقیدت کے نتیجہ میں تصوف میں بدعت
زہد و عبادت میں غلو و تجدد و رہبانیت کے جراثیم، اشخاص و خفہ لوگوں کی حد سے بڑھی
ہوئی عظیم و شندیس کی رسم اور بہت سے خود ساختہ اعمال و رسوم داخل ہونے شروع ہو گئے
یہاں تک کہ پیغمبر ساداتی اور مرزا سر اجنبی و بیرونی اعتقاد بھی بعض روحانی صفوں اور
سلسلوں میں لیے پاؤں چلا آئے۔ خاص و انہک و روپوری دقیقہ رسی کے ساتھ ایک صفت تک
عبادت میں مشغول رہتے اور فرائض و سنن کی پابندی کرنے اور عافان کامل حاصل ہونے
کے بعد ایک منزل ایسی آتی ہے جب سالک ان فرائض شریعی اور عبادات راتبہ کا مکلف
نہیں رہتا اور وہ ان کی پابندی سے مستثنیٰ ہو جاتا ہے۔ اسی کا نام "سقوط تکلیف" ہے
اور اس اعتقاد کے لوگ قرآن مجید کی مشہور آیت "لَا تَجِبُ عَلَيْهِ" سے استدلال کرتے ہیں
اور آپ پنہ رب کی عبادت کرتے رہتے ہیں تک کہ آپ یقین آجائے اسے
اتحاد کرتے ہیں یہ ایک عظیم فتنہ تھا جو پورے نئے مشریت کو محض و رسک کو
بے قید اور عبادت کی پابندیوں سے آزاد کر دیتا تھا۔

ایسا اندازہ ہوتا ہے کہ چوتھی صدی کی ابتدا سے جب عباسی خلافت اپنے اوج پر تھی
یہ عظیم اسلامی شہر اپنے تمدن و ترقی کے نقطہ عروج پر تھے بدلت و تحریکات کا یہ سنہ

واضح طریقہ پر شروع ہو گیا تھا، تصوف کی سب سے قدیم کتاب جو اس وقت تک زیرِ طبع سے آراستہ ہوئی ہے، شیخ ابو النصر سراج (م ۷۷۳ھ) کی کتاب الطبع ہے، اس کا ایک حصہ کتاب الاسوۃ والاقتداء برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے موسوم ہے، اس کے بعد حضرت سید علی ہجویری (م ۷۷۵ھ) کی کتاب کشف المحجوب میں غالباً اسی بنا پر اقامت حقیقت بے حفظ شریعت محال..... و حقیقت بے شریعت نفاق کے آگاہی دینے والے الفاظ آئے ہیں، امام ابو القاسم قشیری متوفی ۷۶۹ھ کا رسالہ قشیریہ تصوف کا سب سے قدیم ہدایت نامہ اور دستور العمل تھا، ان کے زمانہ ہی میں تصوف میں اتنا تنزل ہو گیا تھا کہ وہ رسالہ قشیریہ میں لکھتے ہیں:-

| | |
|---------------------------------|--|
| وارتحل عن القلوب معرفة الشريعة | دلوں سے شریعت کی حرمت رخصت ہو گئی |
| معدن وافله المبالاة بالدين وقتي | انہوں نے دین سے لاپرواہی کو ایک بڑا قابل |
| ذريعة..... واستحقوا باءاء | اعتماد و ذریعہ سمجھ لیا، عبادات کے ادا کرنے کو |
| لمسات واستهانوا بالصوم والصوة | کوئی اہمیت نہیں دی اور صوم و صلوٰۃ کو |

معمولی چیز سمجھا۔

ان کی کتاب کے باب اول کا عنوان ہی تعظیم شریعت سے متعلق ہے، اور اس میں انہوں نے قدیم صوفیاء اور مشائخ کی تعظیم شریعت اور اتباع سنت کے حالات لکھے ہیں، آخری باب ۵۴۱ میں جو باب وصیۃ المریدین کے عنوان سے ہے، تحریر فرماتے ہیں کہ:-

| | |
|------------------------------------|--|
| بناء هذا الامر ملاحظة على حفظ آداب | اس معاملہ کی بنیاد اور دار و مدار آداب شریعت |
| الشرعية - | کی حفاظت پر ہے۔ |

۱۔ کتاب الطبع ۹۲-۱۰۲ مطبوعہ لندن ۱۹۱۳ء ۲۔ پورا نام ابو الحسن علی بن عثمان بن ابی علی نجاشی ہے

عام طور پر داتا گنج بخش کے نام سے مشہور ہیں لاہور میں مزار ہے۔ ۳۔ رسالہ قشیریہ ص ۱ مطبوعہ مصر۔

پوری کتاب متعلق شریعہ و علوم صحیحہ کے مطابق ہے اور محققین صوفیاء نے اس کو ایک مستند درسی کتاب کی سی اہمیت دی ہے۔

مشائخ طریقت وائمہ حقیقت میں شریعت کے سب سے بڑے حامی و ناصر سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانیؒ ہوئے ہیں، ان کی تعلیمات میں سب سے زیادہ زور پابندی سنت و اتباع شریعت پر تھا، اور ان کی پوری زندگی اسی کا جلوہ اور نمود تھی، غینۃ الطالبین لکھ کر انہوں نے طریقت کا پلو شریعت کے دامن سے باندھ دیا ہے، ان کے مواعظ فتوح الغیب کا مقالہ دوم اتباع سنت و ترک بدعت ہی سے مخصوص ہے، اس کا آغاز اس طرح ہوتا ہے:-

اتبعوا ولا تبغوا ۱ پیروی سنت کرتے رہو اور راہِ بخت نہ اختیار کرو!

طریقت کو شریعت کا خادم و تابع بنانے کے کام میں ان کو مجدد کا درجہ حاصل ہے، وہ پہلے فرائض پھر سنن پھر نوافل سے مشغول ہونے کی ہدایت فرماتے ہیں اور اول کو چھوڑ کر دوسرے سے مشغول ہونے کو حتمی و وعظمت بتاتے ہیں۔

تصوف کی مقبول ترین و مستند ترین کتاب شیخ شہاب الدین سہروردی (م ۷۳۴ھ) کی عوارف المعارف ہے جس کو محققین صوفیاء نے ہر دور میں حرز جان بنا کر رکھا، اور بہت سی خانقاہوں میں اس کا درس ہوتا تھا، اس کتاب کی جلد ثانی ارکان شریعت کے آداب و اسرار کے بیان میں ہے، شیخ نے کتاب میں نتیجہ یہ نکالا ہے کہ تصوف نام ہے تو بالفعلاً ہر حیثیت سے اتباع رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا، اور اسی پر مداومت رکھنے سے اہل تصوف کے نفوس مقدس ہو جاتے ہیں، حجابات اٹھ جاتے ہیں اور شری میں اتباع رسول ہونے لگتا ہے، نویں صدی ہجری میں شیخ محی الدین ابن عربی اور ان کے تلامذہ کے برقی اثر سے جو

۱۔ تفصیل اور مزید ثبوتوں کے لئے ملاحظہ ہو تصوف اسلام از مولانا عبد الماجد دریابادی مرحوم۔

عالم اسلام میں ایک تیز ہر کی طرح پھیل رہا تھا تصوف ایک فلسفہ بن گیا جس میں یونانی فلسفہ انبیاء کی بہت سی اصطلاحیں اور مسائل شامل ہو گئے، وحدۃ الوجود اہل تصوف کا شعار اور سرایہ افتخار بن گیا، ورنہ نقاہوں سے کریدرسوں تک اسی کا دم بھرا جانے لگا، کتاب و سنت سے عدم اشتغال اور فن حدیث سے ناواقفیت، اور اس کی صحیح اور اس کی مستند کتابوں سے حروری کی بنا پر خائفانہ ایسے مفاد و اعمال کی آجگاہ بن گئیں جن کی سند دین کے اصلی ہتھیار سے مناسبت اور جن سے قرون اولیٰ کے مسلمان کیسے آشنا تھے۔

ادھر ہندوستان میں جو ہزاروں برس سے جوگ اور سنیاس کا مرکز تھا، مسلمان صوفیوں کا واسطہ ان مرتاض جوگیوں سے پڑا جنہوں نے اپنے خیال اور نفس کی قوت جس دم اور آنسوؤں کے ذریعہ بہت بڑھتی تھی بعض مسلمان صوفیوں نے اس سے یہ علم حاصل کیا، دوسری طرف (ہجرات کو مستثنیٰ کر کے) یہاں علمائے عرب کی تشریف آوری اور حرمین شریفین کی آمد و رفت کی وجہ سے حدیث کی اشاعت ہو چکی تھی اور علمائے متقی برہان پوری اور ان کے نامور شاگرد علامہ محمد طاہر مہنی پیدا ہوئے تھے، یہ ملک محبت سنہ اور ان مصنفین کی کتابوں سے نا آشنا تھا جنہوں نے نقد حدیث اور رد بدعت کا کام کیا، اور سنت صحیحہ اور احادیث ثابتہ کی روشنی میں زندگی کا نظام العمل پیش کیا، ہندوستان کے ان مقامی روحانی فلسفوں اور تجربوں کا اثر اپنے زمانہ کے مشہور و مقبول شطاری شیخ محمد غوث گوابری کی مقبول کتاب "جواہر خمسہ" میں دیکھا جاسکتا ہے جس کی بنیاد پر زیادہ تر بزرگوں کے اقوال اور اپنے تجربات پر ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ صحیح احادیث سے ثابت ہونے یا معتبر کتب شامل و سیر سے اخذ کرنے کو ضروری نہیں سمجھا گیا، اس میں نماز احزاب، صلوٰۃ العاشقین، نماز تنویر القبراؤ مختلف مینوں کی مخصوص نمازیں اور دعائیں ہیں جن کا حدیث و سنت سے کوئی ثبوت نہیں ہے جو ہندوؤں میں

اس کا کہ یہ خاص شیخ کے بت کئے ہوئے ہیں جن میں فرشتوں کے عبرانی و سریانی نام ہیں، ورنہ اسے ان کو خطاب کیا گیا ہے جس سے استعانت بخیر الہی کا شہرہ ہوتا ہے، ایک ماہ شیخ بھی آتی ہے جس میں عبرانی و سریانی اسماء حروف خدا کے ساتھ ہیں، ساری کتاب کی بنیاد دعوت اسماء پر ہے، ان اسماء کے موکل مانے گئے ہیں جو اس کی اصل، ہیبت سے واقف ہیں، حروف تہجی اور ان کے ٹوکٹوں کا بھی ذکر کیا گیا ہے اور "عقائد صمدیہ" کا شب کی دعا بھی ہے۔

سنت و بدعت، شریعت و فلسفہ اور تصوف اسماء، اور جوگ کے اس اختلاف کے زمانہ میں نہتے مجدد الف ثانی کا تجدیدی کام شروع ہوا، اس صورت حال کی تصویر کھینچتے ہوئے وہ خود اپنے مخدوم زادہ خواجہ محمد عبداللہ کو ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

دریں وقت عالم بوسطہ کثرتِ نہور
اس وقت عالم میں بدعات کا اس
بدعت در رنگِ دریا کے ظلمات
کثرت سے نہور ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ
بنفرتی و رابد و نور سنت با عزت و
ظلمات کا دریا منڈر رہا ہے اور سنت
ندرت در آں دریا کے ظلمات کی درنگ
کا نور اس واقعہ میں اس کے
کرکھائے شب فروز محسوس می گردد
مقابلہ میں اس طرح ٹھٹھا رہا ہے کہ معلوم
ہوتا ہے کہ رات کے اندھیرے میں
کہیں کہیں جگنو پنی چمک رہے ہیں۔

حضرت مجدد نے اس نازک دور میں کہ ہندوستان میں مسلمان سلطنت کے ہاتھوں اسلام کی بیچ کنی اور خاتمہ ہوں میں سنت کی ناقدری کی جا رہی تھی اور صاف صاف کہا جا رہا تھا کہ "طریقت و شریعت دو الگ الگ کوچے ہیں جن کی راہ و رسم ایک دوسرے سے جدا اور

۲۳۰ مکتوب ۲۳۰ بنام مخدوم زادہ خواجہ محمد عبداللہ

جن کا قانون ایک دوسرے سے الگ ہے اور جہاں کسی صاحب علم طالب حق کو جو کبھی کسی امر کا شرعی ثبوت پوچھنے کی جرأت کر دیتا تھا یہ کہہ کر خاموش کر دیا جاتا تھا۔

بجے سجادہ رنگیں کن گرت پیر معناں گوید

کہ سالک بے خبر نہ بود ز راہ و رسم منزلہا

پوری بلند آہنگی سے آواز لگائی کہ طریقت تابع و خادم شریعت ہے، کمالات شریعت احوال و مشاہدات پر مقدم ہیں، ایک حکم شرعی پر عمل ہزار سالہ ریاضت سے زیادہ نافع ہے، اتبارع سنت میں خواب نیمروز (قیلولہ) اجیائے لیل (شب بیداری) سے افضل ہے، حلت و حرمت میں صوفیاء کا عمل سند نہیں، کتاب و سنت اور کتب فقہ کی دلیل چاہئے، اہل ضلالت کی ریائی موجب قرب نہیں باعث بُعد ہیں، صورت و اشکال غیبی داخل ہو و لعب ہیں، تکلیف شرعی کبھی ساقط نہیں ہوتی۔

اب اس کے بعد مکتوبات کے وہ اقتباسات پڑھئے جو انھیں حقائق پر مشتمل ہیں:-

• شریعت تمام دنیوی و اخروی سعادتوں کی ضامن ہے، کوئی مطلوب ایسا نہیں کہ اس کی

تکلیف کے لئے شریعت کے علاوہ کسی اور چیز کی احتیاج واقع ہو، طریقت و حقیقت جو صوفیاء کا

ماہ الا تمیاز ہے، دونوں شریعت کے خادم اور اخلاص کے حصول میں معاون ہیں، اس طرح

طریقت و حقیقت کے حصول کا مقصد محض شریعت کو اس کی اصل روح کے ساتھ عمل میں

لانے کا ذریعہ ہے، نہ کہ کوئی اور بات جو شریعت کے دائرہ سے خارج ہو، وہ حالات و بعد

کی کیفیات اور علوم و معارف جو صوفیاء کو سلوک کے درمیان حاصل ہوتے ہیں، تقاعد

میں داخل نہیں، وہ کچھ اشکال و خیالات ہیں جن کے ذریعہ اطفال طریقت کے دل پہلائے

اور ان کی ہمت بڑھائی جاتی ہے، ان سے گزر کر مقام رضا پر پہنچنا چاہئے جو مقامات

سلوک و جذبہ کی انتہا ہے:-

اسی مکتوب میں لکھتے ہیں:-

کو تاہ اندیش احوال و مواجہہ کو تقاعد و شہادت و قبیات کو مطالب میں شمار کرتے ہیں

اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ وہم و خیال کے زندان میں گرفتار ہیں اور کمالات شریعت سے محروم۔

تکو علی مشکوٰۃ ما راد غلظہ الفہم مشکوٰۃ کو وہ بات بڑی راں لڑتے ہیں کہ ان آپ کے

اللہ تعالیٰ ان سے نجات دے گا، یہودی

انہی میں سے ایک (ضالک لہو) جو کہ اس کو اپنے ملک مالدیو بتا رہے

ایک دوسرے مکتوب میں نوافل پر فرائض کی تقدیم و ترجیح بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”جن اسماء سے تقرب خداوندی حاصل کیا جائے وہ یہ تو فرائض ہیں یا نوافل، نوافل

کی فرائض کے مقابلہ میں کوئی حیثیت نہیں اپنے وقت پر کسی فرض کی ادائیگی ایک ہزار سال

کے نوافل سے بہتر ہے اگرچہ وہ نیت خالص سے ادا کئے جائیں۔“

ایک دوسرے مکتوب میں کہ نفس کی اصلاح اور اس کے امراض کے ازالہ میں بھی احکام

شریعت پر عمل ہزاروں ریاضتوں اور مجاہدوں سے کہیں زیادہ مفید ہے، فرماتے ہیں:-

”احکام شریعہ میں سے کسی حکم پر عمل ہوائے نفسانی کے ازالہ میں ایک ہزار سال کی ان

ریاضتوں اور مجاہدوں سے زیادہ شکر کرتا ہے جو اپنی عزت سے کئے جائیں، مگر یہ ریاضتیں

مجاہدات جو شریعت غراء کے تقاضے سے واقع نہ ہوں، نفی خواہشات و امراض کو اور

زیادہ قوت پہنچانے والے ہیں، برہمنوں و جوگیوں نے ریاضت و مجاہدہ میں کوئی کسر نہیں

اٹھا رکھی، لیکن وہ ان کے لئے کچھ مفید نہ ہوئے، اور سوائے نفس کو اور موٹا کرنے اور اس کو

لے مکتوب میں بنام صاحب محمد، ہمدی، علیہ ایضاً ۲۹ مکتوب میں بنام شیخ نظام تھانی سہری۔

تذابہو پچانے کے کچھ اور کام نہ آئے :-

ایک دوسرے مکتوب میں کمالات شریعت کی اہمیت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

دنیا کے اکثر لوگ خواب و خیال میں است اور بام و خروٹ پر کھائے ہوئے ہیں ان کو

مات شریعت کی باخبر اور غایت و تحقیقت کی اصل تحقیقت کا کیا علم؟ شریعت کو وہ

پست (تھیکا) و تحقیقت کو مغرور گرد سمجھتے ہیں وہ نہیں جانتے کہ تحقیقت میں کیا ہے

صوفی کی سطحی باتوں پر غیب کی نئے ہوئے دوران کے احوال و مقامات پر فریفتہ ہیں :-

ایک مکتوب میں ایک سنت نبوی پر عمل کرنے کی تفصیلات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

انصیت تمام تر سنت نبوی کی بروی سے وابستہ اور تیار و ازاد از شریعت پر عمل کرنے سے

مربوط ہے نہ دو پہ کا سونا جو اتباع سنت کی نیت سے واقع ہو کر دوسرے شب بیداریوں سے

افضل اور زکوۃ کا ایک پیسہ ادا کرنا سونے کے ہار خرچ کر دینے سے بچا پنی طرف سے ہوا افضل ہے :-

ایک دوسرے مکتوب میں فرماتے ہیں کہ :-

صوفی نے مذکور فکر کو اجتہاد کہا مگر فرق سنن کی ادائیگی میں تاہلی برتنے میں اپنوں و

ریاضتوں کو اختیار کر کے جمہ و جماعت ترک کر دیتے ہیں وہ نہیں جانتے کہ جماعت کے ساتھ ایک

فرض نماز کی ادائیگی ان کے ہر روز چھوٹے سے بہتر ہے ہاں ذکر و فکر جو دابہ شری کے مرامات

کے ساتھ ہوں بہت بہتر اور ضروری ہے ناقص علم بھی و افل کی ترویج میں کوشاں رہتے ہیں

اور فرائن کو شراب و ابتر رکھتے ہیں :-

میر محمد نعمان کے نام ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

* سگروہ (صوفیاء) میں ایک جماعت ہے جو نماز کی حقیقت سے آگاہ اور اس کے کمالات

۱۔ مکتوب ۲۱ بنام شیخ محمد حشری۔ ۲۔ مکتوب ۲۲ بنام صوفی قربان ۳۔ مکتوب ۲۳ بنام مخدوم زادہ شیخ محمد صادق

مضمون سے واقف نہیں ہو سکی کہ اپنے مصلحان دوسری چیزوں سے ڈھونڈتی اور اپنے

مقام کا معمول دوسرے دوسرے موبد سمجھتی ہے جبکہ ان میں سے ایک گروہ اور دوسرا کار سمجھتے ہوئے

اور اس کو غیر وغیرہ پر مبنی سمجھتے ہوئے روزے کو ناز سے افضل سمجھتے ہیں کہ اس میں صفت صحت کا

نہو رہا اور یکیم بغیر اپنے منظر کی تسکین سامع و نغمہ۔ امید و توجہ سے توجہ رقی ہے اور

نقص و رقی بھی کو بھی مکتوب یہ ہے کہ غصے میں سنا کر حاصل آمدنی اور آمد آمد

نے حرام چیز میں شہ نہیں رکھی اگر ان پر کمالات کا ہونا سے حاصل ہوتے ہیں کیا شہ بھی نکش

ہو جاتا تو وہ سامع و نغمہ کا دم نہ بھرتے اور وجد و توجہ کو یاد نہ کرتے :-

چوں نہ دیدند حقیقت رہ افسانہ زدند

ایک جگہ اس معنائی غص کا ذکر کرتے ہوئے جو غیر مسلموں و فاسق و فجور میں مشغول رہنے

والے متراضوں کو حاصل ہوتی ہے تحریر فرماتے ہیں :-

تحقیقی تعقیب و تزکیہ اعمال نہ کہ کرنے پر موقوف ہے جو انک کی مصیبت میں شامل ہوں

اور یہ بات بخت پر موقوف ہے جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے پس غیر بخت کے تحقیقی تعقیب و تزکیہ میر

نہیں سکتا وہ معنائی جو کفار و اہل فسق کو حاصل ہوتی ہے وہ غص کی معنائی ہے قلب کی معنائی

نہیں صفائی نفس سوائے صدائے کسی اور چیز کو نہیں بڑھتی اور سوائے شرارت کوئی اور راستہ

نہیں دکھائی باقی بعض انور بھی کاشف جو کفار و اہل فسق کو معنائی نفس کے وقت کبھی حاصل ہو جاتا

ہے وہ استدراج ہے جس کا حاصل بربادی اور خسارہ کے عرصہ اس جماعت کے حق میں کچھ نہیں :-

سالک و عارف سے تکلیف شرعی کے سقوط اور فرائض و احکام شریعت کی پابندی

اس کو چھٹی مل جانے کے خطرناک عقیدہ کی جو پوری شریعت کو ختم کر دینے کے لئے ایک آتش گیر مادہ

۱۔ مکتوب ۲۱ بنام میر محمد نعمان ۲۔ مکتوب ۲۲ بنام خواجہ عبداللہ و خواجہ عبید اللہ

یا سترنگ کا کام انجام دے سکتا تھا، کی تردید کرتے ہوئے، ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”مقصود فقہین خام اور محدثین بے سرائجام اس فکر میں ہیں کہ اپنی گردنوں کو شریعت کی عوقب شامی سے آزاد اور احکام شرعیہ کو عوام کے ساتھ مخصوص بنادیں ان کا خیال ہے کہ خواص صرف معرفت کے مکلف ہوتے ہیں جبکہ مراد و سلاہین محض عدل و انصاف کے مکلف ہیں، وہ کہتے ہیں کہ شریعت پر عمل کرنے کا مقصد حصوں معرفت ہے تب معرفت میرا گئی تکلیفات شرعیہ ساقط ہو گئیں اور اپنے استدلال میں یہ آیت پڑھتے ہیں:-

”وَأَعِزُّنَا لِدِينِ رَبِّنَا عَلَى الْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ“ اور آپ اپنے رب کی عبادت کرتے رہیں کہ آپ کو یقین آئے

ایک مکتوب میں ارشاد فرماتے ہوئے کہ حاکمیت و حرمت میں صوفیاء کا عمل سب سے تحریر فرماتے ہیں:

”صوفیاء کا عمل حاکمیت و حرمت میں سب سے نہیں کیا اتنا کافی نہیں کہ ہم ان کو معذور کھیل و طاعت نہ کریں اور ان کا معاملہ الشریعہ کے سپرد کر دیں اس معاذ میں تو امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول معتبر ہے نہ کہ ابو بکر شبلی، ابو الحسن نوری کا عمل اس زمانہ کے صوفیاء، خام نے اپنے پیروں کے عمل کو بہانہ بنا کر سر و دور قص کو اپنے دین و ملت کے طور پر اختیار کیا ہے اور اس کو طاعت و عبادت بنا دیا ہے اِنْ تَخَذُوا دِينَهُمْ فَعَبَادَةُ الْعِبَادِ (خود اپنے دین کو کھیل بنا دینا دکھا ہے)“

مجدد صاحب کی یہ حمایت شریعت حمیت کے درجہ تک پہنچ گئی تھی اور جب وہ کتاب سنت اور جمہور اہل سنت کے عقیدہ کے خلاف کوئی صوفیانہ تحقیق یا حال سنتے اور اس کی سند تصوف کی کسی کتاب یا بزرگوں کے احوال و اقوال سے لائی جاتی تو ان کی رگ فاروقی حرکت میں آجاتی اور ان کے قلم سے حمایت شریعت اور غیرت سنت کا طوفان امنڈ پڑتا،

لے مکتوب ۲۵۶ بنام میان شیخ بدیع الدین لے مکتوب ۲۵۷ بنام خواجہ عبداللہ عبداللہ الشریعہ

کسی خادم نے کسی بزرگ (شیخ عبدالکبیر مہنی) کا کوئی ایسا ہی شان و شوکت انگیز قول نقل کیا تھا، مجدد صاحب اس کی تاب نہ لاسکے اور ان کے قلم سے بے اختیار یہ فقرے نکل گئے:-

”مخدوم! فقیر کو ایسی باتوں کے سننے کی تاب نہیں ہے اختیار میری رگ فاروقی حرکت میں نہ جاتی ہے اور وہاں وہ جہاد کا موقع نہیں دیتی، ایسی باتوں کے قائل شیخ کبیر مہنی مولیٰ یا شیخ کبیر شامی، میں کلام محمد بن علی علیہ السلام در کتبہ کلاہ مہنی الدین بن علی، صدر بن قنوی اور شیخ عبدالرزاق کاشی، ہم کو نص سے کام ہے نہ کہ نص سے۔“
فتوحات مدنیہ نے فتوحات کیسے مستغنی بنا دیا ہے!

حضرت مجدد کے نزدیک شریعت غناء کے مطابق جو عمل کیا جائے وہ داخل ذکر ہے ایک مکتوب میں فرماتے ہیں کہ:-

”تمام، وقت کو ذکر اہل جہاد میں متغنی رکھنا چاہئے، جو عمل بھی شریعت غناء کے موافق ہوگا، وہ داخل ذکر ہے اگرچہ بیع و سہا و موافق تمام حرکات و سکنات میں احکام شرعیہ کی مراعات ہونی چاہئے تاکہ وہ سب ذکر ہو جائے اس سے کہ ذکر نام ہی ہے غفلت دور کرنے کا اور جب تمام افہام میں اور مولیٰ ہی شرعیہ کی مراعات کی جائے گی تو کرنے والے کو ان کا حکم دینے والے خدا سے واسعہ سے جو حقیقی آمروں ہی ہے غفلت سے نجات حاصل ہو جائے گی اور اس کو دوام ذکر کی دولت میرا آئے گی!“

لے شیخ محمد بن عبدالحق دشتی میں ہوا اور وہیں مدفون ہوئے۔

لے نص سے مراد نص شرعی ہے نص سے مراد شیخ اکبر کی کتاب مجموعہ اکملہ کا کوئی حصہ (نص)۔

لے مکتوب ۲۵۶ بنام ملاحسن کشمیری۔

لے مکتوب ۲۵۷ بنام خواجہ محمد شرف الدین حسین۔

اس حمایت و حمیت شرعی کی بنا پر مجدد صاحب نے سجدہ تعظیم پر سخت تکبر کی، جو بعض مشائخ کے یہاں رائج ہونے لگا تھا، اور اپنے بعض اہل تعلق کو جن کے متعلق اس بارے میں تساہلی کی اطلاع ملی تھی سخت تنبیہ فرمائی، نیز مشرکانہ اعمال و رسوم کی تردید و مذمت میں (جن میں اس زمانہ میں تساہل شروع ہو گیا تھا) مراسم شرک کی تعظیم، غیر اللہ سے استمداد و طلبِ حوائج کے مشرکانہ عقیدہ، اہل کفر کے تہواروں کی تعظیم اور ان کے رسوم و عادات کی تقلید، بزرگوں کے لئے حیوانات کو نذر و ذبح کرنے، پیروں، بیسیوں کی نیت سے روزہ رکھنے کی تردید و مذمت کے سلسلہ میں حضرت مجدد کی کھلی تصریحات اور واضح تنبیہات اس طویل مفصل مکتوب میں ملاحظہ ہوں، جو ایک ارادت رکھنے والی نیک خاتون کے نام لکھا گیا ہے۔

یہ اصلاح عقائد و شرک و بدعت اور دین خالص کی دعوت کا وہ عظیم الشان تجدیدی کام تھا جو عرصہ دراز کے بعد حضرت مجدد نے ہندوستان کی سرزمین پر شروع کیا، جس کی مسلمان آبادی غیر مسلم اکثریت کے درمیان گھری ہوئی اور اسلام کے حدیث العہد ہونے کی بنا پر مشرکانہ جاہلیت کے خطرہ سے ہر وقت دوچار تھی) اور پھر اس کی تکمیل و توسیع انھیں کے سلسلہ کے نامور مشائخ حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی اور ان کے خاندان اور حضرت سید احمد شہید اور ان کی جماعت نے زبان و قلم، رسائل و تصنیفات ترجمہ قرآن و حدیث اور اپنے وسیع تبلیغی دوروں کے ذریعہ کی۔

لے ملاحظہ ہو مکتوب ۹۲ بنام سیادت پناہ میر محمد نعمان و مکتوب ۹۹ بنام شیخ نظام الدین تھانیسری۔

۱۰۰ مکتوب ۹۷ بصاحب از اہل ارادت۔

۱۰۱ جن میں ان کے نامور پوتے مولانا محمد اسماعیل شہید (۱۲۳۶ھ) خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

یہاں اس پر قدرے تفصیل و تعمین کے ساتھ روشنی ڈالی جاتی ہے۔

ہندوستان میں جہاں اسلام کی بنیاد و منشأ تاریخی اب ب کی بناء پر ہمیشہ سے کمزور رہے اور جو دنیا کے چند بڑے مشرکانہ مذاہب و اقوام کا مرکز و وطن ہے اسلام کا چشمہ صافی زیادہ مکر ہوئے لگا تھا، اور اندیشہ تھا کہ یہ چشمہ حیواں اس بحر ظلمات میں اس طرح گم ہو جائے کہ کسی خستہ طہنی کو بھی اس کا نشان نہ ملے، الف ثانی کے مجدد نے بیباک سفرِ تجدید شروع کیا تو انبیاء کے کار نبوت کی عین ترتیب کے مطابق پہل قدم بہیں سے اٹھایا، جہاں تکیر کے سامنے سجدہ کرنے سے انکار آپ کی تاریخ تجدید کا روشن عنوان ہے، اپنے مکاتیب میں نہایت واضح اور جامع، چھپے الفاظ میں توحید کی تشریح فرمائی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت، اس کے نہایت مستحق عبادت ہونے کے دلائل بیان کئے، جو آپ کے رسوم فی العمم کا نمونہ ہیں، شرک کے مراسم و منظرہ کی تردید فرمائی، رسوم جاہلیت، اعمال مشرکانہ، تقلید کفار سے اپنے متبعین و متقدمین کو سختی سے منع فرمایا کہ تجدید کا کام اس کے بغیر شروع ہی نہیں ہو سکتا، چہ جائیکہ مکمل ہو۔

تعظیم مراسم شرک

شرک کے مراسم، اور کفر کے میلہ اور تہوار کی تعظیم کا شرک میں بڑا پایہ ہے، دو دینوں کو بیک وقت سچا ماننے والا اہل شرک میں سے ہے اور اس مذموم و کفر دونوں کے احکام پر عمل کرنے والا مشرک ہے، کفر سے علیحدگی اور بیزاری اسلام کے لئے شرط ہے اور شرک کے شائبہ سے نفرت توحید ہے۔

غیر اللہ سے استمداد و طلب حوائج

امراض اور بیماریوں کے دور کرنے میں بتوں اور طاعنوت سے مدد طلب کرنا جس کا جاہل مسلمانوں میں عام رواج ہو گیا ہے، عین شرک اور گمراہی ہے، تراشے ہوئے ناتراشیدہ پتھروں سے اپنی ضرورتیں مانگنا، حق تعالیٰ کا صاف صاف انکار اور عین کفر ہے، اللہ تعالیٰ بعض گمراہیوں کا حال بیان کرتے ہوئے فرماتا ہے:-

يُؤْتِيهِمْ مِنْ أَشْجَمٍ لَمَّا إِذِ الطَّاعُنَاتُ
وَهَذَا أَمْرٌ أَنْ تَبْصُرُوا بِهِ وَيَوْمَ
الشَّيْطَانِ أَنْ يُخَيِّلَهُمْ صَلَاةَ الْيَوْمِ

وہ چاہتے ہیں کہ وہ اپنا مقدمہ کش کے
پاس لے جائیں حالانکہ ان کو حکم ہوا ہے کہ
اس کو نہ مانیں، اور شیطان ان کو جھٹکا کر

(النساء - ۶۰) بہت دور لے جانا چاہتا ہے۔

اکثر عورتیں اپنی انتہائی جہالت کی وجہ سے غیر اللہ سے جس مذکے طلب کرنے کی ممانعت ہے، اس میں مبتلا ہیں، اور ان فرضی ناموں سے بلا دفع کرنے کی درخواست کرتی ہیں، اور شرک اور مراسم شرک کے ادا کرنے میں گرفتار ہیں۔

سیتلہ

خصوصیت کے ساتھ اس شرکانہ عقیدہ، اور شرکانہ اعمال و رسوم کا مشاہدہ اور احساس اس وقت ہوتا ہے، جب چھپک کامرض (جو ہندوستان کی عورتوں میں سیتلہ کے نام سے مشہور ہے) پیش آجائے، اس وقت اچھی بُری عورتیں سب اس عام جہالت اور کفر میں مبتلا نظر آتی ہیں، مشکل سے کوئی عورت ہوگی جو اس شرک کی باریکیوں سے

محفوظ ہو، اور اس کے رسوم میں سے کسی رسم کی طرف اس موقع پر وہ پیش قدمی نہ کرے، سوائے اس کے جس کو اللہ محفوظ رکھے۔

کافروں کے تہواروں کی تعظیم اور ان کی رسوم و عادات کی تقلید

اسی طرح ہندوؤں کے تہواروں کی تعظیم، اور یہودیوں کے مروجہ رسوم کے دنوں کا منانا بھی شرک کا مستلزم اور کفر کا مستوجب ہے، چنانچہ ہندوؤں کی دیوالی کے دنوں میں جاہل مسلمان خصوصاً ان کی عورتیں کفار کی رسمیں پوری کرتی ہیں، اور اپنی عید مناتی ہیں، اور کفار کے تحفے کی طرح اپنی طرف سے بھی اپنی بیٹیوں اور بہنوں کو باسکل مشین کے ہم رنگ تحفے تحائف بھیجتی ہیں، اور اپنے برتنوں کو (بالکل کفار کے رنگ میں) رنگین کرتی ہیں، اور سرخ فیرونی سے بھر کر بھیجتی ہیں، اور اس تہوار اور زمانہ کا بڑا اہتمام کرتی ہیں، یہ سب شرک ہے، اور دین اسلام کے ساتھ کفر و انکار ہے۔

بزرگوں کے لئے حیوانات کو نذر اور ذبح کرنا

اسی طرح حیوانات کی پیروں اور بزرگوں کے لئے منت مانتے ہیں، اور ان کی قبروں پر لے جا کر ان جانوروں کو ذبح کرتے ہیں، فقہی روایات میں اس عمل کو بھی شرک میں شمار کیا ہے، اور اس بارہ میں بڑی صفائی اور سختی سے کام لیا ہے، اور ایسے جانوروں کو ذبح کرنے کو بھی انھیں ذبیحوں کے ذیل میں شمار کیا ہے، جو حیات کے نام پر اور ان کے طبع اور خوف کی بنا پر مشرکین ذبح کیا کرتے تھے، جو شرعاً ممنوع ہے، اور شرک میں

داخل ہے، اس عمل سے بھی اجتناب ضروری ہے، کیونکہ اس میں شرک کی بو پائی جاتی ہے، نذر کے طریقے اور صورتیں بہت ہیں، کیا ضروری ہے کہ جانور کے ذبح کی ہی منت مانی جائے، اور اس عمل کے ساتھ جثات کے ذبیحوں میں شامل کر کے جنات کے پرتاروں کے ساتھ شہت پیداکریں۔

پیروں اور بیسیوں کی نیت سے روزہ رکھنا

اسی قبیل سے خورتوں کا روزہ بھی ہے جو وہ پیروں اور بیسیوں کی نیت سے رکھتی ہیں، اکثر اس کے نام اپنی طرف سے تراش کر ان کے ناموں پر اس کی نیت کرتی ہیں، اور افطار کے وقت ہر روزہ کے لئے خاص طریقہ اختیار کرتی ہیں، اور روزہ کے لئے دنوں کا تعین بھی کرتی ہیں، اپنے مطاب و مقاصد کو ان روزوں کے ساتھ وابستہ کرتی ہیں، اور ان روزوں کے وسیلہ سے پیروں اور بیسیوں سے اپنی ضرورتیں طلب کرتی ہیں، اور یہ سمجھتی ہیں کہ انھیں کی طرف سے، ان کی حاجت روائی ہوتی ہے، یہ عبادت میں شرک ہے، اور غیر اللہ کی عبادت کے وسیلہ سے اپنی ضرورتوں کو غیر اللہ سے طلب کرنا ہے، اس عمل کی قباحت اچھی طرح معلوم کرنی چاہئے، حدیث قدسی میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "روزہ میرے لئے ہے، اور میں ہی اس کا بدلہ دوں گا، یعنی روزہ میرے لئے مخصوص ہے، اور کسی دوسرے کے روزہ کی عبادت میں کوئی شرکت نہیں، اگرچہ کسی عبادت میں بھی اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرکت جائز نہیں، لیکن روزہ کی تخصیص اس عبادت کی اہمیت کی وجہ سے ہے، اسی لئے تاکید کے ساتھ اس عبادت میں شرک کی نفی کرتی ہے۔

یہ محض ایک حیلہ ہے، جو بعض عورتیں (جب اس فعل کی قباحت بیان کی جاتی ہے) کہتی ہیں کہ ہم یہ روزے اللہ کے لئے رکھتے ہیں، اور ان کا ثواب پیروں کو بخشے ہیں، اگر وہ اس بات میں سچی ہوتیں تو روزوں کے لئے دنوں کا تعین کیوں ضروری ہوتا، اور کھانے کی تخصیص اور افطار میں مختلف طریقوں اور آداب کی تعیین کی حاجت کیا ہے، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ افطار کے وقت شرمات کا ارتکاب کرتی ہیں، اور کسی حرام چیز سے افطار کرتی ہیں، اور بے ضرورت سوال کرتی ہیں، اور بھیج، گنتی ہیں، اور اس سے روزہ کھوتی ہیں، ورنہ ضرورتوں کی تکمیل، اور حاجت روائی کو اس فعل حرام کے ساتھ وابستہ سمجھتی ہیں، یہ خود عین گمراہی ہے، اور شیطان عین کا دھوکہ، اللہ تعالیٰ ہی ان تمام چیزوں سے حفاظت فرمانے والا ہے، (مکتوب نمبر ۱۹۳ بھالہ ازاہل ارادت)۔

اسی طرح سجدہ تعظیم کی ممانعت کے بارے میں آپ کے متعدد واضح اور طاقتور مکتوبات ہیں، جن میں سے چند اقتباسات درج ذیل ہیں۔

اپنے ایک مرید میر محمد نعمان کے نام مکتوب میں فرماتے ہیں:-

"بعض نقباء نے گرجہ سلاطین کے لئے سجدہ تحیت کو جائز قرار دیا ہے، لیکن سلاطین نظام کے لئے مناسب یہ ہے کہ اس معاملہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی بارگاہ میں تواضع و فروتنی سے کام لیں، اور اس انتہائی پستی و شکستگی کو اللہ کے سوا کسی کے لئے جائز نہ کریں، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ایک عالم کو ان کے لئے مسخر کر دیا ہے، اور ان کا ضرورت مند بنا دیا ہے، اس نعمت عظمیٰ کو بجا لایا جائے، اور اس طرح کی خاکساری کو جو کمال عبادی

اور شگستگی کو ظاہر کرتی ہے اس بارگاہ عالی کے لئے مخصوص رکھنا چاہئے، اور اس معاملہ میں اس کے ساتھ شرکت نہیں ہونی چاہئے، اگرچہ ایک جماعت نے اس فعل کو جائز قرار دیا ہے، مگر ان سلاطین کو خود اپنی خاکسار اور ادب سے اس کی اجازت نہیں دینی چاہئے، کیونکہ مطابق ارشاد ربانی:

لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَىٰ إِلَّا بِإِذْنِ آبَائِهِمْ

(مکتوب ۲۹ بنام میر محمد نعمان)

اپنے ایک مرید شیخ نظام تھا میری کے مکتوب میں فرماتے ہیں:-

’لوگوں نے بیان کیا ہے کہ تمہارے بعض خلفاء کو ان کے مرید سجدہ کرتے ہیں، وہ زمین بوسی پر بھی کتفا نہیں کرتے، اس فعل کی قباحت اظہر من الشمس ہے، ان کو منع کرو، اور منع کرنے میں پوری سختی اور تاکید سے کام لو، اس طرت کے افعال سے اجتناب کرنا ہر شخص سے مطلوب ہے، بالخصوص اس شخص سے جس نے اپنے کو خلق خدا کی اقتداء کے لئے پیش کیا ہے، اس قسم کے افعال سے اس شخص کا اجتناب کرنا سخت ترین ضروریات میں سے ہے، کیونکہ اس کے پیرو اس کے اعمال کی اقتداء کریں گے، اور بل میں گرفتار ہوں گے‘

(مکتوب ۲۹ بنام شیخ نظام تھامیری)

سنت کی ترویج اور بدعت حسنہ کی تردید

کسی ایسی چیز کو جس کو اللہ و رسول نے دین میں شامل نہیں کیا اور اس کا حکم

نہیں دیا، دین میں شامل کر لینا، اس کا ایک جزء بنا دینا، اس کو ثواب اور

تقرب الی اللہ کے لئے کرنا، اور اس کے خود ساختہ شرائط و آداب کی اسی طرح پابندی کرنا جس طرح ایک شرعی حکم کی پابندی کی جاتی ہے، بدعت ہے، بدعت در حقیقت دین الہی کے اندر شریعت انسانی کی تشکیل ہے، اس شریعت کی الگ فقہ ہے اور نقل فرائض و واجبات اور سنن و مستحبات، جو بعض اوقات شریعت الہی کے توازی اور بعض اوقات تعدد اور اہمیت میں اس سے بڑھ جاتے ہیں، بدعت اس حقیقت کو نظر انداز کرتی ہے کہ شریعت مکمل ہو چکی جس کا تعین ہونا تھا، اس کا تعین ہو گیا، اور جس کو فرض و واجب بنانا تھا، وہ فرض و واجب بنایا جا چکا، دین کی تکمال بند کر دی گئی، اب جو نیا سکہ اس کی طرف منسوب کیا جائے گا وہ سبجلی ہوگا، انا مالک نے خوب فرمایا:-

عن ابن عمر فی لسانہم بدعتی اھما
حسنہ فقد رعدہ ان معہ اصحابہ
علیہ وسلم حاد الرسل
فان اذہم سبعاہم لھل الیوم
المثلت لھم دینکم فھما المریک
یومئذ دینا حالکون الیوم
دینا۔

جس نے اسلام میں کوئی بدعت پیدا کر دی
اور اس کو وہ اچھا سمجھا ہے وہ اس بات
کا اعلان کرتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
نے (نور باشر) پیغام پہنچانے میں
خیانت کیا، اس لئے کہ اللہ فرماتا ہے کہ میں نے
تمہارے لئے تمہارا دین مکمل کر دیا پس جو
بات بعد رسالت میں دین نہیں تھی،
وہ آج بھی دین نہیں ہو سکتی۔

شریعت منزل من اللہ کی خصوصیت اس کی سہولت اور اس کا ہر ایک کے لئے ہر زمانہ میں

قابل عمل ہونا ہے اس لئے کہ جو دین کا شارع ہے وہ انسان کا خالق بھی ہے، وہ انسان کی ضرورتوں

اس کی فطرت اور اس کی طاقت و کمزوری سے واقف ہے۔

أَلَا تَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ۖ هُوَ الْبَاطِنُ (اور بھلا کہ وہ نہ جانے کا جس نے پیدا کیا ہے اور وہ

الْغَيْبِ (سورة الملک-۱۴) بالیکہ میں (اور) پورا باخبر ہے۔

اس لئے تشریع الہی اور شریعت سماوی میں ان سب چیزوں کی رعایت ہے مگر جب انسان خود شارع بن جائے گا تو اس کا لحاظ نہیں رکھ سکتا، بدعات کی آمیزشوں اور وقتاً فوقتاً اضافوں کے بعد دین اس قدر دشوار پیچیدار اور طویل ہو جاتا ہے کہ لوگ مجبور ہو کر ایسے مذہب کا قیادہ اپنی گردن سے اتار دیتے ہیں اور مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ (خدا نے تمہارے لئے تمہارے دین میں کوئی تنگی نہیں رکھی) کی نعمت سلب کر لی جاتی ہے اس کا نمونہ عبادات و رسوم اور فرائض و واجبات کی اس طویل فہرست میں دیکھا جاسکتا ہے جس میں بدعت کو آزادی کے ساتھ اپنا عمل کرنے کا موقع ملا ہے۔

دین و شریعت کی ایک خصوصیت ان کی عالمگیر کیانی ہے وہ ہر زمانہ اور ہر دور میں ایک ہی رہتے ہیں دنیا کے کسی حصہ کا کوئی مسلمان باشندہ دنیا کے کسی دوسرے حصہ میں چلا جائے تو اس کو دین و شریعت پر عمل کرنے میں نہ کوئی دقت پیش آئیگی نہ کسی مقامی ہدایت نامہ اور رہبر کی ضرورت ہوگی اس کے برخلاف بدعات میں کیسانی اور وحدت نہیں پائی جاتی، وہ ہر جگہ کے مقامی سانچے اور ملکی یا شہری نکال سے ڈھل کر نکلتی ہیں، وہ خاص تاریخی اور مقامی اسباب اور شخصی و انفرادی مصالح و اغراض کا نتیجہ ہوتی ہیں اس لئے ہر ملک بلکہ اس کے بڑے بڑے بعض اوقات ایک ایک صوبہ اور ایک ایک شہر کے بدعات اور پھر محلوں اور گھروں کی ذہنی ایجادیں انہی کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں اور اس طرح شہر شہر اور گھر گھر کا دین مختلف ہو سکتا ہے۔

انہی ابدی و عالمی مصالح کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو بدعت سے

بچنے اور سنت کی حفاظت کی تاکید فرمائی، آپ نے فرمایا:-

مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ بَدْعٌ (جو ہمارے دین میں کوئی ایسی نئی بات پیدا کرے جو اس میں داخل نہیں تھی تو وہ بات مسترد ہے۔)

أَبَاكُمْ وَالدَّعَا فَاَنْ كُلُّ مَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ (اباکم و الدعا فان کل مدعة ضلالة و کل ضلالة فی النار۔)

اور یہ حکیمانہ پیش گوئی بھی فرمائی:-

مَا أَحْدَثَ فِيمَ بَدْعٍ إِلَّا رَفَعَ دَهَا (جس کچھ لوگ دین میں کوئی نئی بات پیدا کرتے ہیں مثلاً من السنة۔)

صحابہ کرام اور ان کے بعد ائمہ و فقہائے اسلام اور اپنے اپنے وقت کے مجددین و مصلحین اور علماء ربانی نے ہمیشہ اپنے اپنے زمانہ کی بدعات کی سختی سے مخالفت کی اور اسلام کے معاشرہ اور دینی حلقوں میں ان بدعات کو مقبول و رواج پذیر ہونے سے روکنے کی اپنے مقدور بھر کوشش کی، ان بدعات میں عوام و خوش عقیدہ لوگوں کے لئے جو مقناطیلی کشش ہر زمانہ میں رہی ہے اور ان سے ان پیشہ ور دنیا دار مذہبی گروہوں اور افراد کے جو ذاتی مفادات وابستہ رہے ہیں ان کی تصویر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی اس معجزانہ آیت میں کھینچی ہے:-

بَايَعُوا الدِّينَ آمَنُوا آتَ كَيْدًا قَتْلَ الْاَحْيَاءِ وَالْاَمْوَالِ (اے ایمان والو! اکثر اجار اور مہمان لوگوں کے مال نامشروع طریقہ سے کھاتے ہیں اور اللہ کی راہ سے باز رکھتے)

سَبِيلِ اللَّهِ (سورة توبہ-۲۴) ہیں۔

اس کی بنا پر ان کو سخت منی الفتوں اور آزمیتوں کا سامنا کرنا پڑا لیکن انھوں نے اس کی پرواہ

نہیں کی، اور اس کو اپنے وقت کا جہاد اور شریعت کی حفاظت کا اور دین کو تحریف سے بچانے کا مقدس کام سمجھا۔ ان مخالفین بد اور حالمین کو اپنے زمانہ کے عوام یا خواص کا عوام سے "جامد" روایت پرست، مذہب دشمن وغیرہ کے خطابات ملے، لیکن انھوں نے کوئی پرواہ نہیں کی، ان کے اس سانی قلبی جہاد احقاق حق اور ابطال باطل سے بہت سی بدعات کا اس طرح خاتمہ ہوا کہ ان کا تمدن کی بعض تاریخوں ہی میں ذکر رہ گیا ہے اور جو باقی ہیں ان کے خلاف علمائے حقانی اب بھی صفت آ رہی ہیں۔

ان مؤمنین میں کچھ لوگ ایسے بھی ہیں کہ انھوں نے ہر
من المؤمنین بحال صدقاً ما عاهدوا
لنفسہم منہم من مصلیٰ نبيهم
من يفترون ما بَدَلُوا بَدَلًا
(سورۃ احزاب - ۲۳)

اس سلسلہ میں سب سے بڑا مخالف بدعت حسنہ کا مخالف تھا، لوگوں نے بدعت کی دو قسمیں بنا رکھی تھیں، بدعت سیئہ اور بدعت حسنہ، وہ کہتے تھے کہ ہر بدعت سیئہ نہیں ہوتی، بہت سی بدعات بدعات حسنہ ہیں، جو حدیث کے اطلاق کی بدعت صلاۃ سے مشتقی ہیں۔

حضرت مجدد صاحب نے اس تقسیم اور بدعت حسنہ کے خلاف جس زور سے علم جہاد بلند کیا اور لے ان لوگوں کی سب سے بڑی دلیل حضرت عمرؓ کا قول ہے جو انھوں نے بدعت کے ساتھ تراویح پڑھنے والوں کو دیکھ کر فرمایا تھا "تعصبت البدعة هذ" (یہ بڑی اچھی بدعت ہے) تاکہ اس پر اتفاق ہے کہ یہاں محض لغوی حیثیت سے اس کو بدعت کہا گیا ہے، ورنہ تراویح کا پڑھنا احادیث صحیحہ سے ثابت اور متواتر ہے، بدعت کی تعریف کے لئے امام شافعی کی کتاب "الاعتصام بالنسۃ" اور مولانا اسماعیل شہید کی کتاب "اصح الحق الصریح فی احکام للیت والصریح" جو اس موضوع پر بہترین کتاب ہے مطالعہ کرنی چاہئے۔

جس اعتماد و قوت اور علمی استدلال کے ساتھ اس کا انکار کیا اس کی نظیر دو تک اور دیر تک نہیں ملتی، اس سلسلہ میں مکتوبات کے چند اقتباسات ملاحظہ ہوں۔

سندن جو یہ کی ترویج و اشاعت کی تحریش اور بدعت کے انسداد کی ترغیب دیتے ہوئے اپنے مخدوم زادہ خواجہ محمد عبداللہ کو ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

یہ وہ وقت ہے کہ حضرت خیر البشر علی آلہ الصلوٰۃ و السلام کی بعثت پر ہزار سال گزر چکے ہیں اور سلطانات قیامت ظاہر ہونا شروع ہو گئی ہیں، عہد نبوت کے بعد کی وجہ سے سنت مستور اور چونکہ زمانہ کذب و دروغ کا ہے بدعت رائج و مقبول ہو رہی ہے کسی شہباز کی ضرورت ہے جو سنت کی نصرت و حمایت کرے اور بدعت کو پسپا اور مغلوب کرے، بدعت کی ترویج دین کی تخریب کے ماردن ہے اور مبتدع کی تعظیم قصر اسلام کو منہدم کرنے کے ہم معنی، حدیث میں آتا ہے:-

من وقع صاحب بدعة فقد اعان علی هدم الاسلام
جو کسی بدعت والے کی توفیر کرے گا اس نے اسلام کے منہدم کرنے کے کام میں حصہ لیا۔

پورے عزم و ہمت کے ساتھ اس کی طرف توجہ کرنے کی ضرورت ہے کہ سنتوں میں سے کسی سنت کو رواج دیا جائے اور بدعتوں میں سے کسی بدعت کا ازالہ کیا جائے، یہ کام ہر وقت ضروری تھا، لیکن ضعف اسلام کے اس زمانہ میں کہ مراسم اسلام کا قیام، سنت کی ترویج اور بدعت کی تخریب کے ساتھ وابستہ ہو گیا ہے اور بھی ضروری ہے!

اس کے بعد اسی مکتوب میں بدعت میں کسی قسم کے حُسن و جمال ہونے اور بدعت حسنہ کی تعبیر و اصطلاح کی مخالفت کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-

گزشتہ لوگوں میں سے بعض نے بدعت میں کچھ حسن دیکھا کہ بدعت کی بعض قسموں کو

انہوں نے مستحسن قرار دیا لیکن اس فقیر کو اس مسئلہ میں ان سے اتفاق نہیں، وہ کسی بھی بدعت کو
حسنہ نہیں سمجھتا اور اس میں اس کو سوائے ظلمت و کدورت کے کچھ اور محسوس نہیں ہوتا، آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:-

كل بدعة منلالة ہر بدعت گمراہی ہے۔

ایک دوسرے مکتوب میں جو عربی میں میر حبیب اللہ کے نام ہے تحریر فرماتے ہیں:-
سمجھ میں نہیں آتا کہ لوگوں نے کہاں سے کسی ایسے کام میں حُسن ہونے کا فیصلہ کیا جو اسلام
کے دین کامل اور خدا کے پسندیدہ و مقبول مذہب میں اتمام نعمت کے بعد ایجاد کیا ہو کیا ان کو
یہ موٹی بات معلوم نہیں کہ اتمام و اکمال اور قبولیت کے بعد کسی دین میں کوئی نئی بات ایجاد کی جائے تو
اس میں حُسن نہیں ہو سکتا فَمَا دَابَعْدَ الْفَحْرَاءِ الصَّلَاةِ (حق کے بعد صرف ضلالت ہی کا درجہ رہ جاتا ہے)
اگر ان کو یہ معلوم ہوتا کہ دین کامل میں کسی نوپیدا شدہ چیز کے حُسن کا فیصلہ کرنا اس کے عدم کمال کے
مستلزم ہے اور اس بات کا اعلان کہ نعمت ابھی تام نہیں ہوئی تو وہ کبھی اس کی جرأت نہ کرتے۔
ایک دوسرے مکتوب میں اسی استثناء پر کلام کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-

مجبب (دین میں) ہر نوا ایجاد چیز بدعت ہوگی اور ہر بدعت ضلالت، تو کسی بدعت میں حُسن
پائے جانے کا کیا مطلب؟ اور جب حدیث سے صاف طریقہ پر مفہوم ہوتا ہے کہ ہر بدعت رافع
سنت ہوتی ہے اور اس میں کوئی تخصیص نہیں تو اس کا کیا مطلب یہ ہے کہ ہر بدعت سیئہ ہے، حدیث میں آیا ہے:-

ماحدث قوم بدعة الا وقع ضلالتا جب کوئی قوم کوئی بدعت نکالتی ہے تو اسی کے

من السنة، فقلل خیر من بعد سنت اٹھالی جاتی ہے پس سنت سے

لحداث بدعة۔ وابتلی بدعت کی ایجاد کرنے سے بہتر ہے۔

۱۔ مکتوب ۲۳ بنام مخدوم زادہ خواجہ محمد عبدالشر۔ ۲۔ مکتوب ۱۹ بنام میر حبیب اللہ۔

حضرت حسان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

ما ابتدع قوم بدعة في دينهم الا نزع جب بھی کوئی قوم اپنے دین میں کوئی بدعت پیدا

الله من سنتهم مثلها، ثم لا يعيدھا کرے گی تو ضرور اللہ تعالیٰ ان سنتوں میں سے جن پر

اليهم الى يوم القيامة۔ وہ عمل یہاں کوئی سنت نہ دسب کرے گا

پھر قیامت تک وہ ان کو واپس نہ دے گا۔

جاننا چاہئے کہ بعض بدعتیں جن کو علماء و مشائخ نے حسنہ سمجھا ہے، جب ان پر اچھی طرح سے
غور کیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی رافع سنت ہیں!

اسی مکتوب میں بدعت حسنہ کے وجود کا بالکل انکار کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-
لوگوں نے کہا ہے کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ، اس نیک عمل کو
بدعت حسنہ کہتے ہیں جو عہد رسالت اور خلفائے راشدین کے زمانہ کے بعد پیدا ہوا ہو، اور اس سے
کوئی سنت نہ اٹھتی ہو، اور بدعت سیئہ وہ ہے جو رافع سنت ہو، اس فقیر کو ان بدعات میں سے
کسی بدعت میں حُسن و نورانیت نظر نہیں آتی، اور اس میں سوائے ظلمت و کدورت کے کچھ محسوس
نہیں ہوتا، فرض بھی کریں جائے کہ آج کسی عمل مبتدع میں عنف بصارت کی وجہ سے تازگی
اور صفائی نظر آتی ہے تو کل جب نظرتیز اور دور میں ہوگی تو خسارہ کے احساس اور ندامت کے
سوا کوئی نتیجہ نہ نکلے گا۔

بوقت صبح شود ہم چو روز معلومت

کہ باکہ باختر عشق در شب دیخور

سید البشر صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:-

۱۔ مکتوب ۱۸ بنام خواجہ عبدالرحمن مفتی کابلی۔

من احدث في امرنا هذا ما ليس
جواب ہے اس دین میں کوئی ایسی چیز پیدا کرے گا

جس کے اصل میں نہیں ہے تو وہ رد ہے (قبول نہیں)

منہ فہور

ان بدعات جسے میں جو اس زمانہ میں رواج پذیر ہو رہی تھیں ایک محفل میلاد بھی تھی اس کے مقصد اور عالی انتساب کی وجہ سے اس کا بدعت کہنا اور اس کی مخالفت بڑا نازک اور دشوار کام تھا، اور اس سے عوام میں غلط فہمی پیدا ہونے اور اس کو بے ادبی اور محبت کی کمی پر محمول کرنے کا خطرہ تھا، لیکن حضرت مجدد نے جن کو اس سے میں کامل شریعت صدر حاصل تھا کہ جس چیز کا ثبوت خیر القرون میں نہیں ہے اس میں دین کی ترقی اور امت کی فدا ج نہیں ہے اور اس میں مرور زمانہ کے ساتھ مختلف مفاسد کا اندیشہ ہے آپ سے استفسار کیا گیا کہ اگر محفل میلاد محظورات سے خالی ہو تو اس میں کیا حرج ہے؟ جواب میں ارشاد ہوا:-

مخدوما! اس فقیر کے ذہن میں یہ آتا ہے کہ جب تک کہ اس کا دروازہ مطلقاً نہ بند کر دیا جائے گا، اہل ہوس اس سے باز نہیں رہیں گے، اگر ذرا بھی اس کے جواز کا فتویٰ دیا جائے گا تو رفتہ رفتہ بات کہیں سے کہیں پہنچ جائے گی۔ "قلیلہ بغضی الی کلمہ"۔

اس طرح حضرت مجدد کے اس مبصرانہ و جرأت مند اقدام (بدعات کی عمومی مخالفت اور بدعت جسے کے وجود سے اختلاف) سے ایک بڑے خطرہ کا انسداد اور ایک بڑے دینی انتشار کا سد باب ہو گیا، جو غیر محقق علماء کی تائید، خانقاہوں کی سرپرستی اور خوش اعتقاد امراء و رؤساء کی دھپسی اور حمایت کی وجہ سے اسلامی معاشرہ میں پھیلتا جا رہا تھا، فحواہ اللہ عن الاسلام والمسلمین خیر الجزاء۔

۱۔ محبوب علیہ بنام خواجہ عبدالرحمن مفتی کابلی۔ ۲۔ مکتوب رقم بنام خواجہ حسام الدین۔

باب ششم

وحدة الوجود یا وحدة الشہود؟

شیخ اکبر مکی الدین ابن عربی اور مسئلہ وحدة الوجود کی تفصیل و تدوین

مفتقدین صوفیہ کی زبان سے جو غلوپ الاحوال ہوتے تھے، اتنی دنا، "قوال جو

وحدة الوجود پر دلالت کرتے ہیں، صادر ہوئے ہیں ان میں مشہور شیخ و عارف حضرت بایزید برصمی کا (جو اکثر سلاسل طریقت کے مشائخ کیا ہیں) میں "قول سبحانی ما اعظم شأنی" اور "الہی حق" "اللہ" "وہم بن شعور حلالہ" کا نعرہ انا الحق خاص طور پر مشہور ہے۔

لیکن شیخ مکی الدین بن عربی اور مشہور جو شیخ اکبر کے نام سے شہرہ آفاق ہیں اس ذوق اور مسک کے مجدد و خاتم اور علمی طور پر بانی و مؤسس ہیں اور انھیں کے زمانے سے اس کی شہرت و مقبولیت اس درجہ کو پہنچی کہ وہ اہل تصوف میں موسمی اثر کی طرح سرایت کر گئی جس سے قوی مزاج سے قوی مزاج بھی کئی طور پر محفوظ نہیں رہتے یہاں تک کہ وہ اہل ذوق و تحقیق کا شمار اور ان کا کلمہ ج معہ بن گیا۔ اور اس کا انکار کرنا اپنی بھالت کا ثبوت دینا یا

بزم تصوف میں، مہرم و طفیلی ہونے کا اعلان کرنا تھا، بقول حضرت مجدد:-

خنوں نے اس کے اس طرح، بواب و فصول مقرر کئے جس طرح علم و نحو صرف

میں دستور ہے شیخ اکبر کے نزدیک وحدۃ الوجود کی حقیقت کیا ہے وہ اس کو کس طرح پیش کرتے ہیں اس پر کیا دلائل قائم کرتے ہیں اور اس کو کس طرح ایک بدیہی حقیقت ایک عملی تجربہ اور کشف و مشاہدہ کا معاملہ بنا دیتے ہیں پھر اس نے کس طرح ایک مستقل فلسفہ اور مدرسہ کی حیثیت اختیار کر لی اور اس پر اتنا بڑا کتب خانہ تیار ہو گیا جس کا اجمالی جائزہ لینے کے لئے بھی ایک ضخیم دفتر درکار ہے پیش نظر کتاب میں اس کا ضمنی و اجمالی تذکرہ بھی شکل ہے یہ مسئلہ چونکہ فلسفہ اور تصوف دونوں کا دقیق ترین مسئلہ ہے جس کے لئے فلسفہ اور تصوف کی دقیق اصطلاحات کا جاننا ضروری ہے اور اس کا باطنی تجربات اور علمی سیر و سلوک سے بھی گہرا تعلق ہے اس لئے اس مختصر باب میں اس کا احاطہ مشکل ہے قارئین میں سے جن حضرات کو اس کو علمی طور پر سمجھنے کا ذوق ہو وہ شیخ اکبر کی مشہور تصانیف مفتوحات کلمیہ اور فصوص الحکم کی طرف رجوع کریں حضرت مجدد صاحب نے وحدۃ الشہود کے اثبات میں طویل مکتوبات تحریر فرمائے ہیں ان میں شیخ اکبر کے مسلک کو جس طرح پیش کیا ہے اور اس کی جو شخص ترجمانی فرمائی ہے ان سے بھی اس مسلک اور اس کے مقصود و مراد کے سمجھنے میں مدد ملے گی ان کے ضروری اقتباسات اس مضمون میں اپنی جگہ پر آئیں گے۔

ہم یہاں پر علامہ عبدالعلی بکر العلوم لکھنوی ام - ۱۲۲۵ھ کے رسالہ وحدۃ الوجود کے چند اقتباسات پیش کرتے ہیں مصنف علوم حکمت و اصول کے بحر زخار ہونے کے ساتھ شیخ اکبر کے نظریۃ وحدۃ الوجود کے شارح و ترجمان ہیں اور ان کی تصنیفات بالخصوص فتوحات کلمیہ

لکھنوی ۱۲۲۵ھ بنام قاضی اسماعیل فرید آبادی۔ لکھنوی ۱۲۲۵ھ میں یہ شاہ عبدالقادر بن فخری یار پوری دستخط کیا کتاب اصل الاصول فی بیان مطافہ الکف بالمعقول والمنقول (مطبوعہ مدرسہ بنیویہ لاہور) ۱۲۲۵ھ کا

مطالعہ بھی مفید ہوگا جو اس موضوع پر بڑی جامع کتاب ہے۔

اور فصوص الحکم کے خواص و شواہد ان اقتباسات سے کسی قدر شیخ اکبر کے منشا و مراد کے سمجھنے میں مدد ملے گی اگرچہ ان میں بھی ایسے متحدہ اصطلاحات و تعبیرات آئی ہیں جن سے اہل فن اور بقیہ حضرات واقف ہیں جو اس سلسلہ کے عارفین کی زبان و طرز بیان سے مانوس ہیں اس سے مختصر و واضح ترجمانی ہم کو نہیں مل سکی اس لئے اس سے مدد لی گئی ہے۔

”اللہ تعالیٰ کے سوا جو کچھ ہے وہ نام شیون، ت و نعین ت ہے تمام شیونات و نعینات کے نام ہیں اور وہ ان میں ظاہر اور ساری ہے اس کی سرایت وہ نہیں جس کے طولی و عرضی ہیں یہ بیان اتحادی کرتے ہیں بلکہ یہ سرایان شل اس سرایان کے ہے جو کہ گنتی کے انداز میں ایک کی بنی تھی تہم اندازہ بجز اکائیوں کے اور کچھ نہیں عالم میں ایک ہی عین یعنی ایک ہی ذات کا نام ہے کثرت میں وہی نام ہے اپنی ذات سے کثرت کا وجود نہیں ہے اللہ کی پاک ذات کے وجود سے اس کا نامور ہوا ہے اللہ ہی کی ذات سے کثرت میں ظاہر ہے اللہ ہی اول ہے اللہ خرب اللہ ہی نہ ہے اللہ ہی باطن ہے اللہ ان کے شریک بنانے سے پاک ہے“

”اللہ تعالیٰ کے نام بغیر کسی منظر کے ظاہر نہیں ہوتے، وہ مبارک نام چاہے تنزیہی ہوں چاہے تنبیہی اب جب کہ سماعت ہر پوچھت ہوئے اور بغیر نظر ہر کے ان کا کمال منظور ہی نہیں ہو سکتا تو سترقی نے نے اعیان عالم کو موجود کیا تاکہ وہ اعیان اس کے مظاہر ہوں اور اس کے اسماء کا کمال پوری طرح ظاہر ہو۔“

الترقی نے اپنے ذاتی کمال میں تھیں غنی ہے لیکن رسائی کمال کے مرتبہ میں عالم کے وجود خارجی سے غنی نہیں ہے۔ حافظ شیرازی کہتے ہیں:-

پرتو معشوق گراقتادیر عاشق چہ شد
بند و محتاج بودیم اوبہ مشتاق بود

یعنی گرمشوق کا سایہ اور برتوے شوق پر یوگی تو کیا بت ہوئی ہم اس کے تحت نئے دور
وہ ہمارا مشاق تھا یہ بیان اس حدیث قدسی سے ثابت ہے کہ نہ کفرًا مخفیًا فاحصیت

اور عوہ فخلدہ میں کہتا ہے کہ نہ تھا میں نے چاہا کہ میں یوں یا بھڑوں جہد
خلق کو میں نے پیدا کیا کہ میرے نہ ہو اور مضمون تہم ہو میرا و میرے ساتھ کا:

”جو دو وجود کا نمل مواہد یک ہے وہ وجود ہے و یک ممکن کا تو وہ شرک کر رہا ہے اور
اس کا پتہ شرک کھنی بنا اور جو شخص نہت ایک وجود کا نمل ہوا اور اس نے کہا کہ وجود
صرف اللہ ہی کا ہے اس کے سوا جو کچھ ہے وہ اس کے مظاہر ہیں و مظاہر کی نسبت اس کی
وحدت کے منافی نہیں تو یہ شخص موصوفہ ہے“

”تہ حق کے ہیں نہیں ہو سکتے جن سے وجود مطلق ہے اور تم عقیدہ متعین ہو متعین
کسی طرح بھی عین مطلق نہیں ہو سکتا۔۔۔ اپنی تحقیقت سے عین حق ہو حق تعالیٰ سے تم میں
متعین ہوا ہے تم اللہ کو عین موجود سے متعین کی قید سے آزاد و تعین کی قید سے تنید
پار ہے ہو یعنی اللہ تعالیٰ کے متعین میں نہ ہو دیکھ رہے ہو۔۔۔“

اللہ کے سوا نہ کوئی موجود ہے اور نہ کوئی معبود ہے“

اس مسئلہ کا اثر شیخ اکبر کے زمانہ کے بعد اتنا بمرگیر ملکہ عالمگیر تھا کہ کہا جاسکتا ہے کہ
صوفیاء فلاسفہ اور شعراء میں نوٹے فیصد اس مسئلہ کے قائل یا اس سے معذور ہو کر اس کے
ہمنوا بن گئے ہیں شیخ سے اختلاف کرنے والے زیادہ تر محدثین فقہاء اور وہ علماء ہیں جن کو
علمائے ظاہر کہا جاتا ہے ان میں حافظ ابن حجر عسقلانی علامہ سخاوی ابو حنیفہ ان مفسر

لہ رسالہ وحدۃ الوجود تالیف بحر العلوم علامہ عبدالعلی انصاری لکھنوی مترجمہ نور ناٹا زید ابو کحیف قوی

مجددی شائع کردہ ندوۃ المصنفین دہلی ۲۹-۵۶

شیخ الاسلام عبد الدین ابن عبد السلام حافظ البوزرعہ شیخ الاسلام عبد الدین بقیہ بن علی قاری
علامہ سعد الدین تفتازانی جلیبے نامور علماء اور ائمہ فن تھے۔

یہ حضرات اگرچہ اپنے علم و فضل کتاب و سنت پر وسیع اور گہری نظر اور علوم دینیہ میں
تبحر کے لحاظ سے بہت فائق تھے لیکن ایک دو کوششیں کر کے اہل تصوف و متعالم کو ان میں
سے کسی کا متعالم و علوم باطنی کا رمز آشنا ہونا تسلیم نہیں اس لئے ان کی مخالفت کو۔۔۔
لوگ جس کو جانتے نہیں اس کے دشمن ہو جاتے ہیں اس کے عام اصولوں پر
محول کیا گیا۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور عقیدہ وحدۃ الوجود کی مخالفت و تنقید

مشہد وحدۃ وجود کی مخالفت کے سب سے بڑے شہسوار اور اس پر کتاب و سنت کی
نبی دہر اور ان اثرات و نتائج کی روشنی میں جو قری عرصہ میں اس مسئلہ تحقیق کے اختیار کرنے کی
وجہ سے تصوف کے حلقہ میں اور عوام میں ظاہر ہونے شروع ہو گئے تھے تنقید و مبرہ اور اس کا
تحلیل و تجزیہ کرنے میں شیخ الاسلام تفتازانی حافظ ابن تیمیہ (۶۶۱-۷۲۸ھ) کا نام سب سے
زیادہ روشن ہے وہ شیخ اکبر کی وفات (۶۳۸ھ) سے تیس سال بعد پیدا ہوئے شیخ اکبر کی
وفات جس شہر (دمشق) میں ہوئی اور جس کو ان کی آخری آرامگاہ اور مدفن بننے کا شرف
حاصل ہوا وہیں امام ابن تیمیہ نے ہوش سنبھالا تعلیم و تربیت حاصل کی اور یگانہ علمی و
ذہنی کمالات کو پہنچے ان کا شعور جب بالغ ہوا اور وہ جب ماحول پر ناقدانہ نظر ڈالنے
کے قابل ہوئے تو شیخ اکبر کی وفات کو ۴۰-۴۵ سال سے زیادہ عرصہ نہیں گزرا تھا مصر و
شام کی فضا ان کی علمی نادر تحقیقات کے شور سے گونج رہی تھی اور علم و معرفت کے خم خانے

ان کے ذوق توحید سے محو تھے، مصر میں شیخ ابوالفتح نصر المنجی، شیخ اکبر بنانی، حنفیہ میں تھے اور سلطنت کا مدار المہام اور سیاہ و سفید کا مالک رکن الدین بیبرس الجاشنکیر، شیخ نصر المنجی کا مقدر و مدد تھا، شام میں اور اسی طرح بیشتر عرب ممالک میں شیخ کی کتابیں خصوصاً فتوحات مکہ اور نصوص الحکم عام طور پر متداول تھیں، اور لوگ ان کو پڑھ پڑھ کر سر دھنتے تھے، خود امام ابن تیمیہ نے اعتراف کیا ہے کہ فتوحات مکہ، کنہ الحکم المربوط، الدرۃ الفاخرۃ، ومطالع الجنۃ وغیرہ میں بڑے اچھے علمی فوائد و نکات ملتے ہیں، شیخ اکبر کے مسلک کے حاملین میں ابن سبعین صدر الدین قنوی، (جو شیخ اکبر کے براہ راست شاگرد تھے) بلیانی اور تلمسانی خاص طور پر شہرہ آفاق تھے، امام ابن تیمیہ نے اس پوری جماعت میں شیخ اکبر کو ان سب پر ترجیح دی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے انصاف و تحقیق کا دامن ہاتھ سے جانے نہیں دیا ہے اور ادا حکم متربی الناس ان تعلموا بالعدل پر عمل کیا ہے، وہ کہتے ہیں:-

”ابن عربی ان لوگوں میں اسلام سے قریب تر ہیں، اور ان کا کلام بہت سے مقامات پر نسبتاً بہتر ہے، اس لئے کہ وہ مظاہر..... اور ظاہر میں فرق کرتے ہیں، امر و نہی اور شرائع و احکام کو اپنی جگہ رکھتے ہیں، مشائخ نے جن اخلاق و عبادات کی تاکید کی ہے، ان کے اختیار کرنے کا مشورہ دیتے ہیں، اس لئے بہت سے عابد و صوفی ان کے کلام سے سلوک کو اخذ کرتے ہیں، اگرچہ وہ ان کے حقائق کو اچھی طرح نہیں سمجھتے، ان میں سے جو ان حقائق کو سمجھ لیتے ہیں، اور ان کی موافقت کرتے ہیں، ان پر ان کے کلام کی حقیقت منکشف ہو جاتی ہے۔“

دوسری جگہ ایک بلند مرتبہ مسلمان سے حسن ظن اور اپنے حکم لگانے کی نازک فرماری کا احساس کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

لے مکتوب شیخ الاسلام بنام شیخ نصر المنجی مندرجہ جلاء العینین ص ۵۵

”اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ ان کا خاتمہ کس چیز پر ہو، اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں میں دوں و بخوئل زندہ و مردہ کی نفرت فرمائی، لہذا انھوں نے اللہ تعالیٰ سے مبرا ہونا چاہا، اللہ تعالیٰ نے ان کو فلاح و سعادت دلائی، امنوا بآیاتہ، فکونوا من الخائفین، اللہ تعالیٰ نے ان کو نفرت فرمائی، جو ہم سے پیچیدہ ہیں ان کے ساتھ پیچیدگی اور ہم سے دلوں میں اہل ایمان کی طرف سے کھوٹ ڈرکھ لے رہا ہے، پروردگار تو بہت شفقت والا مہربان ہے۔“

عقیدہ وحدۃ الوجود کے غالی مبلغ و داعی اور ان کے اثرات و نتائج

لیکن یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس تحقیق کے خاص مزاج و مذاق، اس کی عمومی تبلیغ و اشاعت اور اس کی تعلیم و تلقین میں زیادہ جوش سے کام لینے اور احتیاط ملحوظ نہ رکھنے کی وجہ سے خود شام میں جو علوم دینیہ کا بڑا مرکز اور مصر کی مسلم ترکی النسل حکومت کا ایک اہم صوبہ تھا، ایک طرح کا ذہنی و اخلاقی انتشار پیدا ہونے لگا تھا، لوگ شریعت، عقل اور اخلاق کے حدود و پھلنگے لگے تھے، اور ایک بحرانی کیفیت اسلامی معاشرہ میں رونما تھی، ایک حکیم کے قول کے مطابق ”درخت اپنی جڑ سے نہیں اپنے پھل سے پیچا جاتا ہے“ عقیدہ وحدۃ الوجود کا درخت جس طرح کے برگ و بار لے لگا تھا، وہ ایک حامی شریعت اور غیور عالم و داعی کے لئے باعث تشویش اور موجب نقد تھے۔

امام ابن تیمیہ ناقل ہیں (اور وہ نقول میں عام طور پر محتاط ہیں) کہ تلمسانی (جو اس معرفت کے علم میں سب سے بڑھے ہوئے تھے) مسلک وحدۃ الوجود کے صرف قائل ہی نہیں بلکہ اس پر عامل بھی تھے، شراب پیتے تھے، اور محرمات کا ارتکاب کرتے تھے (کہ جب موجود

ایک ہے تو حلال و حرام کی تفریق کیسی؟ امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں:-

”مجھ سے ایک معتبر آدمی نے بیان کیا کہ وہ تلمسانی سے قصص احکام کا درس لیتے تھے اور اس کو اولیاء اللہ اور عارفین کا کلام سمجھتے تھے، جب انھوں نے قصص کو پڑھا اور دیکھا کہ اس کے مضامین تو قرآن شریف کے صریح مخالف ہیں تو انھوں نے تلمسانی سے کہا کہ یہ کلام تو قرآن کے خلاف ہے تو اس نے جواب دیا کہ قرآن تو سارا شرک سے بھرا ہوا ہے، اس لئے کہ وہ رب و عبد کے درمیان فرق کرتا ہے تو حید تو ہمارے کلام میں ہے، اس کا یہ بھی مقولہ ہے کہ کشف کے ذریعہ وہ ثابت ہوا ہے، جو صریح عقل کے خلاف ہے۔“

وہ مزید لکھتے ہیں:-

”ایک شخص نے جو تلمسانی اور اس کے ہم خیال کے ساتھ تھا، مجھے خود سنایا کہ ہمارا گذر ایک مرد مکتے کے پاس سے ہوا جس کو غارش تھی، تلمسانی کے رفیق نے کہا کہ یہی ذات خداوندی ہے؟ اس نے جواب دیا کہ کیا کوئی چیز اس کی ذات سے خارج ہے، ہاں سب کے سب اسی کی ذات کے اندر ہیں۔“

وہ اپنی دوسری کتاب ”الرد المحتار علی مصدق الحکمہ“ میں لکھتے ہیں:-

”بعض لوگوں سے کہا گیا کہ جب وجود ایک ہے تو بیوی کیوں حلال اور ماں حرام ہے؟ اس محقق نے جواب دیا کہ ہمارے نزدیک سب ایک ہیں، لیکن ان مجاہدین نے (جو توحید حقیقی سے نا آشنا ہیں) کہا کہ ماں حرام ہے، ہم نے بھی کہا کہ ہاں تم (مجاہدین) پر حرام ہے۔“

یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ان بیباکانہ اقوال اور اباحت و فوضویت (اخلاقی انارکی)

کی ذمہ داری شیخ اکبر جیسے عارف و محقق پر یا ان کی کتابوں پر عاید ہوتی ہے، جو انجائیت و رجحان میں سنت، عابد و زاہد، متوازن و مجاہد اور نفس سے شدید مجاہدہ کرنے والے مکاتیب شیعان اور غوائل نفس سے بدرجہ تمام واقف تھے، لیکن ان کے یہاں اس طرح کے غریب اور پیش اقوال ملتے ہیں جن سے رائی کا پرست بن بیٹے والوں کو سالہ ہاتھ آتا ہے، مثلاً یہ کہ ”عہد موسیٰ کے گوسالہ پرستوں نے درحقیقت خدا ہی کی پرستش کی تھی، موسیٰ نے ہارون کو جو ٹوکا تھا“ تو اس بات پر کہ انھوں نے گوسالہ پرستی کی، جو دراصل خدا پرستی تھی اس لئے کہ موجود تو ایک ہی ہے) ”منا الفت کیوں کی؟ ان کے نزدیک موسیٰ ان عارفین میں سے تھے جو ہر چیز میں حق کا مٹا ہوا کرتے ہیں اور اس کو ہر چیز کا عین سمجھتے ہیں، ان کے نزدیک فرعون اپنے اس دعویٰ میں برسر حق تھا کہ ”انعم الاعلیٰ“ بلکہ وہ عین تھا، فرعون کو چوکنہ تکوینی طور پر منصب حکومت حاصل تھا، اور وہ صاحب حق تھا، تو اس نے بجا طور پر ”انعم الاعلیٰ“ کہا، اس لئے کہ جب سب کسی نہ کسی نسبت میں رب ہیں تو میں ان میں سب سے اعلیٰ ہوں، کیوں کہ مجھے ظاہر میں تم پر حکومت کرنے اور فیصلہ کرنے کا اختیار دیا گیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ جادو گروں کو حیب فرعون کی صداقت کا علم ہوا تو انھوں نے اس کی منی الفت نہیں کی، بلکہ اس کا اعتراف کیا اور کہا کہ ”نفس ما أنت فامنی ایما حفظہ هذه الحساء ادنبا“ (جو تمہیں فیصلہ کرنا ہو کر تم اس دنیا کی زندگی پر حکم چلا سکتے ہو، اس لئے فرعون کا یہ کہنا بالکل بجا تھا کہ ”انعم الاعلیٰ“ وہ حضرت نوح پر تنقید کرتے ہیں اور ان کی کافر قوم کی تصویب و تعظیم جنھوں نے پتھروں کی پرستش کی، وہ کہتے ہیں کہ ان بت پرستوں نے درحقیقت اللہ ہی

لے شیخ اکبر امام داؤد ظہری کے مذہب نہ ہری کے پیرو تھے، جو قیاس کے قائل نہیں اور ظاہر حدیث پر

عمل کرتے ہیں۔ لے مثال کے طور پر ملاحظہ ہوں کہ رسالہ روح الغدس۔“

عبادت کی تھی، اور طوفانِ نوح دراصل معرفتِ الہی کی طغیانی اور اس کے سمندر کا جوش تھا جس میں وہ غرق ہوئے۔

اسی بنا پر بہت سے ایسے مشائخ و عارفین جو شیخ اکبر کے علوم مرتبہ کے قائل تھے اور ان کے مقبولین میں سمجھتے تھے، وہ اپنے اہل تعلق کو ان کی کتابوں کے عام مطالعہ سے سختی سے منع کرتے تھے، شیخ محی الدین عبدالقادر عیدروسی مصنف النور السافر اپنے شیخ علامہ بحر ق سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے مرشد شیخ وقت شیخ ابوبکر عیدروسی نے بیان کیا کہ مجھے یاد نہیں کہ میرے والد (شیخ عبداللہ ابن ابی بکر حضرمی) نے مجھے کبھی مارا یا جھڑکا ہو، یہ واقعہ ایک ہی مرتبہ پیش آیا، اور اس کی وجہ یہ تھی کہ انھوں نے میرے ہاتھ میں شیخ اکبر کی فتوحات مکملہ کا ایک جز دیکھا، ان کو سخت غصہ آیا، میں نے اس دن سے ان کتابوں کو ہاتھ نہیں لگایا، وہ کہتے تھے کہ میرے والد شیخ کی دونوں کتابوں، فتوحات اور فصوص، کے مطالعہ شدت سے منع کرتے تھے، لیکن اسی کے ساتھ شیخ سے حسن ظن رکھنے کی تاکید بھی کرتے تھے اور اس کا عقیدہ رکھنے کی ہدایت کرتے تھے کہ وہ اکابر اولیاء اللہ اور کبار عارفین میں تھے۔

عقیدہ وحدۃ الوجود ہندوستان میں

آٹھویں صدی میں جب یہ عقیدہ ہندوستان آیا تو اس وجہ سے کہ ہندوستان خود

لے شیخ اکبر کے یہ سب اقوال "الرد الاقوام علی مانی کتاب فصوص الحکمہ اور الفی فی مین الغی والباطل"

سے ماخوذ ہیں اور امام نے ان کو فصوص الحکمہ سے اقتباس کر کے لکھ لے یہاں اس بات کا بھی انہماک وری ہے کہ شیخ اکبر کے علوم سے اشتغال رکھنے والوں کی ایک جماعت اس بات کی قائل ہے کہ شیخ کی کتابوں بالخصوص فصوص حکم

میں کثرت سے الحاقات و اضافات کئے گئے ہیں۔ لے النور السافر ص ۳۶۶

اس مسلک و ذوق کا قدیم ترین اور پر جوش ترین قائل و داعی رہ چکا تھا، اور بعض مورخین تصوف کے قوال کے مطابق متصوفین اسلام نے جو ایران، عراق اور غرب میں پیدا ہوئے توحید و تہود کی سابق ہندوستان ہی سے لیا تھا، اسلام کی آمد کے بعد بھی بلا کسی انقطاع کے یہ ملک اس مسلک و عقیدہ کا علمبردار ہوا، اوست کا قائل ہے، "اور آریہ نسلوں کے مروج اور یہاں کے مذاہب و فلسفوں کی (جو سامی اقوام اور انبیاء کے مروج میں پیدا ہونے والے مذاہب کے برخلاف تہذیب و عقیدہ سے گریزاں اور وحدت وجود اور وحدت ادیان کے ہزاروں برس سے قائل ہیں) اطلاق پسندی کی وجہ سے اس مشرب نے اور گہ اور شوش رنگ اختیار کر لیا، اور یہاں آکر اس فلسفہ کے مروج نے مقامی مروج سے ہم آہنگی ہم آغوش ہو کر ایک نیا جوش اور ایک نیا مکتب خیال پیدا کر لیا، یہاں کے مشائخ میں ایک بڑی تعداد اس مشرب کی حامی حامل اور مبلغ و داعی نظر آتی ہے، ان میں خاص طور پر سلسلہ پشینیہ معاہرہ کے نامی و گرامی شیخ شاہ عبدالقدوس گنگوہی (م ۱۰۴۴ھ) شیخ عبدالرزاق جھنجھ نوی (م ۱۰۴۵ھ) شیخ عبدالعزیز دہلوی معروف بہ شکر بر (م ۱۰۵۵ھ) شیخ محمد ابن فضل التبرہ بان پوری (م ۱۰۶۰ھ) اور شیخ محب اللہ آبادی (م ۱۰۶۵ھ) میں سے ایک اپنے عہد و عصر کا ابن عربی اور اپنے شہر و مصر کا ابن فارض تھا، ان میں سے اکثر حضرات حضرت مجدد سے کچھ پیشتر یا ان کے زمانہ سے قریب یا متصلاً مسند آراء تحقیق و ارشاد ہوئے۔

شیخ علاء الدولہ سمنانی اور وحدۃ الوجود کی مخالفت

جیسا کہ اوپر کہا گیا مسلک وحدۃ الوجود کی تردید اور شیخ اکبر پر تنقید کرنے والے زیادہ تر

علوم ظاہر کے دریا کے خواص اور حقیقت و معرفت کے کوچہ ریاضت و مجاہدہ کی دنیا اور

اور خضر کامل کے بغیر جادہ حقیقت پر قائم رہنا مشکل ہے۔

ایک نئی تجدیدی شخصیت کی ضرورت

لیکن اس مسئلہ کی تنقیح، اس سلسلہ میں اتمام حجت کے لئے ایک ایسی شخصیت کی ضرورت تھی جو سیر و سلوک کی ان پر خارا وادیوں اور ان اعلیٰ منازل سے گزر چکا ہو، درجائے حقیقت کا خواص ہو اور جو ان علمی تجربات کے موج اور طوفانی سمندر سے گزر کر ساحل حقیقت پر پہنچا ہو، وہ عدم علم کو عدم شئی کی دلیل نہ بنائے بلکہ ایک عینی مشاہد اور ایک بلند ہمت و بلند نظر مسافر کی طرح پوری خود اعتمادی کے ساتھ علی و جبہ البصیرۃ یہ کہے کہ جہاں تک توحید و جود کا تعلق ہے۔

ہوں اس کوچہ کے ہر ذرہ سے آگاہ

ادھر سے مدتوں آیا گیا ہوں

لیکن اس کے ساتھ یہ بھی کہے۔ ع

ستاروں سے آگے جہاں اور بھی ہیں

وحدة الوجود کے سلسلہ میں اس وقت تک اثبات و نفی کرنے والوں کے تین مسلک رہے ہیں۔

۱۔ وحدة الوجود کا مکمل اثبات اور یہ کہ وہ ایک بدیہی حقیقت ہے اور تحقیق و معرفت کی آخری منزل ہے۔

۲۔ وحدة الوجود کا مکمل انکار اور یہ کہ وہ وہم و خیال، قوت متخیلہ کی کار فرمائی اور باطنی مشاہدہ کے سوا کچھ نہیں۔

۱۔ ملاحظہ ہو مکتوب اول کتبوبات سرمدی اور اس کا اقتباس مندرجہ تالیف دعوت و غزیت، حصہ سوم ص ۲۸۷-۲۸۶

۳۔ وحدة الوجود کے متوازی وحدة الشہود کا نظریہ اور یہ کہ حقیقت میں سالک کو جو کچھ نظر آتا ہے اور جو حقیقت نفس الامری ہے، وہ یہ نہیں کہ وجود واحد ہے اور واجب الوجود کے سوا ہر وجود حقیقتاً متفق و معدوم ہے، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ موجودات اپنی جگہ پر وجود اور قائم ہیں لیکن واجب الوجود کے وجود حقیقی کے نور نے ان پر ایسا پردہ ڈال دیا ہے کہ وہ محدود نظر آتے ہیں اور جس طرح ستارے آفتاب کے طلوع کے بعد اس کے نور کے سامنے اس طرح ماند پڑ جاتے ہیں کہ اگر کوئی کہے کہ ستارے نہیں ہیں تو وہ کاذب نہیں ہوگا، اسی طرح موجودات اس وجود کامل و حقیقی کے سامنے ایسے بے حقیقت نظر آتے ہیں کہ گویا ان کا سرے سے وجود ہی نہیں۔

مجدد صاحب کا اضافہ اور تجدیدی کا زامہ

مجدد صاحب نے ان تین مسکوں کے مقابلہ میں ایک چوتھا مسلک اختیار کیا، وہ یہ کہ وحدة الوجود سالک کے سیر و سلوک کی ایک منزل ہے اس کو عیاناً و مشاہدہ نظر آتا ہے کہ وجود حقیقی و کامل کے علاوہ کسی چیز کا وجود نہیں، جو کچھ ہے، وہ سب ایک ہی وجود ہے باقی سب اس کی تلویینات و تنوعات ہیں یا شیخ اکبر اور اس مشرب و جود کی کے عارفین کے بقول "تنزلات" ہیں

لیکن اگر توفیق الہی شامل حال اور شریعت کا چرغ رہنا ہوتا ہے اور سالک کی ہمت بلند ہوتی ہے تو دوسری منزل بھی سامنے آتی ہے اور وہ وحدة الشہود کی منزل ہے۔

اس طرح حضرت مجدد و وحدة الوجود (جو صدیوں تک عالی استعداد سالکین و عارفین اور دقیقہ رس حکماء اور خواصین کا مسلک رہا ہے) کی نفی اور اس کے سب سے بڑے علمبردار و شاخ

شیخ اکبر محی الدین ابن عربی (جن کے علوم و معارف نکات و اسرار اور کمالات روحانی کا انکار مکابرہ ہے) کے علوم مقام مقبولیت عندہ اور اخلاص کا انکار کئے بغیر مکمل بند افاظ میں اس کا عتراف کرتے ہوئے ایک اضافہ فرماتے ہیں، "اور ایک نئی یافت و دریافت کا اعلان کرتے ہیں، جو ایک عرف عقیدہ جمہور مسلمین کتاب و سنت اور شریعت حقہ کے مطابق ہے، دوسری عرف وہ پیچھے کی طرف لے جانے و ایک بڑے گروہ کے علوم و تحقیقات پر خط نسخ پھیرنے کے بجائے ایک ایسی چیز کا اتمام کرتا ہے جس سے نصوص شرعیہ اصول قطعیہ اور سیر انفس و نفق کے آخری کشوفات و تحقیقات میں مطابقت پیدا ہو جاتی ہے۔

ذاتی تجربہ و مشاہدہ

اس تمہید کے جہت سے جدید کے چند بلند پایہ مکتوبات کے (جو زیادہ واضح اور سہل الفہم ہیں) اقتباسات پڑھئے۔

اپنے روحانی ارتقاء اور وحدۃ الوجود کے شریب وحدۃ الشہود تک پہنچنے کا اہل اپنے ایک اہل تعلق شیخ نمونی کو ایک خط میں لکھتے ہیں:-

"مخدوم کرم! کسی سے اس فقیہ کا اعتقاد اہل توحید کا مشرب تھا، فقیر کے والد قدس سرہ ظاہر اسی مشرب پر تھے، اور مستقلاً اسی طریق سے شغل رکھتے تھے..... بحکم ابن الفقیہ نصف الفقیہ فقیر کو بھی اس نسبت سے علمی طور پر حظ وافر حاصل تھا، وہ اس میں بڑی لذت پاتا تھا، یہاں تک کہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے محض اپنے کرم سے ارشاد پناہ، حقائق و معارف آگاہ مؤید الدین شیخ راشد رہنمائے راہ خدا محمد الباقی قدس سرہ کی خدمت میں پہنچایا، اور آں جناب نے اس فقیر کو طریقہ علیہ نقشبندیہ کی تعلیم دی، اور اس کے

عمل پر توجہ ملیخ ملحوظ رکھی، اس طریق علیہ کے اشتغال و ممارست کے بعد تھوڑی مدت میں اس پر توجہ وجودی کا انکشاف ہوا، اور اس انکشاف میں ایک طرف کا غلو پیدا ہو گیا، اس مقام کے علوم و معارف کا بکثرت فیضان ہوا، اور اس مرتبہ کے دقائق میں شاید ہی کوئی بات رہی ہو جو منکشف نہ کر دی گئی ہو۔

شیخ محی الدین ابن عربی کے نازک و دقیق علوم جیسا چاہئے تھا، سامنے آئے اور تجلی ذاتی جس کو صاحب نصوص نے بیان کیا ہے، اور اس کا وہ انتہائی عروج حاصل ہوا جس کے متعلق وہ کہتے ہیں کہ ما بعد ہذا لا اعدم المحض یعنی شرف کیا گیا، اور اس تجلی کے وہ علوم و معارف جس کو شیخ خاتم الاولایت کے ساتھ مخصوص سمجھتے ہیں، تفصیل علم میں آئے، اس توحید میں شکر و غلبہ حال اس حد تک پہنچی کہ اپنے بعض غرائض میں جو حضرت خواجہ کو لکھے تھے، ایسے سکر کے اشعار لکھ دیئے۔

اس حال نے مدت مدید تک طول کھینچا اور مہینوں سے برسوں کی نوبت آئی کہ ناگاہ حضرت حق کی عنایت بے غایت نے دریکہ غیب سے منہ نکالا، وہ عصۃ نہور میں آئی اور بے چونی و بے چگونگی لبس مکتدہ شئی کے چہرہ پر جو پردہ پڑا تھا، اس کو ہٹا دیا اور سابق کے وہ علوم جو اتحاد اور وحدۃ الوجود کی خبر دیتے تھے، روبرو ال ہوئے اور احاطہ اور سر بیان اور قرب معیت ذاتی جو اس مقام میں منکشف ہوئی تھی، روپوش ہو گئی، اور یقین یقین سے معلوم ہو گیا کہ صانع جل شانہ، اس عالم کے ساتھ ان نسبتوں میں سے کوئی نسبت نہیں رکھتا، اس کا احاطہ و قرب علمی ہے، جیسا کہ اہل حق کا عقیدہ ہے، سہرا اللہ صعبہم وہ پاک ذات کسی چیز کے ساتھ متحد نہیں، وہ بے چون و بے چگون ہے، اور عالم سراسر اس داغ سے داغدار ہے، جو بے کیف ہے وہ باکیف کا عین اور مثل کیسے کہا جاسکتا ہے، واجب کو عین ممکن کیسے کہہ سکتے

ہیں؟ قدیم عین حادث کبھی نہیں ہو سکتا، متمنع العدم عین جائز العدم نہیں ہو سکتا، انقلاب
حقائق محال ہے عقلاً و شرعاً اور ایک کا دوسرے پر محمول کرنا کبھی صحیح نہیں ہو سکتا، اصلاً
و رسماً تعجب ہے کہ شیخ محی الدین اور ان کے تابعین ذات واجب تعالیٰ کو مجہول مطلق
کہتے ہیں اور اس کو کسی حکم کا محکوم علیہ نہیں سمجھتے، پھر اس کے باوجود احاطہ ذاتی اور قرب
معیت ذاتی کو ثابت کرتے ہیں اس بلے میں صحیح بات وہی ہے جو علماء اہل سنت نے
کہی ہے کہ سارا عالم قرب علی اور احاطہ علی کا ہے۔

مشرّب توحید و جود کے منافی ان علوم و معارف کے حصول کے زمانہ میں اس فقیر پر
سخت اضطراب کا زمانہ گذرا اس لئے کہ وہ اس توحید سے بالاتر کسی اور امر کو نہیں سمجھتا تھا
وہ بڑے تضرع و زاری کے ساتھ دعا کرتا تھا کہ یہ معرفت زائل نہ ہو یہاں تک کہ سر سے جاتا
جو اس حقیقت پر پڑے ہوئے تھے اٹھ گئے اور حقیقت غنس الامی منکشف ہو گئی، اور جود
ہوا کہ عام اگرچہ اللہ تعالیٰ کے کمالات صفاق کے لئے آئینہ کی حیثیت رکھتا ہے لیکن ظہر
(آئینہ میں جو عکس پڑ رہا ہے) وہ عین ظاہر (صاحب عکس) نہیں اور سایہ اپنی اصل کا (سکینہ کا
وہ سایہ ہے) عین نہیں ہو سکتا، جیسا کہ توحید و جود کے قائلوں کا مسلک ہے۔

اس مسئلہ کو ایک مثال سے واضح کیا جاتا ہے، مثلاً ایک جامع علوم و فنون عالم کی
خواہش ہوئی کہ وہ اپنے کمالات گونا گوں کو عرصہ ظہور میں لائے اور اپنے مخفی محاسن و کمالات
کو منظر عام پر لائے تو اس نے حروف و اصوات کی ایجاد کی تاکہ ان کے آئینوں میں اپنے کمالات
مخفی کو ظاہر کرے، ایسی صورت میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ حروف و اصوات جو ان کمالات
مخفی کی جلوہ گاہ اور آئینہ ہیں، ان کمالات کا عین یا ان کمالات کو محیط ہیں یا ان کے قریب
ہیں، یا معیت ذاتیہ رکھتے ہیں، بلکہ ان کے درمیان وہی نسبت ہوگی جو دال و مدلول کے

درمیان ہوتی ہے، حروف و اصوات ان کمالات کی دلیل ہونے سے زیادہ اور کچھ نہیں اور
جو نسبت پیدا ہوئی ہے وہ وہی اور تخلیلی ہے فی الحقیقت ان نسبتوں (عینیت) اتحاد
احاطہ قرب، معیت بالذات) میں سے کوئی بھی نسبت ثابت نہیں لیکن چونکہ کمالات
اور ان حروف و اصوات کے درمیان ظاہر و منظر اور مدلول و دال ہونے کی نسبت متحقق
ہے اس وجہ سے بعض لوگوں کو بعض عوارض کی بنا پر ان وہی نسبتوں کا حصول ہو جاتا ہے
لیکن غنس لام میں وہ کمالات تمام نسبتوں سے معز و مبرا ہیں، حتیٰ اور خالق کے درمیان
بھی اس دائمیت و مدولیت اور ظاہریت و مظهریت کے سوا کوئی علاقہ نہیں.....
بعض حضرات کو مرقبہ توحید کی کثرت ان وہی احکام کے نکلنے کے باعث ہو جاتی ہے
ان مراقبات کی صورت قوت خیالیہ میں منقش ہو جاتی ہے بعض دوسرے لوگوں کو علم توحید
اور اس کے اعادہ و تکرار سے ان احکام کا ایک طرح کا ذوق حاصل ہو جاتا ہے بعض لوگوں
کے اس طرف مائل ہونے کا سبب (و روحۃ الوجود کے قائل ہونے کا باعث) غلبہ محبت ہے
اس لئے کہ محبوب کی محبت کے غلبہ کی بنا پر محب کی نظر سے غیر محبوب نکل جاتا ہے اور وہ محبوب کے
سوا کسی کو نہیں دیکھتا، واقعہ یہ نہیں ہے کہ نفس لام میں غیر محبوب کا وجود نہیں ہے اس لئے کہ
یہ فی الحقیقت عقل و شرع ہے، اور کبھی یہی محبت احاطہ و قرب ذاتی کا حکم لگانے پر آمادہ کرتی
ہے..... اور توحید کی قسم پہلی دونوں قسموں سے اعلیٰ ہے اور احوال کے دائرہ میں داخل
ہے اگرچہ نفس لام کے مطابق اور عقل کے موافق نہیں ہے، شریعت اور نفس لام کے ساتھ اس کی
تطبیق کی کوشش تکلف محض ہے غایت فی الباب خطائے کشفی ہے جو خطائے اجتہادی کا حکم رکھتی ہے کہ
مقامت و عقاب اس سے اٹھ جاتا ہے بدایہ حقیقت حال و خلوصیت ہونے کی وجہ سے اس کی تصویر کی جاسکتی ہے
لے مکتوب بہ بنام شیخ صوفی۔

توحید شہودی

ایک دوسرے مکتوب میں جو شیخ فرید بخاری کو لکھا گیا ہے تحریر فرماتے ہیں:-
 "وہ توحید جو سلوک کے دوران حضرات صوفیاء کو حاصل ہوتی ہے اس کی دو قسمیں ہیں:
 توحید شہودی و توحید وجودی، توحید شہودی نام ہے ایک دیکھنے کا یعنی سالک کا مشہود سوائے
 ایک کے نہ ہو اور توحید وجودی نام ہے ایک کو موجود جاننے کا اور غیر کو معدوم سمجھنے کا۔"

آگے چل کر فرماتے ہیں:-

"مثلاً ایک شخص کو آفتاب کے وجود کا یقین پیدا ہو گیا، اس یقین کا غلبہ اس بات کو
 متلزم نہیں ہے کہ ستاروں کو اس وقت مفتی و معدوم جانے لیکن جس وقت کہ وہ آفتاب کو
 دیکھے گا ستاروں کو نہ دیکھے گا، اس کا مشہود سوائے آفتاب کے کوئی نہ ہوگا، اور جس وقت وہ
 ستاروں کو نہیں دیکھے گا، اس وقت بھی وہ جانے گا کہ تارے معدوم نہیں ہیں، بلکہ وہ جانے گا کہ
 وہ ہیں لیکن مستور ہیں اور آفتاب کی روشنی کے پر تو اور غلبہ سے مغلوب ہیں۔"

آگے لکھتے ہیں:-

"حضرت قبلہ کا ہی حضرت خواجہ باقی باللہ کچھ عرصہ تک توحید وجودی کا مشرب
 رکھتے تھے انھوں نے اپنے رسائل و مکتوبات میں اس کا اظہار بھی فرمایا ہے لیکن آخر میں کمال
 عنایت خداوندی نے ان کو اس مقام سے ترقی عطا فرمائی اور ایسی شاہراہ پر ڈال دیا جس سے
 اس معرفت کی تنگی سے خلاصی حاصل ہو گئی۔"

ایک مکتوب میں شیخ اکبر اور ان کے تبعین کا مسلک بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ

۱۰ مکتوب ۳۱ بنام شیخ فرید بخاری۔ ۱۱ ایضاً۔

"وہ وحدۃ الوجود کے قائل ہیں ان کا خیال ہے کہ خارج میں ایک ہی موجود ہے اور یہ (اور وہ)
 ذات حق ہے، عالم کا خارج میں قطعاً کوئی وجود نہیں، البتہ وہ اس کے ثبوت علمی کے قائل ہیں
 اور کہتے ہیں کہ اعماد ماسمہ وراثۃ الوجود، یعنی اشیاء خارجی نے اسی اور وجود کی
 بوجہ نہیں سونگھیں ہے) وہ عالم کو حق سبحانہ تعالیٰ کا ظل سمجھتے ہیں لیکن ان کے نزدیک
 یہ وجود ظلی محض مرتبہ س میں ہے، نفس الامر اور خارج میں عدم محض ہے۔"

اسی مکتوب میں وحدۃ الوجود سے اپنی ترقی کی حکایت سناتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-
 "راقم سطور اولاً توحید وجودی کا عقیدہ رکھتا تھا، زمانہ طفولیت سے اس کو اس توحید کا
 علم حاصل تھا، اور اس کے دل میں اس کا یقین راسخ تھا، اگرچہ اس معاملہ میں اس وقت
 صاحب حال نہ تھا، اس نے راہ سلوک پر قدم رکھا تو اول (توحید وجودی) کا طریق منکشف ہوا
 اور اس نے مدت تک اس مقام کے منازل و مراتب میں جولانی کی، اور بہت سے علوم ہو اس
 مقام کے مناسب تھے، اس پر فائز ہوئے، اور وہ مشکلات و واردات جو باب توحید پر
 وارد ہوتے ہیں، وہ ان مکاشفات اور علوم فیضانی سے حل ہوئے، ایک مدت کے بعد دوسری
 نسبت کا اس فقیر پر غلبہ ہوا، اور اس غلبہ کی حالت میں اس کو توحید وجودی کے بارے میں
 توقف لاحق ہوا، لیکن یہ توقف حسن ظن کے ساتھ تھا، انکار کے ساتھ نہیں، مدت تک وہ
 متوقف رہا، آخر الامر معاملہ انکار تک پہنچ گیا، اور اس کو دکھایا گیا کہ یہ مرتبہ (وحدت وجود
 کی منزل) فروتر ہے، اور وہ مقام ظلیت تک پہنچا جو اس سے بالاتر ہے، اس انکار کے
 معاملہ میں وہ بے اختیار تھا، وہ نہیں چاہتا تھا کہ اس مقام سے باہر نکلے اس لئے کہ بڑے
 بڑے مشائخ اسی مقام پر طرح اقامت ڈال چکے تھے، لیکن جب وہ مقام ظلیت تک

۱۲ مکتوب ۳۱ بنام یار محمد ابجدید البخشى الطالقانی۔

حق کی طرف سے ہے، بلکہ سب حق ہے، تو پھر حق و باطل کی تفریق اور کفر و ایمان کے امتیاز کا کیا سوال؟
انہوں نے شریعت اور اس پر عمل درآمد کو عوام کے درجہ کی ایک چیز سمجھ لیا تھا، ان کے نزدیک مقصود
اصلی (توحید و جود) اس سے بلند تر مقام اور اس سے آگے کی منزل تھی جو کالمین راہ اور
واصلین بارگاہ کو حاصل ہوتی ہے، دسویں صدی ہجری میں جو حضرت مجدد کے ذہنی و روحانی
ارتقاء کا زمانہ ہے اس توحید و جود کا رنگ ہندوستان پر ایسا چھایا ہوا تھا کہ عارفانہ ذوق
رکھنے والے شعراء سب اسی کے گیت گاتے تھے اور کفر و ایمان کو مساوی قرار دیتے تھے، بلکہ بعض وقتاً
کفر کو ایمان پر ترجیح دینے کی سرحد میں داخل ہو جاتے تھے اس زمانہ میں ایسے بہت سے اشعار
زبان زد خدائی تھے جن میں صاف صاف یہ مضمون بیان کیا گیا ہے، مثلاً ۱۔

کفر و ایمان قرین یک دگرند

ہر کہ را کفر نیست ایمان نیست

پھر اس کی تشریح کرتے ہوئے ایک کتاب میں لکھا گیا ہے۔

”پس ازین معنی اسلام در کفرست و کفر در اسلام، یعنی تَخْرِجُ الْإِيمَانِ فِي الْكُفَرِ
و تَخْرِجُ الْكُفَرِ فِي الْإِيمَانِ“ مراد از ایل کفرست و مراد از نہار اسلام۔

دوسری جگہ یہ شعر نقل کرتے ہیں ۲۔

عشق را با کافری خویشی بود

کافری در عین درویشی بود

۱۔ تیرہویں صدی ہجری کے اردو کے مشہور و مقبول شاعر مرزا غالب نے انہی لوگوں کی ترجمانی اپنے شعر میں کی ہے ۲۔

ہم موحّد ہیں ہمارا کیش ہے ترکِ روم تئیں جب مت گائیں ابرائے ایمان ہو گئیں

۱۔ رسالہ عشقیہ ص ۱۷

آگے چل کر لکھتے ہیں:-

”العلم حجاب اکبر گشت مراد ازین علم عبودیت کہ حجاب اکبرست“ ایں حجاب اکبر
اگر از میان مرتفع شود کفر بہ اسلام و اسلام بہ کفر آمیزد و عبارت خدائی و بندگی برنیہ
مجدد صاحب کے لئے جن کو اللہ تعالیٰ نے حمیت دینی اور غیرت فاروقی کا حصہ وافر
عطا فرمایا تھا، اور جن کی ذات سے حدیث مشہور کی پیش گوئی کا ظہور ہونا مقدر ہو چکا
تھا، جس میں فرمایا گیا ہے کہ:-

يحمل هذا العلم من كل خلف

اس علم کے ہر نسل میں ایسے عادل و متقی حامل

عدو له ينفون عنه تحريف

و وارث ہوں گے جو اس دین سے غلو پسند

و انما ابن و استحال المبطلين

لوگوں کی تحریف اہل باطل کے غلط انتساب

و تاويل المجاهلين

اور دعویٰ اور جاہلوں کی دور از کار تاویل

کو دور کرتے رہیں گے۔

یہی چیز اس عقیدہ اور دعوت کی علمی و دینی احتساب کا باعث ہوئی جس کی تبلیغ
و اشاعت میں اس عصر میں اور خاص طور پر ہندوستان میں پورے جوش و خروش اور
عمومیت اور اطلاقیت سے کام لیا جا رہا تھا اور جذبات ہندو فرما رہے تھے کہ اس کے اثر سے
شریعت کی گرفت طبیعتوں پر سے ڈھیلی اور اس کا تقدس و احترام نگاہوں میں کم ہوتا
جا رہا تھا، مجدد صاحب خود اپنے ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

اکثر ابناءے اس وقت بعضے تقلید

اکثر ابناءے زمانہ بعض تقلید کی

بعضے مجرّد علم و بعضے دیگر بعلم مترج

بنا پر بعض محض اپنے علم کے زور پر

۲۔ مشکوٰۃ فصل ثانی۔ (کتاب العلم)

۱۔ رسالہ عشقیہ ص ۱۷

بدوق دلو فی الجملہ و بعضے بالحد و
زندہ دست بدامن این توحید و جودی
زده اند و ہمہ را از حق میدانند بلکہ
حق میدانند و گرد نہائے خود را
از ربقہ تکلیف شرعی با حیلہ میکشند
و دہانت در احکام شرعیہ مینمایند
و باین معاملہ خوشوقت و غور ندارند
و اتیان او امر شرعیہ را اگر اعتراض
دارند طفیلے میدانند مقصود اصلی
و رائے شریعت خیال می کنند حاشا و
کلام حاشا و کلام نحو، بالله سبحانہ
من هذا الاعتقاد السوء۔

اور بعض ایسے علم کی بنا پر جس میں ذوق
کی شمولیت ہے (خواہ کسی محدود مقدار
میں) اور بعض نے اتحاد و زندہ کی
بنا پر اس توحید و جودی کا دامن تھکا
لیا ہے، اور وہ ہر چیز کو حق کی طرف سے
جانتے ہیں بلکہ حق ہی جانتے ہیں اور
وہ اپنی گردنوں کو کسی نہ کسی ترکیب سے
تکلیف شرعی کے طوق سے آزاد کر لیتے
ہیں، اور احکام شرعیہ کے بارے میں
تساہل و دہانت سے کام لیتے ہیں
اور اس معاملہ میں بڑے سرور اور
مطمئن نظر آتے ہیں، یہ لوگ و امر شرعیہ
پر عمل کرنے کی ضرورت کا اگر اعتراض
بھی کرتے ہیں تو اس کو ضمنی اور تبعی بتا
سمجھتے ہیں، وہ مقصود اصلی شریعت
کے ماوراء خیال کرتے ہیں، حاشا و کلام
ثم حاشا و کلام ہم اللہ تعالیٰ سے ایسے
اعتقاد و فاسد سے پناہ مانگتے ہیں۔

اسی مکتوب میں ایک دوسرے موقع پر تحریر فرمایا ہے:-

دریں زمان بسیارے ازیں طائفہ کہ
نبری صوفیاں خود را وای نمایند
توحید و جودی را شائع ساخته اند
کمال راجز آں نمی دانند و علم از علین
بازانده اند و آں اقوال شائع را
بمعانی متخیلہ خود فرو د آورده مقتدا
روزگار خود ساخته اند و بازار کاسد
خود را باین تخیلات رائج داشته
اند۔

اس زمانہ میں اس گروہ کے بہت سے
ایسے لوگ جو صوفیوں کے لباس میں اپنے
کوئی ہر کرتے ہیں توحید و جودی کا برہم
اعلان کرنے لگے ہیں، اور اس کے سوا
وہ کسی چیز کو کمال نہیں جانتے، علم کے
ذریعہ حقیقت سے دور رہ گئے ہیں،
شائع کے اقوال کو اپنے ذہن کے
پیدا کئے ہوئے مضامین پر اتار لائے
ہیں اور ان کو اپنا مقتدی بنا رکھا
ہے اور ان تخیلات سے اپنے بازار
کاسد کو گرم کر رکھا ہے۔

مجدد صاحب کی انفرادیت و امتیاز

مجدد صاحب کا تجدیدی کا زمانہ شخص یہ نہیں ہے کہ انھوں نے وحدۃ الوجود کے
مقبول عام نظریہ اور سکہ رائج الوقت کے متعلق ثابت کر دیا کہ وہ نقد کامل عیار اور
سلوک و معرفت کی منزل آخری نہیں ہے، بلکہ اس باب میں ان کی انفرادیت و امتیاز کا
راز یہ ہے کہ انھوں نے اس پر اپنے ذاتی تجربہ اور مشاہدہ کی روشنی میں تنقید کی اور

یہ ثابت کر دیا کہ وہ اس دریا میں غوطہ لگا کر اور اس کی تہ تک پہنچ کر ابھرے ہیں، اور
تائید الہی سے انہوں نے اپنے زورق معرفت و تحقیق کو حاصل مراد تک پہنچایا ہے،
اور اس باب میں مشکل سے ان کا کوئی ہمسرہ و ہمسفر ملے گا، مغربی مصنف پیٹر ہارڈی
(PETER HARDY) نے جو ان مسائل میں سند کا درجہ نہیں رکھتا بہر حال یہ صحیح لکھا
ہے کہ:-

شیخ احمد سرہندی کی بڑی کامیابی یہی ہے کہ انہوں نے ہندی اسلام کو
متصوفانہ انتہا پسندی سے خود تصوف کے ذریعہ نجات دلائی، شیداس کی وجہ یہ ہو کہ
جس نظریہ کی انہوں نے تردید کی اس کے مطلب و مفہوم اور قدر و قیمت کا ان کو ذاتی
طور پر عمیق ادراک تھا۔

مجدد صاحب کے جد تو حیدر و جودی کے بارے میں مشائخ و علماء کا "مصالحانہ" رویہ

قبل اس کے کہ اس باب کو ختم کیا جائے ایک غیر جانبدار مورخ کی حیثیت سے
اس حقیقت کا انہماک بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مجدد کے بعد (ان کے اس
خاص سلسلہ کو چھوڑ کر جو حضرت خواجہ محمد معصوم کے ذریعہ ہندوستان اور ہندوستان
کے باہر پھیلے) وحدۃ الوجود کے بارے میں وہ واضح قطعی اور فیصلہ کن رجحان او
وحدۃ الشہود پر وہ یقین و اذعان باقی نہیں رہا جس کا مجدد صاحب نے علم بلند
کیا تھا، اور جس پر وہ علی وجہ البصیرۃ قائم اور اس کے داعی تھے، ان کی رحلت کے
بعد ہی سے تصوف و معرفت کے حلقوں میں اور بعض ان حلقوں میں بھی جو اپنا

ان کی طرف انتساب کرتے تھے، وحدۃ الوجود اور وحدۃ الشہود کے درمیان مماثلت
و مطابقت کا رجحان نمایاں ہو گیا، اور بعض بلند پایہ علماء اور محققین نے یہاں تک
لکھ دیا کہ یہ اختلافات حق نزاع لفظی تھا، بعض شہادت نے یہاں تک لکھا کہ مجدد
سے اس بارہ میں تسامح ہوا اور شیخ اکبر کی تمام تصنیفات ان کی نظر سے نہیں گذریں،
اسی بنا پر سلسلہ مجددیہ کے نامور شیخ حضرت مرزا مظہر جان جاناں رحمۃ اللہ علیہ کے
ایسا پران کے مجدد رشید مولانا غلام کبیری بہاری (۱۸۰۰ء) نے کلمۃ الحق کے نام سے
ایک کتاب لکھی جس میں مجدد صاحب کی تحقیق اور مسلک کو واضح و شگاف طریقہ پر
بیان کیا، اور اس تطبیقی رجحان کی تردید کی جو نو سلسلہ مجددیہ کے بعض حلقوں میں
نظر آنے لگا تھا۔

حضرت سید احمد شہید مجدد صاحب کے نقش قدم پر

اس سلسلہ عالیہ میں مجدد صاحب کے بعد اگر کسی شیخ طریقت اور عارف و محقق
کے یہاں وحدۃ الشہود کا واضح اور بے آمیز نظریہ اور تلقین پائی جاتی ہے، اور وہ
اس بارے میں حضرت مجدد کے نقش قدم پر نظر آتے ہیں، تو وہ سلسلہ مجددیہ احسنیہ
کے مشہور شیخ طریقت داعی الی اللہ اور مجاہد فی سبیل اللہ حضرت سید احمد شہید
رائے بریلوی (ش ۱۲۴۶ھ) ہیں جن کے یہاں وحدۃ الوجود کی کوئی پرچھائیں اور
لے حضرت سید آدم بنوری غنیہ حضرت مجدد کا مقصود سلسلہ آرمیہ اور سلسلہ احسنیہ کہلا یا
جاتا ہے۔

یہ ان کے خاندانی ذوق کا نتیجہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کے مجدد برج حضرت شاہ سید علم اللہ (باقی صفحہ پر)



باب ہفتم

اکبر سے جہانگیری تک

سلطنت کو راہ راست پر لانے کے لئے آپ کی خاموش جدوجہد
عہد اکبری و جہانگیری کے جرات مند اور حق گو علماء و مشائخ
قبل اس کے کہ حضرت مجدد کی ان ساعی جہیلہ کا تذکرہ کریں جنہوں نے سلطنت کا
رخ موڑ دیا، اس حقیقت کا اظہار ضروری اور قرین قیاس سمجھتے ہیں کہ دور اکبری کے متعلق
یہ نہیں صحیح نہیں ہے کہ ہندوستان میں ایک سرے سے دوسرے سرے تک شائستہ تھا، اور
اکبر کو اس کے طرز عمل پر ٹوکنے والا اور حدیث ہے۔

میں نے اس مسئلہ کا احصاء سدا
تم میں سے جو کوئی خدائے شرع کام یا اسلئے
فان لم یقطع فیلسافہ فان
دیکھئے تو اس کو اپنے ہاتھ سے بدل دینا چاہئے اگر
لم یقطع فی قلبہ و دلہ
ایں ذکر کے تو زبان سے اس کا انکار و تردید
منعہ لا یصلح
کرن چاہئے اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے اس کو برا
بھنا چاہئے اللہ یہ ایمان کا سب سے کمزور درجہ ہے۔



(باقی صفحہ ۳۰۱) حضرت سید آدم بنوری کے خلیفہ ارشد ہیں اور خود ان کے مقام تحقیق و اجتہاد کا بھی نتیجہ
ہو سکتا ہے جس پر وہ فائز تھے۔

۱۰ ملاحظہ ہو صراطِ مستقیم ہدایت را البعد در بیان ثمرات حبِ عشقی افادہ ص ۱۲

مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور۔

کے دوسرے اور تیسرے درجہ پر بھی کسی نے عمل نہیں کیا۔

عہد اکبری کے حسب ذیل حضرات کے متعلق تاریخ اوز تذکروں میں شہادت ملتی ہے کہ انھوں نے اپنے اپنے دائرہ میں رہ کر اور اپنے امکان بھر اس صورت حال پر اپنی ناگواری اور اپنے اسلامی جذبات کا اظہار کیا۔

شیخ ابراہیم محدث اکبر آبادی (مسنسٹہ) ایک مرتبہ اکبر کے عبادت خانہ میں اس کی دعوت پر آئے اور بادشاہ کے لئے غیر شرعی آداب و تعظیم بجا نہیں لائے انھوں نے اپنی تقریر میں ترغیب و ترہیب کا کام لیا اور جلال شاہی سے ذرا مرعوب نہیں ہوئے شیخ حسین جری جنھوں نے سن ۹۷۷ھ کے بعد وفات پائی، اکبر کے اجیر آنے پر ناراض ہو کر وہاں سے چلے گئے، اکبر نے ان کو خانقاہ اور درگاہ کی تولیت سے معزول کیا اور حجاز چلے جانے کا حکم دیا، ہندوستان واپسی پر بھی انھوں نے سجدہ تعظیم نہیں کیا، بادشاہ ناراض ہو گیا اور ان کو بکھر کے قلعہ میں قید کر دیا، جہاں وہ کئی سال تک رہے، رہائی پر بھی وہ آداب شاہی سے محترم رہے اور انھوں نے عطیہ سلطانی قبول کرنے سے انکار کیا، شیخ سلطان تھانیسری جو مغربین دربار میں سے تھے اور جنھوں نے بادشاہ کے حکم سے مہا بھارت کا فارسی میں ترجمہ کیا تھا، ذبح گاو کے الزام میں بادشاہ کے معتبوب بنے اور ان کو بکھر جلا وطن کر دیا گیا، پھر عبدالرحیم خان خاناں کی سفارش پر ان کو تھانیسری قیام کی اجازت دی گئی اور کروڑ گیری (تحصیل وصول) پر مامور کیا گیا، کچھ عرصہ بعد بادشاہ کو پھر ان کی شکایات پہنچیں جو ان کے اسلامی طرز عمل پر مبنی تھیں اور اس نے سزائے موت کا حکم دیا یہ واقعہ سن ۹۷۷ھ کا ہے۔

۱۔ منتخب التواریخ آپ حضرت مجدد کے خسر تھے۔

اس سلسلہ میں سب سے جراتمندانہ اور مردانہ اقدام شہباز خاں کنبوہ (مسنسٹہ) کا ہے۔

جو اکبر کے امراء کے کبار میں تھے اور آخر میں سیر بخشی کے عہدہ سے سرفراز ہوئے وہ بادشاہ کے سامنے کلمہ حق کہنے سے کبھی باز نہیں رہے، نہ انھوں نے دارِ مٹی کترائی، نہ شراب کے قریب گئے نہ اکبر کے ایجاد کردہ دین الہی کی طرف میلان ظاہر کیا، شاہ نواز خاں مصنف آثار الامراء کی روایت ہے کہ بادشاہ ایک دن عصر و مغرب کے درمیان فتح پور سیکری میں ایک تالاب کے کنارے سیر کر رہا تھا، شہباز خاں حاضر تھے، بادشاہ نے ان کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے لیا اور چپل تکیا اور ان سے گفتگو میں مصروف ہو گیا، لوگوں کا خیال تھا کہ شہباز خاں بادشاہ سے اپنا ہاتھ نہیں چھوڑا سکتے، اور آج ان کی خراب کی نماز ضرور قضا ہوگی، ان کا یہ بھی معمول تھا کہ عصر کے بعد مغرب تک کسی سے بات نہیں کرتے تھے، شہباز خاں نے جب دیکھا کہ آفتاب غروب ہو رہا ہے تو انھوں نے بادشاہ سے نماز کی اجازت مانگی، بادشاہ نے اذراہ بے تکلفی کہا، مجھے تنہا نہ چھوڑو نماز قضا کر لینا، شہباز خاں نے اپنا ہاتھ چھوڑا اور اپنی چادر زمین پر بچھا کر نماز کی نیت باندھ لی، نماز سے فارغ ہو کر اپنے روزمرہ کے اوراد میں مشغول ہو گئے بادشاہ ان کے سامنے کھڑا رہا اور سخت الفاظ کہتا رہا، امیر الوافتح اور حکیم علی گیلانی اس موقع پر موجود تھے، انھوں نے موقع کی نزاکت محسوس کی، وہ آگے بڑھے اور بادشاہ کو متوجہ کرنے کے لئے کہا کہ آخر ہم بھی تو توجہات شاہانہ کے مستحق ہیں؟ بادشاہ کا غصہ کچھ ٹھنڈا ہوا اور وہ شہباز خاں کو چھوڑ کر ان کے ساتھ ہو گیا۔

شیخ عبدالقادر اچھی بھی انہی جبری لوگوں میں تھے جنھوں نے خلافت شرع امور میں بادشاہ کی موافقت نہیں کی، ایک دن بادشاہ نے ایفون ان کو پیش کی انھوں نے کھانے سے

انکار کر دیا، اس سے بادشاہ کو ناگواری ہوئی، ایک دن وہ عبادت خانہ میں نماز فرض کے بعد

نوافل میں مشغول تھے کہ بادشاہ محل سے برآمد ہوا اس نے کہا کہ آپ کو خلیس اپنے گھر میں پڑھنی چاہئیں، مولانا عبد القادر نے جواب دیا کہ حضور والہ! (یہاں عبادت خانہ میں) آپ کی سلطنت نہیں ہے، بادشاہ کو بہت غصہ آیا اور کہا کہ آپ کو میری سلطنت گوارہ نہیں تو یہاں سے چلے جائیے وہ اسی وقت شہر آج کی طرف روانہ ہو گئے اور عبادت اور افادہ خلائق میں مشغول ہو گئے، انہی کے ہم نام شیخ عبد القادر لاہوری (م ۷۲۲ھ) کو بھی اکبر کے حکم سے جو ان سے ان کی دینی صلاحیت کی بنا پر ناراض تھے، حجاز کا سفر کرنا پڑا، مرزا عزیز الدین دہلوی کو کہ (م ۷۲۲ھ) جو اکبر کے ہم عمر اور دودھ شریک بھائی تھے اور جن سے اکبر کو بڑی محبت تھی... بشرع اور دینی مسائل میں اکبر کا بالکل لحاظ نہیں کرتے تھے، اور صاف گوئی سے کام لیتے تھے، اسی بنا پر اکبر نے ان کو گجرات کی صوبیداری سے معزول کیا پھر بنگالہ اور بہار کی صوبیداری دی، اور خان اعظم کا خطاب دیا، لیکن اس تقرب کے باوجود انہوں نے سجدہ تعظیم، ریش ترش وغیرہ میں بادشاہ کی موافقت نہیں کی، انہی لوگوں میں شیخ منور عبد الحمید لاہوری (م ۷۵۱ھ) بھی تھے، جن کو اکبر نے ۹۸۵ھ میں صدارت کے عہدہ پر مقرر کیا، لیکن وہ بھی اپنی دینی استقامت کی وجہ سے بادشاہ کے معتب اور مورد غضب بنے، بادشاہ نے ان کے مال و املاک، یہاں تک کہ کتابوں تک کے ٹوٹ لینے کا حکم دیا، پھر اگرہ طلب کر کے ان کو سخت قید میں رکھا، اور وہیں ان کا انتقال ہوا۔

جہانگیر کی جانشینی عمل میں آئی تو عرصہ تک عہد اکبری کے رسوم و آئین جاری رہے، اسلام کی علانیہ مخالفت چھوڑ کر باقی وہی طور طریقہ سلطنت میں رائج تھے اور اس وقت تک رائج رہے، جب تک کہ جہانگیر کا خود میلان شرع محمدی کی تعظیم اور شعائر اسلام کے احترام کی طرف

لے یہ سب نام اور اکبر کی مخالفت کے واقعات، نزہۃ الخواطر ج ۵ سے اخذ کئے گئے ہیں۔

نہیں ہوا، اس دور میں بھی متعدد علماء و مشائخ نے ظہر مولے کے کران خلاف شرع بدعتی دین و شریعت، آداب و رسوم کے ادا کرنے سے انکار کیا، شریعت کے حدود سے تجاوز کرنے پر آمادہ نہیں ہوئے، اور کلمہ حق کہنے سے دریغ نہیں کیا، انہی میں ہندوستان کے شمال مغربی حدود کے ایک صاحب طریقت بزرگ، محمد بن محمد بن ایسا حسین غنیشی تھے جن کو جہانگیر نے دربار میں طلب کیا، انہوں نے آداب و رسوم کے مطابق سلام و آداب بجالانے سے انکار کر دیا، جہانگیر نے ان کو قلعہ گواہیار میں قید کر دیا، جہاں وہ بیس سال تک رہے، پھر ۷۲۲ھ میں ان کو آزادی کا پروانہ ملا، اور جہانگیر ان کو اپنے ساتھ آ کرہ لایا۔

لیکن واقعہ یہ ہے کہ سلطنت کی بے راہ روی کی منظمی غت اور اس کو راہ راست پر لانے کی مکمل اور حکیمانہ کوشش کا سہرا حضرت مجدد کے سر ہے اور حفاظت دین اور نصرت اسلام و مسلمین کا کارنامہ انہی کے لئے مقدر تھا، اور انہی نے اس کو تکمیل تک پہنچا کر ہندوستان میں وہ خاموش انقلاب برپا کیا، جس کی نظیر دوسرے اسلامی ملکوں اور سلطنتوں کی تاریخ میں ملنی مشکل ہے، اور جس کے نتیجے میں اکبر کے جد سلطنت مغلیہ کے تحت پر جو فرمانروا آیا وہ اپنے پیشرو سے بہتر، اسلام کی مخالفت کے جرائم سے محفوظ اور دین کے احترام اور حمیت اسلام میں فائق و ممتاز تھا، یہاں تک کہ اس سلسلہ زریں کی تکمیل محی الدین اورنگ زیب عالمگیر کی ذات پر ہوئی۔

جہانگیر کی تخت نشینی اور مجدد صاحب کے اصلاح سلطنت کے کام کا آغاز

جلال الدین اکبر بادشاہ کا انتقال ۱۰۱۳ھ کو ہوا، اس وقت حضرت مجدد کی عمر

لے نزہۃ الخواطر ج ۵۔

تینتالیس سال کی تھی، اکبر کی سلطنت کا آخری دور جس میں ہندوستان میں اسلام کی باعزت زندگی، آزادی اور اس ملک میں غالب و بااقتدار رہنے کے لئے کھلا خطرہ پیدا ہو گیا تھا، مجدد صاحب کے روحانی تکمیل و ارتقاء کا زمانہ تھا، ارکان سلطنت سے ان کے کوئی مراسم و تعلقات نہیں تھے اور نہ ابھی وہ وقت آیا تھا کہ وہ ان کے علوم مرتبہ اخلاص و للہیت اور باطنی کمالات سے واقف ہوں، اس لئے حقیقت میں وہ سربا تھ میں نہیں آیا تھا، جس سے وہ دربار شاہی تک اپنے احسانات و نثارات پہنچا سکتے، یا دین و مین کے بارے میں حکومت کی عام پالیسی پر اثر انداز ہو سکتے، اس وقت فرمانروائے سلطنت کے مزاج و مذاق سرکار دربار اور نظم و نسق پر وہ لوگ حاوی تھے، جو کسی مخلص و دیندار کو بادشاہ کے قریب آنے نہیں دیتے تھے، اور انھوں نے اس کے گرد ایک ایسا آہنی حصار قائم کر رکھا تھا جس سے باہر کی تازہ اور بے آمیز ہوا کا کوئی جھونکا اور اہل ملک کی پسند و ناپسند کا کوئی اندازہ اندر نہیں آ سکتا تھا، اس وقت اسلام اور مسلمانوں کا اس وسیع ملک میں جہاں ان کی آزاد سلطنتیں تسلسل کے ساتھ قائم رہ چکی تھیں، وہی حال تھا، جس کا قرآن مجید نے ان الفاظ میں نقشہ کھینچا ہے۔

صَاحَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحِمَتْ
وَصَاحَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُوا
أَنْ لَا مُجَاوِزَ لَهَا إِلَّا إِلَهُهٖ
(التوبہ - ۱۱۸)

لیکن جہانگیر کی تخت نشینی (۱۵۸۵ء) پر یہ صورت باقی نہیں رہی، جہانگیر کے اندر اگر (اس مخصوص تعلیم و تربیت کی بنا پر جو اس نے باپ کے زیر سایہ پائی تھی) کوئی نمایاں ذہنی صلاح

نشہ فراغ اسلام کی پابندی اور کھلا ہوا دینی رجحان نہیں پایا جاتا تھا تو اس کے اندر اسلام سے کوئی بُعد و وحشت کسی دوسرے مذہبی فلسفہ یا قومی تہذیب سے موعوبیت اور تنفیگی اور کسی نئے دین و آئین کے اجراء کا شوق بھی نہیں پایا جاتا تھا، دوسرے مغلظوں میں اگر وہ جہاں اسلام نہیں تھا تو مادی اسلام بھی نہیں تھا، عام طور پر جو صاحب تخت و تاج فرمانروا عیش و عشرت کے دلدزدہ ہوتے ہیں، وہ کسی مقبول عام نظام کے ازالہ اور نسخ اور کسی نئے نظام کے اجراء کا درد سہول نہیں لیتے، وہ صرف کام و دہن کی لذت اور حکومت و اقتدار کی عزت سے سروکار رکھتے ہیں، عام طور پر دیکھنے میں آیا ہے کہ ایسے لوگوں کے اندر ان ہستیوں کے ساتھ ایک مخفی عقیدت اور احترام پایا جاتا ہے، جو اس اذی سطح سے بلند اور ان دنیاوی مظاہر و مناصب سے مستغنی ہوتے ہیں، اور ان لوگوں کے مقابلہ میں جو کسی منصب کے مدعی یا کسی نئی تحریک و فلسفہ کے داعی ہوتے ہیں، ان میں قبول حق کی زیادہ استعداد و صلاحیت پائی جاتی ہے۔ جہانگیر فرمانروایان سلطنت کی ایک قسم سے تعلق رکھتا تھا، اور وہ جب تخت سلطنت پر تکیں ہو تو اہل نظر نے سمجھ لیا کہ اب سلطنت کا رخ بدلنے اور تدریجی طور پر اس کو راہ راست پر لانے کا وقت آ گیا ہے۔

صحیح طریق کار

اس وقت حضرت مجدد اور ان سب حضرات کے لئے جو علم دین اور کمال باطن سے آراستہ، خود مشغول اور سیر فی الشریک دولت سے مالا مال اور دینی حمیت و غیرت کے نشہ سے سرشار تھے، اس صورت حال کے سامنے جو اس وقت قلم و سلطنت پر سایہ فگن تھی، تین راستے تھے۔

۱۔ سلطنت اور ملک کو اپنے حال پر چھوڑ کر اپنے لئے کسی ایسے گوشہ کا انتخاب جہاں اطمینان کے ساتھ یاد خدا میں مشغولی، طالبین کی تربیت اور ذکر و عبادت کی کیسوٹی اور سرگرمی میسر آسکتی تھی، یہ وہ طرز عمل تھا، جو حضرت مجدد کے عہد میں بیسیوں بلکہ صد ہا علماء و مشائخ نے اختیار کیا، ملک کے چپہ چپہ پران کی خانقاہیں تھیں، اور وہ پوری کیسوٹی اور خاموشی کے ساتھ کام کر رہے تھے، اور خلق خدا کو ان سے بیش بہا روحانی و ایمانی فوائد پہنچ رہے تھے۔

۲۔ ہندوستان کی برائے نام مسلم سلطنت اور اس کے فرمانروا کو جس کو صرف مسلمان خاندان میں پیدا ہونے کا شرف حاصل تھا، اسلام کا مخالف اور معاند سمجھ کر جس کے ثبوت کے لئے بہت سے آئین و ضوابط اور ذاتی اعمال و اخلاق مل سکتے تھے، اس کی اصلاح سے یکسر مایوس ہو جانا اس کے خلاف ایک دینی محاذ قائم کر لینا اور اسلام کا سرگرمی مستقل حریف اور مقابل سمجھ کر اس کی مستقل مخالفت اور اس کے خلاف صف آرائی۔ اور اگر اس سے کام نہ چلے تو دینی حمیت، جہاد و سرفروشی کا جذبہ رکھنے والے اور موجودہ صورت حال سے سبزار، معتقدین و مریدین و رفقاء کو مجتمع کرنا اور کسی فوجی و سیاسی کارروائی کے ذریعہ سلطنت میں انقلاب لانا اور تخت سلطنت پر کسی زیادہ صاع اور دیندار شخص کو (خواہ وہ خاندان مغلیہ ہی سے تعلق رکھتا ہو اور بابر کی اولاد میں ہو) بٹھانے کی کوشش کرنا جو پوری سلطنت کا رخ موڑ دے اور حالات میں یکسر تبدیلی ہو جائے۔

۳۔ ارکان سلطنت و امراء دربار سے تعلقات پیدا کر کے اور جن سے پہلے سے تعلق ہے، اور وہ آپ کی ذات سے عقیدت اور آپ کے خلوص اور دلسوزی پر پورا اعتماد رکھتے ہیں، ان میں دینی جذبہ اور حمیت ابھار کر اور ان کے دلوں کے خاکستر میں جو ایمانی چنگاریاں

دلی ہوئی ہیں ان کو فرزراں کر کے بادشاہ کو نیک شورش دینے پر آمادہ کرنا اس کی رگ سلامت کو جو اپنے باایمان اسلامت اجداد سے اس کو ورثہ میں ملی ہے جنبش میں لانا، اس کو اسلام کی حمایت مسلمانوں کے مخرج دلوں کی چارہ سازی اور گزشتہ دور کی تمامی پر آمادہ کرنا، خود بہ طرح کے جاہ و منصب سے بلکہ اس کے سایہ سے بھی دور رہنا، مکمل زہد و استغناء کا ثبوت دینا، سلطنت کو اہل سلطنت اور مناصب و مراتب کو اہل مناصب و مراتب کے ہوا کرنا ایسی عالی نظری اور بے لوثی کا اظہار کہ کوئی شدید سے شدید مخالفت اور حاسد بھی جاہ طلبی یا حصول اقتدار کی تہمت نہ لگا سکے اور کوئی مخالفانہ سازش بھی اس سلسلہ میں کامیاب نہ ہو سکے۔

جہاں تک پہلے نمبر کا تعلق ہے، وہ حضرت مجدد کی افتاد طبع، ان کی شان عزیمت اور اس رفیع منصب سے جس سے اشد نے ان کو سرفراز کیا تھا، کوئی مناسبت نہیں رکھتا، حضرت مجدد کو اپنی یا عتی کبیس و تربیت کے جد ہی اس بات کا اذعان پیدا ہو گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کو ان سے کوئی دوسرا ہی کام بین منظور ہے، اور وہ محض لازمی و انفرادی عبادات و ترقیات اور پیری و مریدی کے لئے پیدا نہیں کئے گئے، انہوں نے اپنے سلسلہ ہی کے ایک رفیع المرتبت شیخ اور امام سلسلہ حضرت خواجہ عبید اللہ احرار (م ۸۹۵ھ) کا یہ مقور نقل کر کے حدیث دیگران میں "سردلبران" کہہ دیا ہے کہ حضرت خواجہ احرار فرماتے تھے:۔

اگر من شیخی کنم هیچ در عالم مرید نیابد
اگر میں خالی پیری مریدی کرنے پر
آجاؤں تو دنیا میں کسی پیر کو کوئی مرید
امام مرا کار دیگر فرمودہ اندوآں ترویج
شرعیات و تائید ملت است۔
نہ ملے لیکن خدا نے مجھے کچھ اور ہی
کام سپرد کیا ہے، اور وہ ترویج شرعیات
اور تائید ملت ہے۔

پھر اس جملہ کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

لاجرم بصحبت سلاطین می رفتند
آپ بادشاہوں کی مجلسوں میں تشریف
بتصرف خود ایشان را منقاد می
لے جاتے تھے اور اپنی قوت باطنی اور
ساختند و بتوسل ایشان ترویج
تاثیر روحانی سے ان کو اپنا مطیع و
شرحیت می فرمودند
منقاد بنا لیتے تھے پھر ان کے ذریعہ
شرعیت کو رواج دیتے تھے۔

جہاں تک نبرد و کا تعلق ہے یہ ایک سیاسی ذہنیت رکھنے والے کوتاہ نظر داعی
یا قائد کا طرز عمل ہو سکتا ہے جو اپنا کام شک و بدگمانی سے شروع کرتا ہے اور اپنی محبت
پسندی حکمت دعوت اور جذبہ شیر خوی نصیحت پر محاذ آرائی کو ترجیح دینے کے نتیجہ میں
حکومت و اقتدار کو اپنا حریف اور مقابل بنا لیتا ہے اور دین کے غلبہ کے امکانات
اور میدان کو اور زیادہ تنگ کر لیتا ہے ایک داعی الی اللہ اور مؤید من اللہ کا طریق کار
نہیں ہوتا جس کا مقصد اپنی ذات یا جماعت کے لئے حصول اقتدار نہیں صرف دین کا
غلبہ اور احکام شراعت کا نفاذ و اجراء ہوتا ہے خواہ وہ کسی کے ہاتھ سے ہو۔

جہاں تک علی اقدام کا تعلق ہے وہ سخت خطرات سے بھرا ہوا تھا اور ہندوستان
کے اس وقت کے سیاسی نقشہ اور ماحول میں اسلام کے بائے میں ایک طرح سے خود کشی
کا اقدام تھا، سلطنت مغلیہ میں جس کو بابر نے اپنے مضبوط ہاتھوں سے قائم کیا تھا، مایوں
نے اس کے لئے ایران کا ہفت خواں طے کیا تھا، اور اکبر نے اپنی پے درپے فتوحات اور
تسخیر ملک سے اس کو مستحکم کیا تھا، ابھی تک صنعت کے کوئی آثار ظاہر نہیں ہوئے تھے،

لے مکتوبات دفتر اول مکتوب صفحہ بنام خان اعظم

شیر شاہ سوری جیسے اولو اعزم بادشاہ کا جانشین سلیم شاہ اس کو ختم کرنے میں کامیاب نہیں ہو سکا
مختلف وقتوں میں ملک میں رونما ہونے والی بغاوتیں سب ناکام ہو چکی تھیں، پھر اگر غل
فرما زو کو تخت سلطنت سے اتارنے کی کوشش کامیاب بھی ہو جاتی تو اس کا قوی اندیشہ
تھا کہ راجپوت ہمنوں نے اکبر کے زمانہ میں خاص طور پر اعلیٰ مناصب حاصل کر لئے تھے
اور جن کی قوتی طاقت خود فرما زو اے سلطنت کے لئے سب سے زیادہ قابل اعتماد و مایہ تھا،
حکومت پر حاوی ہو جاتے اور اس ملک میں مسلم اقتدار ہمیشہ کے لئے ختم ہو سکتا تھا۔

پھر یہ تجربہ اس سے پہلے ناکام ہو چکا تھا، اکبر کے زمانہ میں شیخ بائزید کی جو پیر روشن اور
پیر تارک کے متضاد ناموں سے مشہور ہیں، قیادت میں ایک بڑی دینی تحریک اور تنظیم فرقہ
روشنائے کے نام سے شروع ہوئی تھی، اس نے سالہا سال سلطنت مغلیہ کی افواج قاہرہ کا
پام دی سے مقابلہ کیا، اس نے کوہ سلیمان کو مستقر بنا کر درہ خیبر پر بھی قبضہ جمایا اور قرب ہوار
کے علاقوں پر بھی حملہ آور ہوئی، اکبر نے ان کے مقابلہ کے لئے راجہ مان سنگھ اور راجہ بیربل اور
زین خاں کو بھیجا، لیکن وہ سب ناکام رہے، بیربل ایک مقابلہ میں مارا گیا، روشنائوں نے
ایک بڑے لشکر کی مدد سے غزنی پر بھی قبضہ کر لیا، یہ فتنہ جہانگیر کے عہد سی میں فرو ہو سکا اور
اس کا پورا خاتمہ شاہجہاں کے زمانہ میں ہوا، لیکن اس سب کے باوجود اس بغاوت کا سوا
انتشار کے کوئی نتیجہ نہ نکلا اور بالآخر اس کو منظم و مستحکم مغل سلطنت کے سامنے سپرد النی پڑی
اور تاریخ میں صرف اس کا نام رہ گیا۔

اس طرح کے فوجی اقدامات جو کسی اصلاح کے نام سے کئے جاتے ہیں سلطنتوں
اور اصحاب اقتدار کی مختلف بدگمانیوں کا نشانہ بن جاتے ہیں، اور وہ دین کو اپنا حریف
ور قریب سمجھ کر اس کے استئصال اور اس کے ہم خیالوں اور پیرووں کی تلاش و جستجو کر کے

ان کا قلع قمع کرنے کے کام میں مصروف ہو جاتے ہیں ایک روایت کے مطابق اسی بنا پر گویا رکی اسیری اور لشکر کی ہمراہی سے رہائی پانے کے چار پانچ سال بعد ۱۳۵۹ء میں عہد جہانگیری کے مشہور امیر و وزیر بہاوت خاں نے بغاوت کی تو اہل بصیرت نے اس کو اس اقدام سے باز رکھنے کی کوشش کی، مجدد صاحب کی فراست ایمانی کی بہت بڑی دلیل اور توفیق الہی کا یہ روشن ثبوت تھا کہ انھوں نے حالات میں انقلاب لانے کے لئے پُر خطر اور مشتبہ راستہ اختیار نہیں کیا، اور تحریک کے بجائے تعمیر نفی کے بجائے اثبات و ایجاب اور ازالہ کے بجائے امارہ کا راستہ اختیار کیا جو ہر طرح کے خطرات سے محفوظ اور ایک بے ضرر راستہ تھا۔ اب مجدد صاحب کے سامنے ایک ہی راستہ رہ جاتا تھا، اور وہ یہی کہ ان ارکان سلطنت کے رابطہ قائم کریں جو بہر حال مسلمان تھے حضرت مجددؑ کو اپنی گہری واقفیت اور خداداد ذہانت سے معلوم تھا کہ دور اکبری کے مخالف اسلام منصوبہ میں وہ شریک نہیں تھے، وہ اکبر کے بہت سے اقدامات کو ناپسند کرتے تھے، لیکن مجبور تھے، ان میں متحد اسلام کی محبت اور دین کی حیثیت بھی خالی نہ تھے، ان میں سے کئی ان کے مرشد حضرت خواجہ باقی باللہ اور خود ان سے اگر ارادت کا نہیں تو محبت و عقیدت کا تعلق رکھتے تھے، وہ حضرت مجددؑ کے اخلاص و بے غرضی اور اسلام کے لئے دسوزی اور درد مندی سے واقف تھے، ان میں حسبِ قیاس حضرات ممتاز تھے، نواب سید مرتضیٰ عزت شیخ فرید (م ۱۰۲۵ھ) خان اعظم مرزا کو کہ (م ۱۰۳۳ھ) خان جہاں لودھی (م ۱۰۲۰ھ) صدر جہاں پیا لوی (م ۱۰۲۴ھ) لالہ بیگ جہانگیری۔

ہرچہ از دل برخیزد بر دل ریزد

مجدد صاحب نے انھیں امراء کبار اور ارکان سلطنت کو اپنا مخاطب بنایا،

۱۔ لیکن یہ روایت اس لئے قابل قبول نہیں کہ حضرت مجددؑ کی ۱۳۵۹ھ میں وفات ہوئی۔

ان سے ماسلت کا سلسلہ شروع کیا اور صفحہ قرطاس پر اپنے دل کے ٹکڑے اتار کر رکھ دیئے، یہ خطوط اپنے درد و اختلاص، جوش و تاثیر و زور قلم اور قوت انشاء کے لحاظ سے ان خطوط و مکاتیب کے مجموعہ میں جو دنیا کی کسی زبان میں اور کسی دینی اصلاحت و تحریک کی تاریخ میں سپرد قلم کئے گئے ہیں، خاص امتیاز رکھتے ہیں اور سیکڑوں برس گزر جانے کے بعد بھی آج بھی ان میں اثر و دل و بیری پائی جاتی ہے، اندازہ ہوتا ہے کہ انھوں نے اپنے مکتوب الیہ کے دلوں پر کیا اثر ڈالا ہوگا، حقیقت میں یہی خطوط مجدد صاحب کی دعوت و تبلیغ کے قاصدان کے زخمی دل کے صحیح ترجمان ان کے قطرات اشک اور ان کے نختہ بے جگر ہیں اور دسویں صدی میں ہندوستان کی عظیم سلطنت مغلیہ میں جو عظیم انقلاب رونما ہوا اس میں ان کا بنیادی حصہ اور سب سے بڑا دخل ہے۔

امراء سلطنت کے نام تحریر و دعوتی خطوط

ان تحریر و دعوتی خطوط کی ایک بڑی تعداد نواب سید فریدؒ کے نام ہے جو ارکان سلطنت

۱۔ مکتوبات کے دلیلیہ، حیثیت کے متعلق مصنف کا وہ تبصرہ دوبارہ پڑھ یا جائے جو اس نے تاریخ دعوت و عہدیت کے حصہ سوم میں حضرت مجددؑ شیخ شرف الدین بھی میری کے مکتوبات و دعوتی اور مکتوبات امام ربانی کے ذیل میں لکھا ہے، ملاحظہ ہو تاریخ دعوت و عہدیت حصہ سوم ص ۲۳۵-۲۳۸

۲۔ میر کبیر نوبہ تفسی ابن احمد بنی، میں معروف سید فریدؒ کی شخصیت عجیب جامع کمالات و مختلف اہمیت تھی، یہ سست و انتظام، سخی و کرم، تواضع و اخلاق، دین و اہل دین سے محبت اور ماضی و مستقبل کا عجیب نمونہ سہد کبریٰ ہی میں میر بخشی گری کے عہد تک پہنچ گئے تھے، جب جہانگیر تخت نشین ہوا تو ان کے منصب

میں اضافہ کیا اور صاحب بیعت قلم و رتضیٰ خاں کا لقب دیا اور ہندو گجرات کا بھی نایب کا صوبیدار بنایا (باقی صفحہ ۳۱۶)

اور صوبیدارانِ مملکت میں نمایاں مقام رکھتے تھے اور اکبر کے عہد سلطنت سے سلطنت کے مقرب و معتمد علیہ تھے، حضرت خواجہ باقی باللہ سے عقیدت و تعلق رکھتے تھے ان کی سیادت اور دینی حیثیت سے حضرت مجدد نے فائدہ اٹھا کر اور اس کا واسطہ دے کر ان کو اپنا فرض دینی و خاندانی ادا کرنے پر آمادہ کیا اور یہ کہ وہ جہانگیر کو نیک مشورہ دے کر سلطنت کا رخ اکبر کے ڈالے ہوئے راستے پر چلتے رہنے اور اسلام کے تقاضوں سے چشم پوشی اور بے تعلقی اسلام اور مسلمانوں کی کسمپرسی سے حمایت دین اور شعائر و احکام اسلام کے احترام کی طرف موڑنے کی کوشش کریں۔

افسوس ہے کہ ان مکاتیب پر تاریخ کا اندراج نہیں ہے ورنہ حکمت دعوت اور تدریجی ارتقاء کے کئی اہم گوشے سامنے آتے اور معلوم ہوتا کہ آپ نے کس طرح اپنے مکتوب الیہ اور مکتوب الیہ نے کس طرح بادشاہ کو پھر بادشاہ نے کس طرح سلطنت کے رخ کو حمایت اسلام کے راستہ پر ڈالا، اور پچھلی حکومت کے اثرات کس طرح بتدریج مضمحل ہونے اور ان کی جگہ اسلام دوستی اور اسلام شناسی نے لینا شروع کیا، ہم اپنے اندازہ کے مطابق ان خطوط کے اقتباسات کو کسی قدر ترتیب کے ساتھ پیش کرتے ہیں۔

نواب سید فرید بخاری کے ایک مکتوب میں جو غالباً جہانگیر کی تخت نشینی کے بعد جلد ہی

(باقی صفحہ ۲۸ کا) جس پر وہ مدۃ احرار رہے، جو دہلی میں اپنی نظیر نہیں رکھتے تھے، کبھی اپنے پڑے تختہ دار کے سائلوں کو دے دیتے تھے، بیواؤں، یتیموں اور اہل حاجت کے روزیہ اور سامانہ مقرر کر رکھے تھے، یتیم بچوں پر اس باب کی طرح شفقت کرتے، شادی کے قابل غریب لڑکیوں کی شادی اور جہیز کا انتظام کرنا، ان کا محبوب ترین شغل تھا، ان کے دسترخوان پر پڑھ بڑھ ہزار آدمیوں کے قریب روزانہ کھانا کھاتے، شہر فرید آباد انہی کے نام سے

منسوب ہے، ۱۲۵ھ میں وفات پائی (نہ ہذا خواطر ج ۵، مختصراً)۔

لکھا گیا ہے، تحریر فرماتے ہیں۔

اپنے آباء کے کرام اور خاص طور پر سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کے جادہ یتیم پرست قدامت رہنے کی دعا دینے کے بعد لکھتے ہیں:-

”بادشاہ کو عالم سے وہی نسبت ہے جو دل کو بدن سے ہے، اگر دل صحیح و صاف ہے تو بدن بھی صحیح و صاف ہوگا، اور اگر وہ فاسد ہے تو بدن بھی فاسد ہوگا، بادشاہ کا صلاح عالم کا اصلاح ہے اور اس کا فساد عالم کا فساد ہے۔“

آپ کو خوب معلوم ہے کہ قرن ہفتمی (عہد اکبری) میں اہل اسلام کے سر پر سے کیسا مصیبت گذر گئی، اس سے پہلے کی صدیوں میں غربت اسلام کے باوجود اہل اسلام کی ذلت و خواری اس سے زیادہ نہ ہوئی تھی، اس زمانہ میں زیادہ سے زیادہ یہ تھا کہ مسلمان اپنے دین پر رہیں اور اہل کفر اپنے طریق پر، لیکن قرن ہفتمی میں اہل کفر غالب آکر برآمدار اسلام میں احکام کفر کا اجرا کرتے تھے، اور مسلمان اسلام کے احکام کے اظہار سے بھی مجبور تھے، اگر کوئی ہمت بھی کرتا تھا تو موت کی سزا پاتا تھا، ۱۵۵۵ء میں

۱۵۵۵ء میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے (جو محبوب رب العالمین ہیں) ماننے والے ذلیل و خوار تھے، اور آپ کے نبوت کا انکار کرنے والے باعزت و بااقتدار مسلمان اپنے زخمی دلوں کے ساتھ اسلام کی نوح خوانی میں مصروف تھے، اور معاندین تسخرو استہزاء کے ساتھ ان کے زخموں پر نمک پاشی کر رہے تھے، آفتاب ہدایت گمراہی کے پردہ میں مستور اور نور حق باطل کے حجابات میں مخفی اور روپوش تھا۔

آج جبکہ اسلام کے غلبہ و اقبال سے جو چیز مانع تھی، اس کے دور ہو جانے اور بادشاہ اسلام کے سر پر آئے سلطنت ہونے کا مژدہ خاص و عام کے کانوں تک پہنچا ہے، اہل اسلام

نے اپنی ذمہ داری سمجھا کہ وہ بادشاہ کے مدد و معاون نہیں اور شریعت کی ترویج اور ملت کی تقویت کا راستہ دکھائیں، یہ امداد و تقویت خواہ زبان سے میرے لئے خواہ ہاتھ سے۔

پھر چند سطروں کے بعد گذشتہ عہد کے مرض کی صحیح تشخیص کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:-

”قرن ماضی میں جو مصیبت بھی سر پائی وہ علماء سوء کی جماعت کی نحوست سے پیش آئی بادشاہوں کو یہی لوگ راہ راست سے ہٹا دیتے ہیں، ملت میں جو بہتر فرقے بنے اور انھوں نے جو راہ ضلالت اختیار کی ان کے مقتدی یہی علماء سوء تھے، علماء میں سے کم ایسے گمراہ ہوں گے جن کی ضلالت دوسروں پر اثر کرے اس زمانہ کے اکثر جہلاء صوفی نا بھی علماء سوء کا اثر رکھتے ہیں، ان کا فساد بھی متعدی فساد ہے اگر کوئی شخص اس کا خیر (اعانت دین) میں اعانت دین کی استطاعت رکھتا ہے اگر اس میں کوتاہی سے کام لیتا ہے اور کا رخاۂ اسلام میں فتور واقع ہوتا ہے وہ کوتاہی کرنے والا بھی قابل شکایت ہوگا، اس بنا پر یہ حقیر قلیل البضاعت بھی چاہتا ہے کہ وہ سلطنت اسلام کی مدد کرنے والوں کے جرگہ میں شامل ہو، اور اپنی بساط بھر ہاتھ پاؤں مارے کہ میں کتنا سعادت مند ہوں، ایک عجب ہے کہ اس بے استطاعت کو اس عالمی جماعت میں شامل کر لے، وہ اپنی مثال اس ضعیفہ کی طرح سمجھتا ہے جس نے کچھ رتیاں بٹ کر اپنے کو خریداران یوسف کے سلک میں منسلک کرنا چاہا تھا، امید ہے کہ جلد ہی یہ فقیر آپ کی خدمت میں حاضر ہوگا، آپ سے اس کی توقع ہے کہ چونکہ آپ کو بادشاہ کا قرب خاص حاصل ہے اور ان باتوں کے گوش گذار کرنے کے مواقع میسر ہیں، خلوت و جلوت میں شریعت محمدی کی ترویج کی کوشش کریں گے اور مسلمانوں کو اس غربت و بیکسی سے نکالیں گے۔“

سید فرید کے نام ایک دوسرے مکتوب میں تذکرہ فرماتے ہیں:-

”اس وقت غریب اہل اسلام جو اس گرداب میں گرفتار ہیں، نجات کی امید اہل بیت ہی کے سفینہ سے لگائے ہوئے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”مثل اہل بیت“۔

”معاذ من خلف عن اہل بیت“۔ ہمت مالی کو اس مقصد عالی پر مرکوز کر دیں کہ یہ سعادت غلطی باتھو آئے، اللہ کی عنایت سے ہر طرح کا جاہ و جلال اور عظمت و شوکت آپ کو میسر ہے اس شرف ذاتی (سیدت خاندانی) کے ساتھ اگر یہ سعادت بھی شامل ہو جائے تو سب سعادت مندوں سے بازی لے جائیں، یہ یقین اسی طرح کی باتوں کے عارضہ مرض کے لئے جن کا مقصد تائید و ترویج شریعت ہے آپ کی خدمت میں آنے کا ارادہ رکھتا ہے۔“

ایک تیسرے مکتوب میں ارشاد فرماتے ہیں:-

”سیادت پناہ کرم! آج کے دن اسلام بڑا بیکس اور غریب الوطن ہے ایک میر بھی جو اس وقت اسلام کی تقویت میں نہ وقت کیا جائیگا، کروڑوں میں خریداجائے گا، دیکھا چاہئے کہ کون شہباز ہے جس کو اس دولت غظمی سے مشرف فرمائیں گے ترویج دین و تقویت ملت کا کام جس زمانہ میں جس شخص سے بھی وقوع میں آئے مستحسن ہے اور خوشنما لیکن اس وقت اسلام غریب الوطن ہے اور آپ جیسے سعادت سے زیبا تر و رعنا تر ہے کہ یہ دولت آپ کے خاندان کے لئے خاندان زاد ہے، آپ کے لئے وہ بذات ہے اور دوسروں کے لئے بالواسطہ، اس سعادت کے حصول میں اپنے جدا مجد کا وارث ہونا بڑی قیمت رکھتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو مخاطب کر کے ایک مرتبہ فرمایا کہ تم ایسے زمانہ

میں ہو کہ اوامر و نواہی کا دسواں حصہ چھوڑ دو تو ہلاک ہو جاؤ، تمہارے بعد ایک گروہ ایسا آئے گا کہ اگر اوامر و نواہی کے دسویں حصہ پر عمل کریں گے تو نجات پائیں گے، یہ وقت وہی وقت ہے اور یہ گروہ وہی گروہ ہے۔

گوئے توفیق وسعدت دریاں افگندہ اند

کس بہ میدان در نمی آید سواراں را چہ شد

سید فرید کے بعد حضرت مجدد کی نظر انتخاب سلطنت مغلیہ کے دوسرے کن رکن خان عظیم پر پڑی جو شاہی خاندان سے قرابت قریبہ رکھتے تھے، جہانگیر کو بھی ان کی اہمیت و قدر و منزلت کا احساس تھا، مشائخ نقشبندیہ سے بھی ان کو عقیدت و محبت تھی، جہانگیر کی تخت نشینی کے بعد ہی غالباً حضرت مجدد نے ان کو مکتوب ذیل تحریر فرمایا ہے۔

”ایداکم اللہ سبحانہ و نصروکم علیٰ عداۃ الاسلام فی إعلاء الاسلام“ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ”لا سلام بد أغریبا وسیعود لما ندأ فطوبی للغریباء“ (اسلام کا آغاز مسافرانہ سبکی سے ہوا، اور پھر وہ اسی مسافرانہ سبکی کو پہنچ جائے گا تو مبارک ہو

لے مرزا عزیز الدین نام اکبر کے رضامی بھائی ہونے کی وجہ سے کو کا خطاب تھا، غزنی پھر دہلی وطن تھ،

۹۸۵ء میں گجرات کے صوبیدار تھے ان کو محمد حسین مرزا کے محاصرہ سے چھڑانے کے لئے اکبر نے آگرہ سے احمد آباد

ایک ہزار چار سو میل کا سفر نو دن میں کیا، گجرات کے بعد بنگال و بہار کے صوبیدار ہوئے خان اعظم خطاب

۹۹۰ء میں گجرات کی صوبیداری ملی، اس قرب و اختصاص کے باوجود اکبر کے غیر شرعی امور

پر صاف صاف نکیر کرتے تھے، اس کے باوجود مہر شاہی مہر اور ان کے سپرد کی گئی اور ان کو وکیل مطلق

کا عہدہ دیا گیا، جہانگیر نے بھی اہم مناصب حکومت سپرد کئے اور گجرات کی صوبیداری عطا کی، ۱۰۲۳ء

میں انتقال کیا (ترجمہ انخواطر مختصر)۔

ان لوگوں کو جو اس کے شریک حال ہوں) اسلام کی سبکی اس حد کو پہنچ گئی ہے کہ کفار بر ملا اسلم پڑھیں اور مسلمانوں کی مذمت کرتے ہیں اور بے تکلف اس کام کفر کے اجراء اور کو تپ و بازار میں اس کی مدح و ثناء سے نہیں شرماتے اس کے مقابلہ میں مسلمان احکام اسلام کے اجراء سے منہ پورا اور اگر ان پر عمل کر لیتے ہیں تو مذموم و مطعون ہوتے ہیں۔

پری نہفتہ رخ و دیو در کرشمہ و ناز

بسوخت عقل ز حیرت کہ این چہ بواجبی است

آگے چل کر لکھتے ہیں:-

”آج کے دن جناب کی ہستی کو ہم مغتنم سمجھتے ہیں اور ہاری ہوئی بازی میں آپ کے سوا

کسی کو مرد میدان نہیں پاتے اللہ آپ کا مؤید و ناصر ہو“ بحمدہ البی و آلہ، احماد علیہ و علیہ

الصلاۃ و التحیات و السلام و الباقی حدیث میں آتا ہے ”ومن احدکم حتی یقل

امہ یجود“ اس وقت وہ بخون جس کا مٹی فرط غیرت اسلم ہے آپ ہی کی طبیعت میں

محسوس ہوتا ہے، احمد علیہ السلام علیہ السلام ”آج کا دن وہ دن ہے کہ عمل قلیل کو اجر جزیل

کے بدلہ میں بڑی قدر کے ساتھ قبول فرماتے ہیں، اصحاب کہف سے سوائے علی ہجرت کے

کوئی اور نمایاں عمل ثابت نہیں جس کو اتنی اہمیت دی جائے دشمنوں کے غلبہ کے وقت

اگر وفادار سپاہی تھوڑی سی مستعدی دکھائیں تو بڑی عزت پاتے ہیں، بخلاف اس وقت کہ

جب امن کا زمانہ ہوتا ہے اور دشمن اپنی جگہ پر ہوتے ہیں، جہاد قولی کا یہ موقع جو آج

آپ کو میسر ہے، جہاد اکبر ہے اس کو غنیمت سمجھئے اور ”مزید“ کہئے، اس جہاد

بسان کو جہاد سیف و سان سے بھی اس وقت افضل سمجھیں، ہم فقیر لوگ بے دست و پا

اس دولت سے محروم ہیں۔

ہدیۃ الخیر باب السعیم نعیمہا وللعاشق المسکین ما یتجبرع

دادیم تراز گنج مقصود نشان گرمانہ رسیدیم تو شاید برسی

پھر چند سطروں کے بعد تحریر فرماتے ہیں:-

”سلطنت سابقہ میں دین مصطفوی کے ساتھ جو عناد نظر آتا تھا اظہار اس سلطنت میں وہ عناد نہیں ہے، اگر بے بھی تو لاعلمی کی وجہ سے ہے، اندیشہ ہے کہ کہیں یہاں بھی معاملہ اس عناد تک پہنچ جائے اور مسلمانوں پر عرصہ حیات تنگ ہو جائے۔ ع۔ جو بید برسر ایمان خویش می لرزم۔

دربار جہانگیری کے ایک دوسرے اعلیٰ عہدہ دار خان جہاں کے نام یہی مضمون مختصراً لکھتے ہیں:-

”آپ جس خدمت پر فائز ہیں، اگر اس کو شراعت مصطفوی پر عمل کرنے کے ساتھ جنت کر لیں تو انبیاء علیہم السلام والہ کام کریں گے، علیہم الصلوٰات والتسلیمات، اور دین متین کو منور و معمور کر دیں گے ہم فقیر اگر ساہا سال جان کھپائیں تو اس عمل میں آپ جیسے شہبازوں کے گرد کو نہیں پہنچ سکتے۔

گوئے توفیق وسعادت درمیاں افکندہ اند

کس بہمیداں در نمی آید سواراں را چہ شد

۱۔ مکتوب ۱۵ دفتر اول ۱۵۰ میر کبیر خان جہاں ابن دولت خان لودھی، جہانگیر کو ان پر بڑا اعتماد تھا، اور وہ ان سے بڑی محبت کرتا تھا، بڑے غلم دوست اور علماء پرورد تھے، عام لوگوں سے بھی اچھا سلوک تھا، شاہجہاں کے عہد میں بغاوت کی اور شہنشاہ میں قتل کر دیئے گئے (نزہۃ النواظر ج ۵)۔

۱۵۰ مکتوب ۵۴ دفتر سوم۔

ایک دوسرے مفصل مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”وہ دولت جس سے حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے آپ کو سرفراز فرمایا ہے اور لوگ

اس کی قدر و قیمت سے ناواقف اور اندیشہ ہے کہ آپ بھی اس سے پورے طور پر آگاہ نہ ہوں

ہیں، یہ ہے کہ بادشاہ وقت سات پشت سے سلمان چدا رہا ہے، وہ اہل سنت میں ہے،

اور حنفی مذہب ہے، اگرچہ چند سال سے اس زمانہ میں کہ قرب قیامت ہے اور عہد نبوت

سے بعد ہو چکا ہے، بعض لکھے پڑھے لوگوں نے طمع کی نحوست سے جو خراب باطن کا نتیجہ ہے

حکام و سلاطین سے تقرب حاصل کر کے ان کی خوشامد میں اگر دین متین میں شکوک و شبہات پیدا

کر دیئے ہیں، ورنہ سادہ لوح لوگوں کو راستہ سے ہٹا دیا ہے، جہانگیر جیسا بادشاہ عظیم الشان

جب آپ کی بات غور و التفات کے ساتھ سنتا ہے اور اس کو وقعت دیتا ہے تو کیسا نادر

موقع ہے کہ آپ صراحتاً یا اشارۃ کلمۃ حق (کلمۃ اسلام) کو جو اہل سنت و الجماعت کے

اعتقاد کے مطابق ہے، رستا، اللہ تعالیٰ سعد ہم گوش گذار کر دیں، اور جس قدر گنجائش

سمجھیں اہل حق کی باتوں کو پیش کرتے ہیں بلکہ برابر اس بات کے جو یا اور نگراں رہیں کہ

کوئی ایسی تقریب پیدا ہو کہ مذہب و ملت کی بات درمیان میں آئے تاکہ اسلام کی

حقانیت اور کفر کے بطلان و شناخت کے اظہار کا موقع ملے

ان ارکان سلطنت کے علاوہ آپ نے ایک دوسرے عہدہ دار سلطنت لالہ بیگ

کو بھی اسی مضمون کے خط لکھے جو اکبر بادشاہ کے رے کے سلطان مراد کے بخشی تھے اور بہار کے

گورنر بھی رہے تھے، تحریر فرماتے ہیں:-

۱۵۰ مکتوب ۱۵۰ دفتر دوم۔

آگے چل کر کہتے ہیں :-

"ابتداءے بادشاہت میں اگر سنی رواج پاجائے اور مسلمان کچھ عزت پیدا کر لیں فہم اور اگر عداوت سے کسی نہ اس مہم میں توقف ہو تو معاملہ مسلمانوں کے لئے بہت مشکل ہو جائے گا۔ یہاں صاحب دیکھتے کون صاحب اقبال اس سعادت سے سرفراز ہوتا ہے اور کون سا شہباز اس دولت کو حاصل کرتا ہے؟"

فضل اللہ یومئذ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم

سلطنت جنگ گیری کے یک اور امیر صدر جہاں نے ان کو ایک مکتوب میں تحریر فرمایا ہے :-

* یقین ہے کہ قائدائے اسلام، ساداتِ عظام، علمائے کرام.... خفیہ علانیہ
دینِ متین کی ترقی و تقویت اور اس صراطِ مستقیم کی تکمیل میں شغول ہوں گے یہ بے سرو سامان
اس معاملہ میں کیا دراز نفسی سے کام لے؟

۱۔ مکتوب ۱۷۱ و فتر اول ۱۷۱۱ء میں غنیمت علی صاحب دہلوی کے رتبہ دار تھے، علوم عربیت میں خاص
 اقیاز رکھتے تھے، پہلے شکر آبادی میں مفتی مقرر ہوئے، پھر عداوت کے عہدہ پر ان کا انتخاب ہوا، جہاں گیکہ کو ان کا منہ حاصل
 تھا، اور اس نے یہیں حدیث ان سے غفلت نہ تھی، جہاں گیکہ نے چار تہذیبی منصب اور بیعت کی گئے تھے، ایک بیعت سال کی عمر
 پائی اس کا باوجود ہوش و حواس سلامت تھے، سنہ ۱۷۱۱ء میں وفات پائی (نزدہ انوار مرآۃ) ۱۷۱۱ء مکتوب ۱۷۱۱ و فتر اول۔

آخر وہ مبارک وقت آگیا کہ جہانگیر کو غلطی کا احساس ہوا اور اس نے (اپنی حکومت و انتظام کے عام اصول کے مطابق) یہ چاہا کہ علماء کی ایک جماعت دینی امور میں شورہ دینے اور غلطیوں سے بچنے کے لئے دربار میں موجود رہے اس نے دیندار ارکان سلطنت سے فرمائش کی کہ چار دیندار علماء کو تلاش کر کے دربار میں ہر وقت حاضر رہنے پر آمادہ کر دیں جو مسائل متنبیہ کی وضاحت کریں اور ان سے رہنمائی حاصل کی جاتی رہے، مجدد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فراموش نہ کیا اور اعلیٰ دینی بصیرت و علم فرمائی تھی اور سابق سلطنت کے اشراف کی تاریخ اور اس کے اسباب پر ان کی گہری نظر تھی یہ اطلاع سن کر بجائے سرور ہونے کے فکر مند اور پریشان ہو گئے، اور انہوں نے ایک خط شیخ فرید کو اور ایک خط نواب صدر جہاں کو اس مضمون کا لکھا کہ:-

”خدا را... ایسی غلطی نہ کریں، بجائے متعدد علماءؑ ظاہر کے ایک مخلص اے لوت

عالم ربانی کا انتخاب کریں۔

شیخ فرید کے نام مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

”بِسْمِ اللّٰهِ جَعَلَنِي عَلَى جَادَةِ اَبَاءِكُمْ لِلّٰمِ“ شاگیا ہے کہ بادشاہ اسلام نے

اپنے حسن فطرت اور اسلامیت کی بنا پر اس کی طبیعت میں ودیعت کی گئی ہے آپ سے فرمایا ہے کہ چار علماء دیندار کی خدمات حاصل کریں جو دربار میں رہیں اور مسائل شرعیہ کو بیان کریں تاکہ بادشاہ کا کوئی حکم یا عمل خلافت شرع واقع نہ ہو الحمد للہ سبحانہ علیٰ ذلک مسلمانوں کے لئے اس سے بہتر کیا خوشخبری اور ماتم زدوں کے لئے اس سے

بہتر کیا نوید سرت ہو سکتی ہے، لیکن یہ فقیر ضرورتاً اور مجبوراً اس سلسلہ میں کچھ عرض کرنا چاہتا ہے امید ہے کہ معذور قرار دیں گے کہ صاحب الغرض مجنون۔

عرض یہ ہے کہ ایسے علماء دیندار اول تو خود ہی اقل قلیل ہیں جو حب جاہ و حُب اقتدار سے بلند ہو چکے ہوں اور ترویج شریعت اور تائید ملت کے سوا کوئی غرض نہ رکھتے ہوں، اگر حُب جاہ کی بنا پر ان علماء میں سے کوئی ایک پہلو اختیار کر لے گا اور اپنی فضیلت و برتری کا اظہار کرے گا، اختلافی مسائل درمیان میں لائے گا اور اس کے ذریعہ سے بادشاہ کا قرب اور اس کے یہاں امتیاز و اعزاز حاصل کرنا چاہے گا، لا محالہ دین کا کام اتر ہوگا قرن سابق میں علماء کے اختلافات ہی نے عالم کو مصیبت میں ڈال دیا تھا، وراپ بھی وہی خطرہ درپیش ہے، ترویج دین کا کیا ذکر یہ ام تخریب دین کا باعث ہوگا، احادیث

سبحانہ من دلائل و من حشمة العلماء، اگر بجائے ان چار کے (ایک نام کا اس مقصد کے لئے انتخاب کیا جائے تو بہتر ہوگا، اگر وہ علماء آخرت میں سے ہوگا تو کیا کہنا کہ اس کی صحبت کبریت احمر ہے اور اگر علماء آخرت میں سے کوئی نہ ملے تو اس طبقہ علماء میں سے بہتر سے بہتر آدمی کا انتخاب کیا جائے کہ لا بد رک کلہ لا بد رک کلہ

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ۔

”سمجھ میں نہیں آتا کہ کیا لکھا جائے، جیسے کہ خلائق کی خلاصی علماء کے ساتھ وابستہ ہے، عالم کا نقصان بھی انہی کے ساتھ مربوط ہے، علماء میں جو بہترین ہیں وہ عالم میں بہترین ہیں اور جو ان میں بدترین ہیں وہ مخلوقات میں بدترین ہیں، ہدایت و اضلال کو اسی گروہ کے ساتھ مربوط کر دیا گیا ہے، کسی بزرگ نے ابلیس لعین کو دیکھا کہ فارغ و بیکار بیٹھا ہوا ہے، انھوں نے اس کا سبب پوچھا کہنے لگا کہ اس وقت کے علماء ہمارا کام کر رہے ہیں،

اور اغواء و اضلال کا کام کر رہے ہیں۔

عام کہ کام رانی و تن پروری کند
او غولشتن گم است کرار ہیری کند

غرض کہ اس معاملہ میں پورے غور و تأمل اور فکر و تحقیق سے کام لے کر قدم اٹھائیں جب جائز ہاتھ سے کل جاتا ہے تو کوئی علاج کارگر نہیں ہوتا مجھے شرم آتی ہے کہ ایسی باتیں زیرک و دانا (جیسے کہ آپ ہیں) حضرات کے سامنے کی جائیں، لیکن اس کو اپنے لئے وسیلہ سعادت سمجھ کر باعث تصدیق ہوا۔

عقیدہ تمندار کان سلطنت اور ان سے خط و کتابت

ان مکتوب الیہم کے علاوہ جن کے نام کے مکاتیب میں حضرت مجدد اسلام کی عزت و بکسی، احکام و شعائر اسلام کی بے حرمتی اور مسلمانوں کی مجبوری پر خون کے آنسو روئے ہیں اور ان کو اپنے قرب و اعتماد، خدمات جلیلہ اور منصب و عہدہ کے اثر سے کام لیتے ہوئے، بادشاہ کو صورت حال کی طرف متوجہ کرنے اور اس کی موروثی و خاندانی رگ سلامت کو حرکت میں لانے کی کوشش کی طرف توجہ دلائی ہے کچھ امراء کبار اور اراکین سلطنت کے نام آپ کے مکاتیب کی ایک بڑی تعداد ہے، جو اصلاحی و تربیتی ہیں، اور جن میں سلوک و تصوف کے بعض غوامض کو حل فرمایا گیا ہے، دنیا سے دلی کی طرف سے بے رغبتی اور نعیم اخروی اور ترقیات باطنی کے حصول کی طرف توجہ دلائی گئی ہے، یہ خطوط امیر الامراء عبدالرحیم خان خانان (م ۱۳۳۶ھ) قلیج خاں اندجانی اکبری (م ۱۳۲۳ھ) خواجہ جہاں

لے مکتوب ۵۵ دفتر اول، صدر جہاں کے نام مکتوب ۱۹۵ دفتر اول میں بھی اسی عنوان کو مختصر تحریر فرمایا ہے۔

(م ۲۹) مرزا داراب ابن خان خاناں جہانگیری (م ۳۳) اور شرف الدین حسین بدخشی کے نام ہیں جن سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان امراء کبار کو حضرت سے گہری عقیدت و محبت تھی، یہ خطوط ایسے ہی ہیں جیسے ایک شیخ اپنے زیر تربیت مریدین کو لکھتا ہے، ان کی لغزشوں پر متنبہ بھی کرتا ہے، ان کو وعظ و نصیحت بھی کرتا ہے، اور ان کی دینی ترقی اور روحانی استعداد و مناسبت پر خوشی کا اظہار بھی کرتا ہے، اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس قوی تعلق اور گہری عقیدت کے جہان امراء کبار نے حضرت مجدد کے اصداق سلطنت کے منشاء کے مطابق بادشاہ کے سامنے کلمہ حق کہنے اور اسلام کی خیر خواہی اور ہمدردی میں کوئی کوتاہی نہ کی ہوگی اور انھوں نے اس کام میں اپنے مخدوم و شیخ کی تمنا پوری کرنے اور دوسرے امراء سلطنت کے ساتھ جن کو آپ نے اس مقصد عظیم کے لئے خطوط لکھے تھے) تعاون کرنے سے دریغ نہ کیا ہوگا۔

اصلاح حال میں حضرت مجدد کا ذاتی اثر و فیض

ابھی تک جو کچھ تفصیل بیان کی گئی اس کا تعلق حضرت مجدد کی بالواسطہ کوششوں سے تھا، یعنی انھوں نے امراء کبار اور ارکان سلطنت کو دین کی نصرت و حمایت بادشاہ کو احترام دین و شریعت اور اصلاح حال پر اپنے مکاتیب کے ذریعہ جن میں حمیت اسلامی کی بجلیاں کوندتی نظر آتی ہیں، کس طرح پے درپے خطوط لکھے اور ان سے اس مقصد کی تکمیل میں کس طرح کام لیا، یہ سچی یقیناً رائیگاں نہیں گئی، اور ان مکتوب الہیم نے اور خاص طور پر نواب سید فرید نے حکومت کا رخ بدلنے میں بنیادی و مرکزی کردار ادا کیا۔

لیکن ابھی فرمانروائے سلطنت جہانگیر کے مزاج و طبیعت میں وہ تبدیلی نہیں پیدا

ہوئی تھی جس کی اس ظہیر اشان اور دشوار کام کے لئے ضرورت تھی، شخصی و موروثی سلطنتوں میں بادشاہ کی ذات وہ مرکزی نقطہ ہوتی ہے جس کے گرد حکومت کا سارا نظام گردش کرتا ہے، اس کا کسی بات کے لئے ارادہ کر لینا اور اس کے ذہن کا کسی امر کو قبول کر لینا خدا کے کسی شخص اور بے لوث بندے سے اس کے دل میں عقیدت و محبت کا پیدا ہونا اور اس کے انکسار پر اعتماد کر لینا ہزاروں بیس کے فیصلہ کو گھنٹوں اور منٹوں میں طے کر دیتا ہے، اور بعض اوقات بظاہر ناممکن عمل چیز کو نہ صرف ممکن بلکہ واقعہ بنا دیتا ہے، ابھی تک جہانگیر حضرت مجدد کے روحانی و علمی مقام سے نا آشنا تھا وہ ان اہل علم و اہل مشیخت میں نہیں تھے جو درباروں میں آتے جاتے ہیں، اب اس کی کیا صورت تھی کہ جہانگیر کو براہ راست ان سے واسطہ پڑے، وہ ان کے علو مقام سے اپنی صداقت و استعداد کے مطابق واقف ہو، حکمت الہی نے اس کا بھی عجیب و غریب طریقہ پر انتظام کیا جو عسی

بہتہ ہو، کی تفسیر ہے۔

جہانگیر کا اثر

باب سوم میں قارئین قلعہ گواہیار کی اسیری اور لشکر شاہی کی نظر بندی کی داستان پڑھ چکے ہیں، لشکر شاہی کے ساتھ حضرت مجدد ۳۱ سال تک رہے، بادشاہ سے صحبتیں رہیں، مسائل دینیہ پر مذاکرہ و گفتگو رہی، بادشاہ نے حضرت مجدد کی دینی صلابت اور اے قلعہ گواہیار سے رہائی دہی ۲۵ سنہ میں ہوئی تھی، و لشکر شاہی سے رخصتی ۲۳ سنہ میں ہوئی اس طرح ساڑھے تین سال بنتے ہیں۔

استقامت کا نمونہ سجدہ تعظیمی اور آداب شاہی سے انکار اور گواہی کی اسیری میں پوری خودداری اور عزت نفس کے ساتھ رہنے اور معافی نہ مانگنے کی شکل میں دیکھا حضرت مجدد کے روحانی فیوض و برکات اور ان کی صحبت کی تاثیر کو سیکڑوں غیر مسلموں کے قبول اسلام کی شکل میں دیکھا پھر شکر شاہی کی طویل رفاقت میں ان کے زہد و استغناء اور ان کی عبادت و معمولات کی پابندی کو بھی دیکھا مجلس کی گفتگو میں ان کے رسوخ فی العلم کا بھی تجربہ کیا اور یقیناً وہ ایک سلیم الطبع، ذہین اور ہوشمند فرمانروائے سلطنت کی حیثیت سے جس کو امراء و علماء و مشائخ، دیاداروں اور دینداروں کی ایک بڑی تعداد کے حالات کا اپنے والد اکبر کے دور سے اس وقت تک معائنہ کرنے کا موقع ملا تھا، اور اس سے اس میں مردم شناسی کی وہ صلاحیت پیدا ہو گئی تھی جو ان لوگوں کو حاصل نہیں ہو سکتی جن کو کھرے اور کھوٹے کے پرکھنے کا اتنا طویل موقع نہیں ملتا، مجید صاحب کے متعلق ضرور سمجھ گیا ہو گا کہ وہ ان لوگوں سے بہت مختلف ہیں جو ابھی تک دربار کی زمینت یا بوریاے فقر کے مسند نشین تھے۔

واقعہ ذیل میں جو بہانہ لکھنے پر توفیق حاصل ہوا اور ایک حد تک شکر و خیر کے انہار کے ساتھ لکھا ہے، حضرت مجدد کی صحبت و جذبات کا اثر صاف جھلکتا ہے، یہ نگاہ اس اقدام کی اہمیت اور بھی بڑھ جاتی ہے اگر یہ شخص سامنے رکھ جائے کہ قلعہ آزمودہ کا مسلمان سپہ سالاروں کے بجائے راجہ بکرماجیت کے ہاتھوں فتح ہوا تھا۔

بہانہ لکھنا ہے :-

بتاریخ بست و چہارم ماہ مذکور توجہ قلعہ کا گزرا
خدم حکم کردم کہ قاضی میر عدل و دیگر علماء اسلام
در کاب بودہ آنچه شعار اسلام و شرائط دین مجید
است در قلعہ مذکور عمل آرد یا بخلاف یک کہ وہ

ماہ مذکور (دی) کی ۲۴ تاریخ کو قلعہ کا گزرا کی کچھ
ارادہ سے نکلا میں نے حکم دیا کہ قاضی میر عدل و دیگر
علماء اسلام ہر کاتب جو اسلامی شعار اور دین مجید
کے شرائط ہیں وہ اس قلعہ مذکور میں ملیں یا نہیں مختصراً

ملی نمودہ بفرمان قلعہ برداشتہ توفیق یزدی
بانگ ناز و خواندن خطبہ و سخن کا و غیرہ کہ از ابتدا
بنام این قلعہ تا حال نشدہ بود ہمہ اذغور خود
بعل اور دم سجدات شکر اس موہبت عظمیٰ کریم
بادشاہی توفیق برس نیافتہ بود بتقدیم رسانید
حکم فرمود کہ سجدہ سال و دین قلعہ بنامند

ایک کوس کی مسافت طے کر کے قلعہ کی بلندی پر پہنچا
توفیق نہیں تھی اپنی وجود کی میل و ذوق کو خطبہ پہنچا
گیا اور سچ کا پورے پراس قلعہ کی تعمیر کے وقت کبھی
نہ نہیں تھا اپنے سامنے عمل کرایا اسلام (الحمد للہ) پر کر کے
بادشاہ کو بھی کہ توفیق نہیں ہوئی تھی شکر کے سجدہ کیا
لہذا یہ حکم دیا کہ ایک باندہ بال مسجد قلعہ کا اندر حرم کی جگہ

اس بالواسطہ اور بلا واسطہ کوشش سے اولاً سلطنت کا رخ اسلام کی طرف سے
تغافل بلکہ تہی بل (اور اس سے آگے بڑھ کر مئی اخلاص سے بہت کر اسلام کے احترام اور
شعائر اسلام کی بلندی اور بادشاہ اسلام کی اسلام سے دھچپی کی طرف تبدیل ہوا جس کا
سلسلہ بہانہ لکھنے کے آخری دور سے شروع ہو کر صاف بقرآن شاہی جس کے بعد سلطنت پر سایہ فگن ہوا،
شاہجہاں کا دور

صاحبقران ثانی شاہجہاں بادشاہ غازی (شاہجہاں کا دور جس کا
عہد سلطنت شاہ سے شروع ہو کر بڑی شان و شوکت کے ساتھ اس سال رہا، اور جو حضرت
مجدد کی وفات کے دو سال بعد تخت سلطنت پر بیٹھا ایک غیر محسوس تدریجی اصلاح و
بہتری کا دور تھا، شاہجہاں کے متعلق اس بات کا کوئی قابل اعتماد تاریخی ثبوت نہیں ہے کہ
وہ حضرت مجدد یا ان کے فرزند ارجمند خواجہ محمد معصوم سے باقاعدہ بیعت و ارادت کا تعلق
رکھتا تھا، لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس کے دل میں ہمیشہ حضرت مجدد کے لئے نرم گوشہ
اور احترام و اخلاص رہا چنانچہ جب حضرت مجدد نے بادشاہ کی طلبی پر دربار میں آنے کا
ارادہ کیا، اور یہ معلوم تھا کہ حضرت مجدد سجدہ تعظیمی اور دربار کے آداب قبول نہیں کریں گے
لہذا وہیں جہانگیر کی جشن شاد میں قلعہ کا دور

کے اصول پر کاربند فرمانروایان سلطنت کی وہ خصوصیت شاہجہاں کی ذاتی دینداری اور سلطنت پر اثر انداز اور کسی غلط یا مضربا نشین کے انتخاب میں مالت نہیں ملتی۔

شاہزادہ داراشکوہ

عبدنغمیری میں جو تاریخیں منب کی گئیں ہیں، جس کے اعتبار پر ہم داراشکوہ کے متعلق کوئی فیصلہ نہیں کر سکتے نہ اس کے قطعی طور پر بے دین و بدعتیہ ہونے کا حکم لگا سکتے ہیں اور نہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ تخت و تاج کے لئے بھائیوں کی یہ جنگ خالصتہ دو فلسفوں دو طریق فکر اور دین و لادینیت کی جنگ تھی، لیکن غیر مسلم اور غیر جانبدار مؤرخوں کے بیانات سے بھی اتنا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے پردادا اکبر کے رنگ سے قریب تر اور وحدت ادیان کے نظریہ سے متاثر اور شریعت و ویدانت میں مطابقت ثابت کرنے کے لئے کوشاں تھے، فرانسیسی ڈاکٹر بریہ لکھتا ہے کہ یوزی صاحب فلمیش پادری کے موافق دینیہ کو بہت رغبت سے سنتے تھے، ہندو مسلمان کو ایک مذہب کرنا چاہتے تھے، دائرۂ معرفت اسلام کے مقالہ نگار کے بقول :-

”وہ تصویف سے خاصی دلچسپی رکھتے تھے اور ہندو فلسفہ کے زیر اثر تھے، اس نے مسلمان عموماً

اور ہندو سنیابیوں سے گہرے تعلقات قائم کر لئے تھے، ان میں مسلمان عموماً بیوں و برہمن

کے ساتھ) سہ مشہور آزاد مشرب و چودری، وید، مانو، مسیہ کی کہیں کوہ و بھی تھے،

”داراشکوہ کی بعض تر تصانیف سے متاثر ہوئے، کہ وہ نظریہ وحدۃ الوجود کا پیرو تھے، وہ

ہندو فلسفہ اور منیت سے متاثر تھے، جس کی وجہ سے وہ متحدہ دینیہ خیالات کی طرف

مائل ہو گیا جن کے واضح مائل ہندو فلسفہ میں پائے جاتے ہیں، اور جن کی اسلام میں کوئی

گنجائش نہیں..... داراشکوہ اس نتیجہ پر پہنچا تھا کہ ویدانت اور تصوف جن کے ذریعہ حق

کا درک کرنا چاہئے، وہ ہمہ منی غنیمت، فرقہ واریت غلطیوں کا پتہ، مہینہ و سال کے زنجیر میں ہے وہ ان بات کا نتیجہ ہیں کہ انہما داراشکوہ نے دو بڑے مذاہب اسلام اور ہندو مت کے پیروؤں کے مشرک افکاریت کو تہہ آہنگ کرنے کی کوشش کی، نیز اس نے یہ بھی کہا کہ ان کے عقائدات سے مسلمانوں کو شامسا کرانے لے

داراشکوہ کے ان افکار و خیالات روحانیات و جذبات کی بنا پر جو اس وقت کے ہندوستانی مسلم معاشرے سے مخفی نہیں رہ سکتے تھے اور جس کا بیدار خضر شہزادے اورنگ زیب نے پورا فائدہ اٹھایا ہوگا، ذرا بھی محل استعجاب نہیں کہ ہندوستان کے دیندار تعلق علماء دین اور تابع شریعت شیوخ طریقت اور ان کے تابعین نے جو اکبر کے دور میں اسلام کی بے بسی و بے دخلی کا منظر دیکھ چکے تھے، انہوں نے اپنے بزرگوں سے سنا تھا، اس جنگ برادران میں داراشکوہ کے مقابلہ میں حامی اسلام، پابند مذہب و شریعت شاہزادہ اورنگ زیب کی نصرت و حمایت اور اپنی دعاؤں اور ترغیب و تحریض سے اس کی پوری مدد کی ہو۔ اس کشمکش کا نتیجہ سب کو معلوم ہے کہ اورنگ زیب نے داراشکوہ پر فتح پائی اور ۱۶۵۸ء میں سربراہ سلطنت ہوا اور پوری نصف صدی بڑے کروفر کے ساتھ حکومت کی۔

محی الدین اورنگ زیب عالمگیر اور اس کی دینی جمہیت و حمایت

اورنگ زیب عالمگیر نے (جس کو حضرت مجدد کے خاندان سے عقیدت اور ان کی

لئے، خاندان داراشکوہ اور دو دائرۂ معارف، سید جلالہ، مقالہ نگار حسین پندرواد (ہ) نیز ملاحظہ ہو AURANGZEB ۱۱

نمبر مدین فاروقی صفحہ ۴۰ سے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو پروفیسر محمد سلیم کا مقالہ اورنگ زیب کی تخت نشینی میں علماء

مشارع کا کردار مشمولہ تاریخی مقالات از پروفیسر محمد سلیم ۱۳۳۰-۱۳۳۱ھ

بادشاہ اورنگزیب دین پناہ را
در خدمت حضرت اخلاص بہ نوع
دیگر مست از ذکر سائل و ذکر سائل
گزشتہ بذکر نفی و اثبات مقید است
و ظاہر می سازد کہ بعضی اوقات خطرہ
مطلقاً نمی آید و گاہی کہ می آید استقر
نمی کند ازین راہ خیل محفوظ است
و می گوید کہ پیش ازین من از ہجوم
خواطر دل تنگ بودم و شکر این نعمت
بجای آوردم

۱۰۰۰ مکتوبات سیفیہ مکتوب ملا بن مہدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فی

ابوالفتح آداب عالمگیری میں لکھتا ہے کہ :-

۱۰ اورنگ زیب کی تخت نشینی کے فوراً بعد وہ بیخود صوم ورن کے بردہ بزرگ خواجہ محمد سعید
دربار شاہی میں تشریف لائے اورنگ زیب نے اس موقع پر تین سو ملائی بھی یہ اندک ہیں۔

پروفیسر محمد اسلم صاحب نے اپنے مضمون اورنگ زیب کی تخت نشینی میں علماء و شلک
کا کردار، میں مرآت الحائر اور فتوحات عالمگیر کے حوالہ سے متعدد واقعات نقل کئے ہیں
جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بادشاہ کے اس خاندان اور حضرت مجدد کے فرزندانوں سے گہرے
روابط تھے۔ یہ حضرات بادشاہ سے ملاقات کرتے تھے اور بادشاہ ان کی خدمت میں
۱۔ مکتوبات خوبہ، مجموعہ مکتوب ۲۲، ۲۳ ابو غنیہ، ادب عالمگیر، نفی نسخہ، ندب، آفس لاہوری لکھنؤ، ۲۱
ورق ۳۲۔ محمد کاظم عالمگیر، مطبوعہ گلشن، ۲۵۔ منقول۔ تاریخی تصانیف از پروفیسر محمد اسلم
۲۶۔ یہ دونوں کتابیں لکھنؤ، آفس لاہوری، ورڈ پرنٹ میوزیم لندن کے کتب خانہ میں ہیں۔ ۲۷۔ حضرت خواجہ سعید الدین کے مکتوبات
کا جو بادشاہ عالمگیر کے نام میں درمکوبات سیفیہ کے نام سے شائع ہوئے ہیں اگر ہر غرضت حد کی جائے تو اندازہ ہوگا کہ بادشاہ
کا تعلق حضرت خواجہ سعید الدین علی نعمتوں اور خاندان مجددی سے علی الاموم محض احترام و عقیدہ کا نہیں تھا جبکہ وہ دنیا دار اور
خوش اغرض و بادشاہوں کی پٹ عہد اور مملکت کے علماء و مشائخ سے رہا ہے بلکہ تین خطابطہ سے زیادہ ربط و عقیدہ سے زیادہ
تربیت و استفادہ کا تھا۔ حضرت خواجہ سعید الدین اپنے والد، مادر کے، ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں جو ترتیب میں میرا مکتوب ہے۔

حضرت سلامت دریں روز با صحبتی است بطول آن وقت می نشیند

اور دور رس تبدیلیاں لانا چاہتا تھا، اور اس نے پہلی مرتبہ بعض ایسی اصلاحات نافذ کی تھیں جن سے اگرچہ حکومت کا مایہ ناز ٹر ہوتا تھا، لیکن شریعت کے بعض صریح احکام کا نفاذ ہوتا تھا جو ناگوار سمجھے جاتے تھے۔

”اس جلسوں کے دوسرے سال جون ۱۶۵۹ء کے شروع میں حسب ذیل احکام جاری کئے جن کا مقصد تنظیم میں اسلامی قوانین کا نفاذ اور لوگوں کی زندگی کو قرآن کی تعلیمات سے ہم آہنگ کرنا تھا، شعائر دین کے خلاف ہر عمل کو بدعت اور کفر تصور کر کے اس کی مذمت کی گئی۔

۱۔ اُس سے پہلے مغل بادشاہوں کے کلمہ شہادت کو اپنے سکوں پر کندہ کراتے تھے، اورنگ زیب نے اس کی اس لئے ممانعت کر دی کہ کہیں غیر مسلموں کے پیروں کے نیچے پڑ کر یا کسی اور طریقے سے اس کی بے حرمتی نہ ہونے پائے۔

(۲) ایران کے قدیم بادشاہ اوران کی پیروی میں اُس ملک کے مسلمان حکمران و نیز ہندوستان کے مغل بادشاہ برصہ حل میں سورج کے داخلہ کے وقت یعنی پہلی فروردین کو جشن مناتے تھے، کیونکہ زرتشتی سال کا یہ پہلا دن تھا، اور روایت یہ تھی کہ نوشیرواں اسی دن تخت نشین ہوا تھا، دربار شاہی اور پوری مملکت میں کھیل تماشے ہوا کرتے، لیکن عوام اسے مذہبی اہمیت دینے اور عیدین کی طرح مقدس تصور کرنے لگے تھے، اسلام کی نظر میں یہ ایک بدعت تھی، اس لئے اورنگ زیب نے اس کی ممانعت کر کے اس جشن کو رمضان میں اپنے تخت نشینی کے دن منتقل کر دیا۔

(۳) عوام کی زندگی کو شعائر اسلام کے نزدیک لانے کے لئے مختلف مقرر کئے گئے، عاقل خاں لکھتا ہے کہ بدعتی مذہب اور کفار جو اسلام کی صراطِ مستقیم سے ہٹ گئے تھے

اور وہ بے دین و منافقین جو سامنے ہندوستان میں پھیل گئے تھے، انہیں سزا دی گئی تھی، انہیں عوام فاسق چھوڑ کر علما کی پیروی کرنے اور نماز و روزہ پابندی سے ادا کرنے پر مجبور کیا گیا..... اپنی حکومت کے آخری زمانے میں اورنگ زیب ان حکام کو امروہی کے متعلق قوانین پر عمل کرنے کی ضرورت پر زور دیتا رہتا تھا۔

(۴) ایک شاہی حکماء نے مورخہ ۱۰۳۵ھ میں تمام صوبجات کو بھیجا گیا جس میں مملکت کے ہر حصہ میں جنگ کی کاشت پر پابندی عائد کرتے ہوئے حکام سے کہا گیا کہ وہ کاشتکاروں کو اس حکم کی تعمیل پر آمادہ کریں اور خدمت و رزمی کرنے والوں کو سزا دیں۔

(۵) کبھی قدیم مسجد و خانقاہوں کی مرمت کر کے انہیں مثل نئی عمارت کے تعمیر کرنے کا حکم دیا گیا کیونکہ یہ پچھلے بادشاہوں کی لاپرواہی اور زمانے کے ہاتھوں شکست ہو چکی تھیں، ان میں ام، مؤذن، خطیب اور خدام سرکاری خرچ پر مقرر کئے گئے، دہلی اور اس کے اطراف میں دینی علوم کے طلباء کو ان کی صلاحیت کے بموجب وظائف مقرر کئے گئے۔

(۶) سال جیوں کے گیارہویں سال دربار کے گوتوں کو بادشاہ کے سامنے اپنے فن کا مظاہرہ کرنے کی ممانعت کر دی گئی، اسی طرح کشمیری بھانڈوں کے متعلق اورنگ زیب نے اپنے آخری ایام میں کشمیر کے گورنر کو انھیں کا پیشہ بند کرنے اور ان کے آلات طرب ضبط کرنے کا حکم دیتے ہوئے لکھا کہ ”خدا کے حکم سے ہم پر یہ فرض ہے کہ حلال کا حکم دیں اور حرام پر پابندی لگائیں“

(۷) بادشاہ کو اس کی دونوں سگرموں (شمشی و قمری تاریخ پیدائش) کے

مواقع پر سونے اور چاندی میں تولنے کی رسم اسی سال بند کر دی گئی تھی، بعد میں شاہزادوں اور بیماری کے صحتیاب ہونے پر اس کی اجازت اس لئے دے دی گئی کہ غریبوں ساکین جنھیں یہ مال تقسیم کیا جاتا تھا، ان کی دعوؤں سے نفع ہوگا۔

(۸) اکتوبر ۱۶۷۹ء میں پوری مملکت کے اندر منجھوں کو اس کا پابند کیا گیا کہ وہ پیدائش کے مواقع پر کسی کا زائچہ نہیں بنائیں گے۔

(۹) بادشاہوں کا دستور تھا کہ راجہ کا خطاب عطا کرتے وقت ہاتھ پر پنے ہاتھ سے ٹیکہ لگاتے تھے، اورنگ زیب نے اپنی حکومت کے شروع میں یہ رسم وزیر اعظم کو انجام دینے کا حکم دیا مگر مئی ۱۶۷۹ء میں اسے بالکل بند کر کے راجہ کا خطاب پانے والوں کو صرف تسلیم بجالانے کا حکم دیا۔

(۱۰) اورنگ زیب کے پیشرو تمام حکمران اور سال جلاوس کے گیارہویں سال تک اورنگ زیب بھی صبح کے وقت محل کے چہرہ و کس میں آکر بیت کو درشن دیتے تھے ہندوؤں کے عقیدہ کے مطابق دن کا کام شروع کرنے سے پہلے دیوتا کے درشن کرنا ضروری خیال کیا جاتا تھا چنانچہ ہندوؤں کا ایک طبقہ جنھیں درشنیہ کہتے تھے، بادشاہ کو اوتار تصور کرتا تھا، اور اس وقت تک کچھ نہیں کھاتا پیتا تھا جب تک کہ بادشاہ کے درشن نہ ہو جائیں اورنگ زیب نے اس عمل کو غیر اسلامی قرار دے کر اسے بند کر دیا۔

(۱۱) اورنگ زیب نے قبروں کے اوپر بنی ہوئی عمارتوں کی تعمیر بنانے، قبروں پر سفیدی کرنے اور قبرستان میں عورتوں کے جانے کی ممانعت کر دی تھی۔

۱۔ جادو ناتھ سرکار۔ مہتری آن اورنگ زیب - SARKAR JADU NATH HISTORY OF

ہم اس کی ذاتی زندگی کو اس وقت چھوڑتے ہوئے جس کے متعلق تمام مؤرخین کا اتفاق ہے کہ وہ ایک متشرع، پابند مذہب بلکہ متقی مسلمان کی زندگی تھی، اور جس کے لئے بطور مثال کے چند نمونے کافی ہیں:-

"رضوان کاہینہ تھا، نو ذی حلیتی تھیں، دن بڑے ہوتے تھے، پادشاہ دن کو روزہ رکھتا، نماز پڑھتا، تہذیب و کتابت اور حفظ کلام مجید کرتا، اور اپنی ساری استیلا و سلطنت کے کاموں کو انجام دیتا، شام کو افطار کر کے مسجد غسلیٰ کرتا، مولیٰ مسجد میں نماز وتر اویچ اور نفل پڑھتا، آدھی رات کو کچھ قلیل غذا کھاتا، رات کو بہت کم سوتا، اکثر عبادت کرتا، بعض مرتبہ راتوں کو ساری رات عبادت ہی میں گزارتا اسی طرح سارا مہینہ گزارا۔"

انتقال کا حال بیان کرتے ہوئے مؤرخ لکھتا ہے:-

"سال نیجاہ ویک (جلوس) ۱۱۱۱ھ تب بڑی شدت سے چڑھی چار ورتک باوجود اشتداد من بسبب کمال تقویٰ کے پانچ وقت کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھتی ایک وصیت نامہ تھا کہ جس میں اس نے اپنی تجہیز و تکفین کے متعلق لکھا تھا کہ ساڑھے چار روپیہ جو میرے ہاتھ کی محنت کی ٹوپیوں کی سلائی سے بچے ہیں اس میں تجہیز و تکفین ہو، اور آٹھ سو پانچ روپے جو قرآن نویسی کی اجرت کے حاصل ہوئے ہیں، ساکین میں تقسیم ہوں، روز جمعہ ۲۸ رذی قعدہ ۱۱۱۱ھ جلوس مطابق ۱۱۱۱ھ کو پادشاہ نے صبح کی نماز پڑھ کے کلمہ توحید کا ذکر شروع کیا،

۲۔ "تاریخ ہندوستان" جلد ششم، از شمس العلماء مولوی محمد ذکاء اللہ دہلوی مرحوم ص ۲۱۴

(ماخوذ از آثار عالمگیری وغیرہ)

آگے چل کر لکھتا ہے۔

”بادشاہ نے مفرد و رقاصی کے منع کا حکم صادر کیا۔ جھروکہ و دشمن کو بھی نامشروع جان کر
بھڑک میں خود بیٹھنا اور جھروکہ کے نیچے آؤیوں کے جمع ہونے کو موقوف کر دیا۔“

اہل ہند کے قدیم دستور و اعتقاد کے مطابق مسلمان بادشاہ بھی علم نجوم اور منجھوں پر
بہت زیادہ اعتبار کرتے تھے، اور انھیں کے حسابات اور فیصلوں کے مطابق کاموں کے لئے
دن مقرر کرتے تھے، عالمگیر نے اس کو بھی موقوف کیا، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ عدالتی فیصلوں کا
تمام تر انحصار امراء و حکام کی عدالتوں اور ان کے فیصلوں پر تھا، عالمگیر نے شرعی قاضی مقرر
کئے، اور ان کو اعلیٰ اختیارات دیئے۔

مشاعر و نغم جو بہت زیادہ اعتبار رکھتے تھے، خصوصاً شہجہاں کے عہد میں موقوف ہوئے
اموال کی و مقدمات جزئی و کلی میں قضاۃ مقرر ہوئے۔ ورنہ ایسے مستقل ہوئے کہ امیران ہند
صاحب مدار سلطنت کو ان پر رشک و حسد ہوا۔

پوری سلطنت میں شرعی قانون و آئین جاری کرنے کے لئے اور قضاۃ کی آسانی کے لئے
مسائل فقہیہ کی تدوین و ترتیب کا نیا بیڑہ اٹھایا، اور مستند علماء کی ایک جماعت کو اس
کے لئے مامور کیا کہ وہ آسان عبارت میں مسائل جزئیہ کو ایک جگہ جمع کر دیں، اور ظاہر الروایہ
پر اکتفا کریں، اور سوائے خاص حالات کے نوادر کی طرف توجہ نہ دیں، اور جو عبارت جہاں سے
لی جائے اس کا حوالہ دیں، اس کے لئے اوائل سلطنت ہی میں مولانا نظام الدین برہانپوری
کو ذمہ دار بنایا، انھوں نے ان علمائے کبار سے مدد لی جو فقہ حنفی میں

انتیاز رکھتے تھے، یہ کام سبیلہ وں میں مکمل ہوا اور اس پر شاہی خزانے کے دو لاکھ روپے
انہو اس زمانے کے ہی فائز طبع رقم ہے) صرف ہوئے، یہ ہندوستان میں فاضل صاکی
کے نام سے اور سر و شام و ترکی میں الصاۃ علی الہدٰی کے نام سے مشہور ہے اور اس کو
بعض خصوصیات کی بنا پر بڑی اہمیت حاصل ہے۔

اس سے زیادہ جرأت مندانہ اقدام یہ تھا کہ بادشاہ نے اپنے ثبات بھی رعیت کو
سنبھالنے کے لئے وراثت رعیت کے مطابق فیصلہ کرانے کی اجازت دی اور اس کام کے لئے وہیں
شرعی مقرر کئے، مؤرخ ہندوستان لکھتا ہے:-

”اس عہد میں بادشاہ نے حکم فرمایا کہ حضور میں ورنہ وں میں منادی کی زبان سے
دعویٰ شرعی بادشاہ پر ہو، نہ عز ہو کر وکیل بادشاہ سے رجوع کرے، اور اثبات کے بعد
پتہ چلے، ورنہ حکم دیا کہ بادشاہ کی موت سے وہیں شرعی حضور میں ورنہ وں میں منادی کی زبان سے
دعویٰ شرعی کرے۔“

مخل دربار میں وراثت غیبیہ کے لئے عام طور پر وراثت و ادب کے طریقے رائج تھے،
جن میں مباغذ آمیز تعظیم اور خلاف شریعت اعمال شامل تھے، سلام مسنون کا تو درباروں
کا ایک ذکر امراء و رؤسا، جگہ بہت سے تھا، وراثت کی مجلسوں میں بھی رواج نہیں رہا تھا
بادشاہ نے اس کی بھی اصلاح فرمائی، و سلام مسنون پر متفا کرنے کی تاکید کی مؤرخ لکھتا ہے:-
”لے ہوا، حکیم سید عبدالحی صفت نے اس پر اپنی رائے لکھ کر کتاب ”مفتاح“ سید سید احمد میں بڑی تحسین و توثیق
ن گوں کے، چنانچہ میں جو میں کے اس بورڈ میں شامل تھے انھوں نے پیش یہ، کہ میں جو میں سادات کے علمی حلقے

انھیں دلوں میں حکم ہوا کہ جب سلطان بادشاہ سے ملاقات کریں تو سلام شرعی سلام علیک پر اکتفا کریں
کفار کی طرح سر پر ہاتھ نہ رکھیں، حکام بھی نہ من و عام کے ساتھ یہی طریقہ برتیں۔

انھیں جذبات و اقدامات کی بنا پر ہندوستان کے دینی حلقوں نے بادشاہ عالمگیر کو
محمی الدین کا لقب دیا، علامہ اقبال کے نزدیک بھی (جن کی ہندوستان کے رجحانات و فلسفوں
اور دیانت اور شریعت کی صف آرائی، اور ہندوستان کے مستقبل کی صورت گیری میں قسمت
آزمائی پر گہری نظر تھی) عالمگیر کا شمار چند شخصیتوں میں تھا جن کے سراسر ملک میں اسلام کی
حفاظت کا سہرا ہے، راقم سطور نے اپنی ایک طویل ملاقات کی (جو ۲۲ نومبر ۱۹۳۷ء کو لاہور میں ان کے
دولت خانہ پر ہوئی تھی) روداد قلمبند کرتے ہوئے اپنے مضمون عارف ہندی کی خدمت میں چند گھنٹے
میں لکھا تھا:-

ہندوستان میں اسلام کے تجدید و احیاء کی بات نکلی تو علامہ نے مجدد الف ثانی حضرت
شیخ محمد ہندی حضرت شاہ ولی ستر دہوی اور سلطان محی الدین عالمگیر کی بڑی تعریف کی اور
فرمایا کہ میں ہمیشہ کہتا ہوں کہ اگر نہ وجود اور ان کی جدوجہد نہ ہوتی تو ہندو تہذیب و فلسفہ
اسلام کو اپنے اندر تحلیل کر لیتے۔

انھوں نے اسی یقین و تحقیق کی بنا پر عالمگیر کی شان میں حسبِ فیل پر جوش و فکر انگیز شعر کہے:-

شاہ عالمگیر گردوں آستان اعتبار دو دمان گورگاں
پایہ اسلامیاں بر ترازو احترام شرع پیغمبر ازو
در میان کارزار کفر و دیں ترکش مارا خدنگ آخریں
تخم اتحادے کہ اکبر پرورید باز اندر فطرت دارا دید

شاہ عالمگیر کے کھلے ہوئے دینی رجحان اور مملکت میں دور رس تبدیلیوں کی تفصیل کے لئے لکھنؤ میاؤں، تھاکر کا کی کتاب
HISTORY OF AURANGZIB VOL III - نیز اشیشی لین پو کی کتاب - AURANGZIB (OXFORD) P. 64-66

شمع دل در سینہ روشن نبود ملت ما از فساد ایمن نبود
حق گزید از بند عالمگیر را آن فقیر صاحب شمشیر را
از پئے احیائے دیں مامور کرد بہر تجدید یقین مامور کرد
برق تیغش خرمن اتحاد سوخت شمع دیں در مغل مابرفروخت
کور ذوقاں داتا نہا ساختند وسعت ادراک او نشناختند
شعلہ توحید را پروانہ بود چوں براہیم اندریں بتخانہ بود

در صف شاہنشہاں مکتا سے
فقاو از تربتش پیدا سے

بالآخر حضرت مجدد کے دو خلیفہ اجل اور جانشین برحق حضرت خواجہ محمد معصوم اور
حضرت سید آدم بنوری اور ان کے مخلص و با عظمت خلفاء اور جانشینوں کی کوششیں
اس ملک میں بار آور ہوئیں اور رفتہ رفتہ بارہویں صدی ہجری میں یہ ملک پوری دنیا اسلام
(جس پر فکری و علمی اضمحلال کے بادل چھائے ہوئے تھے) کا روحانی و علمی مرکز بن گیا، اور
دنیا کے اسلام کے دور دراز گوشوں سے لوگ یہاں اپنی روحانی و علمی پیاس بجھانے،
تزکیہ و احسان کی منزلیں طے کرنے اور حدیث کا درس لینے کے لئے آنے لگے یہاں جا بجا
مجددی خانقاہیں اور کتاب و سنت کی تعلیم اور درس حدیث کے مرکز قائم ہو گئے، اور
ایک عالم نے ان سے فیض اٹھایا۔

لے رمز بخودی کلیات فارسی مشہور

حضرت مجدد کی مخالفت و تفسیل کی تحریک اور اس کے نمایاں افراد

یہ باب مکمل رہے گا اور نہ ظہر کے سامنے صرف ایک ہی پہلو آئے گا اگرچہ بہت دشتاں اور روشن ہے اور مجدد صاحب کی سیرت و تاریخ میں یہی پہلو غالب اور نمایاں ہو کر رہا اگر ہم اس مخالفانہ تحریک اور مہم کا ذکر نہ کریں جو مجدد صاحب کی زندگی کے آخری دور ہی میں شروع ہو گئی تھی اور جو ہندوستان کے حدود سے متجاوز ہو کر ہندوستان تک پہنچی اور جس کی بنیاد مجدد صاحب کی بعض تحریرات اور مکتوبات کی بعض عبارتوں اور مضامین پر تھی۔

استر تعالیٰ نے حضرت مجدد صاحب کو ان کی زندگی میں جو قبول عام اور جمعیت تام عطا فرمائی اور ان کا اہل ذکر و علم سے لے کر اہل حکومت تک پر جو اثر قائم ہوا اور چند سال کے عرصہ میں سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ کو ہندوستان اور بیرون ہند میں جو فروغ نصیب ہوا نیز انھوں نے جن نئے علوم و تحقیقات کا اپنے مکتوبات اور مجالس کے ذریعہ افادہ فرمایا جن میں سے بہت کچھ آج بھی خواص کے لئے بھی ناانوس اور ایک حد تک اگر موجب وحشت نہیں تو موجب حیرت ضرور تھے اور ان میں بہت سے ان حلقوں کے مسلمات کے خلاف

تھے جو نسل در نسل منتقل ہوتے چلے آ رہے تھے اور یہ حاملہ اکثر ان زور و زکا رفتہ نصیحتوں کے ساتھ پیش آیا ہے جو کسی علم و فن کی مجتہد اور کسی سلسلہ و طائفہ کی بانی اور اپنے زمانہ کی سامعہ ملی ذہنی و باطنی سطح سے بلند ہوتی ہیں اور جن کو الشریعہ نے علوم و کمالات و ہی سے نوازا تھا اور وہ عام اصطلاحات اور قدیم تعبیرات کے دائرہ سے باہر قدم نکالتی ہیں پھر اپنے بدعت حسنہ کے خلاف جو قلمی جہاد شروع فرمایا، مشائخ کے لئے سجدہ تعظیمی و جہود و سارے فطری طور پر نماز کی نیت کرنے، جماعت کے ساتھ نماز تہجد ادا کرنے، و محفل میلاد کی مخالفت کی یا کاشفا کے حجت نہ ہونے اور مشائخ طرق و اولیاء کے کبار کے بجائے ائمہ مجتہدین کے قول کے حجت ہونے کو ثابت کیا اور کشف کی صحت و قطعیت میں کلام کیا اور اپنے عہد و دیار کے بہت سلسلوں اور خانقاہوں کے مروجہ اور متعارف مولات کے مخالف سنت ہونے کو ظاہر کیا۔ چہ اس سے بڑھ کر وحدۃ الوجود سے جس کو ایک بدیہی حقیقت اور تحقیق صوفیہ کا ایک اجماعی مسئلہ سمجھا جاتا تھا اور شیخ اکبر کے علوم و تحقیقات سے جن کو علم و حرمت کا سدرۃ المنتہی قرار دیا گیا تھا قدم آگے بڑھایا اور اس کے متوازی وحدۃ الوجود کا نظریہ پیش کیا اس کے بعد آپ کے بارے میں زبانوں اور قلموں کا کبیر خاموش رہنا اور کسی مخالفانہ اور تردیدی بلکہ تفصیلی تحریک و مہم کا آپ کے آخر زمانہ میں یا آپ کے ارتحال کے فوراً بعد پیدا نہ ہونا نہ صرف تاریخ اصلاح و تجدید بلکہ تاریخ علم و تدوین کا بھی ایک نادر واقعہ ہوتا۔

ان اختلافات یا مخالفتوں کو ہم دو قسموں میں تقسیم کر سکتے ہیں ایک وہ مخالفت جو مخالفین کی کسی غلط بیانی کی بنیاد پر یا کسی غلط فہمی کے نتیجہ میں پیدا ہوئی اور اس غلط بیانی اور سازش کا پردہ چاک ہونے یا اس غلط فہمی کے دور ہوجانے کے بعد رفع ہو گئی دوسری وہ مخالفت جو اختلاف عقیدہ و مسلک یا کسی عصبیت یا ذاتی عن درپیشی تھی۔

پہلی قسم میں ہم حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ کے اختلاف کو لیتے ہیں جن کا علمی و دینی پایہ خصوصاً ولایت و ردی حیات سلب اور جو حضرت مجدد کے پیرو بھائی بھی تھے اور اپنے پیر کے خلیفہ و جانشین بھی انھوں نے حضرت مجدد سے اختلاف کیا ان کے بعض اقوال و تحقیقات پر سخت حیرت اور وحشت کا ظہر کیا اور ایک مکتوب میں جو حضرت مجدد کے نام ہے اس کا برہنہ لکھا بھی کہ شیخ عبدالحق کے اس طویل مکتوب میں حضرت مجدد کی جو تین نقل کی گئی ہیں ان کے بارے میں مجددی سلسلہ کے بہت سے اہل علم و اہل نظر کی تحقیق ہے کہ وہ نہ صرف درخت میں یہ ایک نئی مکتوب تھی حضرت شیخ نے اس کو اپنی کتاب میں درج کیا ہے حضرت مجدد کا نظر جان جانا کے ارشاد کے مطابق شیخ نے اس مکتوب کو متنازع کرنے کی وصیت کی۔

اس مکتوب کی تخریب سلسلہ جو مجدد کا مرکز ہے اور وہ فی ذلک نمود ہے وہ شیخ کا برتاؤ ہے کہ مجدد صاحب کے بعض اقوال و تحقیقات سے بعض ایسے بزرگوں کی تنقید اور غیبیہ کا پہلو رکھتا ہے ان کی بدانت فہم پر امت کا اتفاق ہے لیکن اس کا مکتوبات کے ذریعہ اس اور حضرت مجدد صاحب کے متنازعہ کے رد میں بار بار جواب دیے چکے ہیں اور وہ مکتوبات کا منہ اور حضرت مجدد کی زندگی اس کی تردید کرتی ہے اس مکتوب کا

ادب کا ذوق و غیر ذوق کے ساتھ ساتھ یہ شیخ عبدالحق کے تخریبی مکتوب کا منہ اور حضرت مجدد صاحب کے جواب ہے اس مکتوب کے جواب میں شیخ عبدالحق نے سرمدی شیخ محمد یونس اور حضرت مجدد شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ کے متنازعہ کے رد میں بار بار جواب دیے ہیں اور حضرت شاہ مام علی دہلوی کا نام بھی لکھا ہے جو ۲۳۶ صفحہ پر مشتمل ہے۔

ایک بڑا شکر حضرت شیخ کی سیدنا عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ کے ساتھ وہ یکجا عقیدت بھی ہے جو شوق فیائیت کے درجہ تک پہنچی ہوئی تھی اور وہ ہر طرح سے نہ صرف قابل تحسین بلکہ قابل رشک ہے اور اس میں امت کا ایک بڑا طبقہ ہر عہد و ملک میں ان کا شریک ہے حضرت شیخ کا خیال ہے کہ حضرت مجدد صاحب کے کلام سے ان پر اپنی ترجیح ثابت ہوتی ہے، لہذا ان کی تردید کی رسائل میں تشفی بخش جواب دیے جا چکے ہیں یہاں اس مکتوب کے مختلف اجزاء و مقالات کا تفصیلی جائزہ لینا مقصود نہیں اس کے لئے رسائل کی طرف مراجعت کرنے کی ضرورت ہے جن کا اوپر تذکرہ ہوا اس مکتوب میں حضرت مجدد کی طرف بعض ایسے اقوال منسوب کئے گئے ہیں جو بدعت ہے اصل میں وہ مانعین کی افراط پر دازی ہے حیرت ہوتی ہے کہ حضرت شیخ نے ان کو کیسے باور کیا اور مکتوب میں درج فرمایا حضرت شاہ غلام علی دہلوی کے قلم سے جو مجسم وقار و سکینت تھے اسی بنا پر اس طرح کی جملوں کو نقل کرنے کے بعد بے اختیار کھل گیا ہے۔

”ایسا مذہب ہے میں چھ ملاقات نویسی است و اس چہ بے تحقیق گوئی است و درین مکتوب ایساں این چنین عبارت نیست شیخ عفا اللہ عنہ ”اپنا ہنجا یہ کیا ہے اصل بے تحقیق کلام ہے حضرت مجدد کے کسی مکتوب میں اس طرح کی عبارت نہیں حضرت شیخ رحمہ اللہ آپ کو معاف کرے!“

لیکن چونکہ حضرت شیخ مخلص تھے اور ان کے قلم سے ان اقوال و بیانات پر جو حضرت مجدد کی طرف منسوب کئے گئے تھے جس تحیر و تاثر کا اظہار ہوا اس کی محرک ان کی ”دینی بیعت اور علمی مقام تھا اس لئے جب ان کو اس غلط بیانی کا علم ہوا حضرت مجدد کے بارے میں غلط فہمی رخت ہوئی اور آپ کا علوئے مقام ان پر سنکست ہوا تو انھوں نے اس کی

تلافی کرنے میں قطعاً تقصیر و تاخیر سے کام نہیں لیا، اور بڑے بلند الفاظ میں حضرت مجدد کے ساتھ خلوص و محبت کا اظہار کیا، جو ان کے جیسے عالم ربانی ہی کے شایان شان ہے۔ انھوں نے حضرت خواجہ حسام الدین احمد دہلوی کو حسب ذیل مکتوب تحریر فرمایا:-

مسلمکم اللہ و اللہ علی رؤسہم
الطالبین المخلصین، دریں دو سترہ روزہ
کہ از احوال شریف خبر نہ گرفت یا
بہر بہت تقصیر کے کہ در حلیت بشر است
یا بہ قصد آن کہ مطلقاً از آلائش منع
و فقرت پاک شدہ باشند تا خبر برتر
اثر صحت کلی و عافیت تمام مشرف
و سرور گرد و امید کہ براہ اسلام
آن مشرف گردانند۔

دیدہ محبت در راہ انتظار و صوں
اجبار مسرت آثار بندگی حضرت بیا
شیخ احمد دوچار است، امید از است
دعائے محبان بہ اجابت رسید اثر عظیم
آرد نسبت این فقیر در این ایام و
صفائے باطن بہ خدمت ایشان از
حد تجاؤز است و اصل پروردہ بشریت
بندگی حضرت میاں شیخ حمد کے اجزاء
مسرت آثار پر چشم شوق مگی ہوئے ہے
امید ہے چاہنے والوں کی دعا قبول ہو
بڑا اثر پیدا کرے گی آج کل ان سے
فقیر کا قلبی تعلق بے حد زیادہ ہے،
بشریت کا کوئی پردہ یا افتاد طبع کا
کوئی اثر بالکل حائل نہیں رہا میں خود

و تشاؤہ محبت در میان زمانہ مذہبی
داند کہ از کجا است با قطع نظر از رعایت
طریقہ انصاف و حکم نقل کہ بر این پیش
عزیزین و بزرگان بدینہ پیدا ہو و دور
باطن بہ طریق ذوق و وجد و غلبہ
— چیز سے افتادہ است کہ زبان
ز نقیہ یاس دل است بحال اللہ
مقلب القلوب و مبداً لحوال شاید
کہ ظاہر میناں دریں جا سنبی و کند
من نمی دانم کہ حال چیست و بہرہ
منوں است زیادہ چہ گوید و چہ
نویسد۔

نہیں جانتا کہ کیس بنا، پر ہے
اس سے قطع نظر کرتے ہوئے کہ طریقہ
انصاف کی رعایت اور حکم نقل کا
تخصا ہے کہ ایسے عزیزوں اور
بزرگوں کے ساتھ بزرگان نہ ہونا چاہیے
میرے دل میں ذوق و وجدان اور
غلبہ کی بنا، پر کچھ ایسی کیفیت پیدا
ہو گئی ہے کہ اس کے بیان سے زبان
قاصر ہے پاک ہے اللہ دیوں کا ملنے
اور حوال کا بدلنے والا، ظاہر میں شاید
میں پر عقین نہ رہیں، میں خود بھی نہیں
جانتا کہ کیا حال ہے اور کیوں ہے
زیدہ کیا کہوں اور کیا کہوں،
حقیقت حال کا پورا علم اللہ کو ہے۔
دوسری قسم میں سے ہم سب پہلے بارہویں صدی کے ایک حجازی عالم شیخ حسن عجمی ملکی
(جو مدینہ منورہ میں حدیث کا درس دیتے تھے، اور اس عہد کے مشہور حنفی عالم تھے اور حضرت
شاہ ولی اللہ صاحب کے استاد حدیث شیخ ابوطی ہر کردی کے استاد تھے) کی کتاب
لے بتات متہیر زلہ خیمہ مدینہ اپنی مکتوبہ کتب خانہ مدینہ منورہ میں ہے۔ اسے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے

۱۳۰۰ المصنف المہندی فی جواب سؤال عن کلمات السرمندی پر ایک نظر ڈالتے ہیں، اس کتاب کی تمہید میں کہا گیا ہے کہ ہندوستان سے حرین شریفین میں ۱۰۹۳ھ میں شیخ احمد سرہندی اور ان کے ان بعض نامناسب کلمات کے بارے میں جو ان کے مکتوبات سے نقل کئے گئے ہیں، ایک سوال آیا، اور علمائے حرین شریفین سے استفتاء کیا گیا کہ جو ایسے کلمات کو اپنی زبان سے نکالے، بیان پر اس کا اعتقاد ہو، یا وہ ان کی ترویج و اشاعت میں حصہ لے، اس کا حکم شرعی کیا ہے؟ اس کے بعد جامع کتاب نے لکھا ہے کہ میرے قابل احترام استاد و شیخ مولانا شیخ ملا ابراہیم بن حسن کورانی نے مجھے ہدایت کی کہ میں اس کا جواب دوں، اور علمائے حرین کی اس بارے میں رائے اور فتوے نقل کروں، مؤلف کتاب نے اس مجموعہ میں دو عالموں ایک مذکور الصدر ملا ابراہیم کورانی مدنی، دوسرے علامہ جمال الدین محمد ابن عبدالرسول البرزنجی کے

(باقی صفحہ ۳۴) رکھتے، فصیح، عکس، اور قوی، کا فطرت تھی، ان کی زیادہ تر صحبت و استفادہ شیخ عبیدی مغربی سے ہے، شیخ احمد قاسمی، شیخ محمد بن العلماء باہلی، اور شیخ زین العابدین ابن عبد القادر طبریزی مفتی شافعیہ کی بھی صحبت اٹھائے ہوئے تھے، شاہ نعمت اللہ قادری جیسے اہل طہریات سے بھی ملاقات کی تھی، اور دعوتِ اسماء کا بھی شغل رہا تھا، ان کے درسِ حدیث میں شاہ ولی اللہ صاحب کے اس شیخ ابو ظاہر کردی مدنی نام ہوئے، قاری ہوئے تھے، آخر عمر میں مکہ کی سکونت موقوف کر کے طائف میں گوشہ نشینی اختیار کر لی تھی، وہیں ۱۱۱۳ھ میں وفات پائی، اور سیدنا عبد اللہ بن عباس کے قریب جگہ پائی (انفاس العارفین ۱۸۷-۱۸۸) خیر الدین الزرکلی نے "الاعلام" میں ان کو انیسویں کھانچے والد کا نام علی بن یحییٰ تھا، ابوالقاء کہتے تھے، یا پائی، اصل میں ۱۱۷۹ھ میں ولادت ہوئی، (جلد ۲، ص ۲۲۳)

اسے عربی مخطوطہ خدا بخش خاں لاٹیری کا بالائی پر رشتہ نمبر ۲۷۵۳۔ یہ کتاب ۱۹۳۷ء میں مکمل ہوئی خدا بخش خاں لاٹیری کا مخطوطہ نسخہ مصنف کے نسخہ سے شیخ سیلان جیتوانے نقل کیا اس سے وہ ہر طرح قابل اعتبار ہے

یہ کتاب کتب خانہ آصفیہ کے مخطوطات میں بھی موجود ہے (مثال کے تلب قدرت از مذہب ۲۲۸ فن کلام و منطق ۸) کن (باقی مستطبر)

متاوی نقل کئے ہیں۔

میں نے پہلے اس استفتاء کے دو مجیب ملا ابراہیم کورانی مدنی اور حاجی الدین محمد ابن عبد الرسول برزنجی کی شخصیت سے واقفیت کی ضرورت ہے، اول الذکر کا تذکرہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے انفاس العارفین (صفحہ ۱۸۴-۱۸۶) پر کیا ہے، یہ شاہ ولی اللہ صاحب کے اصل استاد حدیث شیخ ابو طاهر کردی کے والد اور شیخ ہیں، اس زمانہ کے ایک شیخ اور بزرگ شیخ یحییٰ شاوی کے باپ ہیں ان کی اس رائے سے جو شاہ ولی اللہ صاحب نے ذکر کی ہے، اور جس میں شیخ نے ان پر تحسین کا فتویٰ صادر کیا، اور جس کی وجہ سے وزیر سلطنت ترکی نے جو ان کا معتقد تھا، ان کو ابانت کے ساتھ مجلس سے نکال دیا، اس بات کا اظہار ہوتا ہے کہ ان کے مزاج میں کسی قدر خشونت، اور رائے قائم کرنے میں عجلت تھی، سید محمد برزنجی جو اس مجموعہ کے دوسرے مفتی ہیں کا تذکرہ کرتے ہوئے شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا ہے کہ "فی الجملہ یئس مزاج داشت" (صفحہ ۱۸۴)، (مزاج میں کسی قدر خشکی تھی)۔

باقی مسئلہ کا) اس کا نام صرف "العصب المندی" سرورق پر درج ہے جسف کے تحت کہ کیا، مگر کامیں ذکر نہیں ہے۔
کتب خانہ آصفیہ کے خطوطات میں اس نومسوع اصنف کے اوال و تحقیقات کی تردید ایرڈو ورت میں پائی جاتی ہے:-
۱۔ قدح الرند و قدح الرندی رد صلاحات اعلیٰ سرحد الممد محمد النرجی (نمبر کتاب ۲۲۳ فن کلام ورق ۳۴)
۲۔ الناسرة الساهرة للعرف الساسہ مکلمات معاصرة لمدین النرجی (نمبر ۲۲۳ فن کلام ورق ۶۰ کتب ۱۰۹۵)
۳۔ سید محمد برزنجی ان کا پورا نام محمد بن عبدالرسول ابن عبدالسید کشنی البرزنجی ہے ۱۰۳۵ھ میں ولادت اور ۱۱۰۳ھ میں وفات پائی، شہر زور میں ولادت ہوئی، آخر میں مدینہ طیبہ میں قیام اختیار کر لیا تھا، ان کی ایک کتاب
۴۔ حل مسکلات ابن العربی "بھی ہے" یہ وہ برزنجی نہیں ہیں جن کا مولودین رعب میں مشہور ہے۔
(الاعلام للنزکلی جلد ۵، صفحہ ۵۵) مجدد صاحب کی تردید میں ان کی مستقل کتاب قدح الرند "بھی ہے"
تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو المختصر من کتاب منوال الثور والرهو "جزء اول" تألیف الشیخ عبدالشمر مراد البواخیر۔

اس سب کے بعد فتاویٰ اور علماء کے آراء اور حکم شرعی کے بیان و اعلان کی تاریخ میں اس تاریخی حقیقت کو فراموش نہیں کرنا چاہئے کہ علماء اور اہل افتاء کے سامنے واقعہ کی جیسی صورت بیان کی جاتی ہے اور جس طرح کے منقولات و اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں انہیں کو سامنے رکھ کر اور انہیں کے پیش نظر فتویٰ صادر کیا جاتا اور حکم شرعی بیان کیا جاتا ہے، مثل مشہور ہے: تنہا پیش قاضی روی راضی بیائی (اکیلے قاضی صاحب کے پاس چلے جاؤ، اور اپنے مطلب کا فتویٰ لکھوا کر آجاؤ) یہ علماء و اہل افتاء نہ اس بات کے مکلف ہوتے ہیں اور نہ ان کے پاس اتنا وقت ہوتا ہے کہ وہ ان اقوال و بیانات کے سیاق و سباق کو دیکھیں اور اس کی تصدیق کریں کہ یہ قول صحیح ہیں اور ان کو سیاق و سباق سے علیحدہ کر کے "تقریر الصلوٰۃ" کے مشہور عوام لطیفہ کے مطابق اپنی تائید میں نہیں پیش کیا گیا ہے، اس بات کے پورے قرائن موجود ہیں کہ جواب تحریر کرنے والے حضرات نے مکتوبات کا براہ راست مطالعہ نہیں کیا ہوگا، اور نہ ان کو درس و افتاء سے اتنی فرصت ملی ہوگی کہ وہ مزید اس کی تحقیق کرتے نیز اس وقت حرمین شریفین میں اس سلسلہ کے ایسے اہل علم حضرات بھی موجود نہیں رہے ہوں گے، جو حقیقت حال سے آگاہ کر سکتے۔ جہاں تک مستفتی کے فہم و امانت اور احساس ذمہ داری کا تعلق ہے اس کے لئے صرف ایک ہی مثال کافی ہے کہ حضرت مجدد نے حقیقت کعبہ کے بارے میں جو دقیق عارفانہ کلام کیا ہے اس کو اس بات پر محمول کیا گیا ہے کہ آپ اس بات کے قائل ہیں کہ موجودہ معرفت عمارت کعبہ نہیں ہے اور یہ بات کفر کو مستلزم ہے مصنف لکھتے ہیں:-

ومنها انكاره مما اتوا تراک الکعبة
هي النبوة المعروفة وذلك كفر
اور انہیں کفریات میں سے ان کا اس بات
سے انکار کرنا ہے کہ کعبہ یہی موجودہ معرفت

عمارت ہے۔

اب اس کے تقابذ میں اس مکتوب کو پڑھئے، جو شیخ تاج الدین سنبھلی کے نام ہے جو تازہ تازہ حج بیت الشریعہ واپس آئے تھے، نجد و معاصی بیت الشریعہ کے حالات سننے کے اشتیاق و بے چینی کا اظہار کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ:-

فقہ کے نزدیک جس طرح صورت کعبہ ربانی خلائق کے صورت واجبہ کے لئے کیا بشراور کیا ملک مسجد ایما ہے اس کی حقیقت ان صورت واجبہ کے متعلق کا بھی مسجد ایما ہے، اس طرح حقیقت تمام خلائق کے اوپر اور اس سے جو کائنات خلق ہیں ان تمام کائنات پر جو دوسرے خلائق سے متعلق ہیں، فوقیت کھتی ہے گویا یہ حقیقت خلائق کوئی اور خلائق الہی کے درمیان برتر ہے۔

اس ایک مثال سے ان دانستہ یا نادانستہ فتویٰ تکفیر کی حقیقت و ماہیت کا اندازہ ہو سکتا ہے جو ان نقول و اقتباسات پر جاری کیا گیا ہے اس کے باوجود بھی مصنف نے آخر میں یہ احتیاط کی ہے کہ لکھا ہے:-

”یہ بھی بعید نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان اقوال کے قائل و ران تحریرات کے لکھنے والے پر فضل فرمایا ہو، ورنہ کاش تم باخیر موابو، حبیب کہ اس کام میں اپنے بندوں کے ساتھ رہا ہے اور اس کی شان کریمی کا بار اظہار رہا ہے اور اس کا ایک یہ بھی فرمنا ہے کہ ان کی تعلیمی اولاد میں سے بعض حضرات جب حرمین شریفین حاضر ہوئے تو انہوں نے حدیث کی سند لینے کا شوق ظاہر کیا، اور انہوں نے بتایا کہ ان کے طریقہ کی بنیاد اتباع سنت محمدی اور نقش قدم نبوی پر چلنے پر ہے، انہوں نے مشائخ حدیث مشائخ اہل حرمین طبری سے حدیث کی سند لی، اور ہاے شیخ عیسیٰ محمد بن المغربی جعفری کو ایسا مطمئن وہ لوگ کیا کہ انہوں نے

لے مکتوب نمبر ۲۶۲ دفتر اول۔

شیخ محمد مصوم سے طریقہ نقشبندیہ کی تفصیل کی تاکہ ان کو اس کے عالی مرتبت مشائخ کی برکت حاصل ہو۔

مصنف کے اس بیان سے جو انھوں نے ازراہ دیانت درج کیا ہے، صاف طریقہ پر اس بات کا اظہار ہوتا ہے کہ یہ فتاویٰ محض ان نقول کے اعتقاد پر لکھے گئے تھے جو ہمیشہ کی گئیں اور مفتی صاحبان خود ان کے بارے میں متردد تھے، مجددی خاندان کے عالی مرتبہ افراد کے حرمین شریفین میں حاضر ہونے اور خاص طور پر حضرت خواجہ محمد معصوم کی سیرت اخلاق اور احوال رفیعہ دیکھنے کے بعد نہ صرف یہ غلط فہمی رفع ہو گئی ہوگی، بلکہ خود مصنف کے ایک جلیل القدر شیخ عیسیٰ مغربی نے حضرت خواجہ محمد معصوم سے بیعت کی اور طریقہ مجددیہ نقشبندیہ کی نسبت پیدا کی، شاہ ولی اللہ صاحب نے "انفاس العارفین" میں ان کی تعریف کی ہے اور لکھا ہے کہ:-

۱۰۔ باجھ کیے از علمائے متنبین بود و وے است و قہور بل ترین است و کیے از اومیہ حدیث
و قرآن شایعہ با حسن برحق وے است و۔ اراد ان ینظر الی شخص الیبتک فی ولایت
فہینظر الی ہدا۔

ترکستان کے ایک مجددی فاضل محمد بیگ الازہبی ان فتاویٰ کے بعد حجاز آئے، انھوں نے اپنی کتاب "عطیۃ الوہاب" الفاصلۃ بین الخطأ والصواب، لکھ کر یہ ثابت کیا کہ یہ فتاویٰ مکتوبات کی عبارتوں کے غلط تراجم پر مبنی ہیں، اور دانستہ ایسی تحریف کی گئی ہے، انھوں نے غلط ترجمہ کی متعدد مثالیں دیں، اس توضیح سے متاثر ہو کر بہت سے علماء نے اپنی رائے سے رجوع کر لیا، اور بعض نے امام ربانی کی تائید و دفاع میں کتاب لکھی،

ان میں حسن بن محمد والدہ انتونی مکی بھی ہیں جنہوں نے
 "مکنتی بن میں بنخوش" کا انبار کیا ہے کہ حضرت مجدد کے خیال سے جو ہر شے میں گئی تھی
 اس کی بنیاد غلط و غلط تراجم پر تھی دوسرے صاحب مدالیشیشی المصنفی اسلافی الارہی
 میں انہوں نے اس بات کا تصدیق کیا ہے کہ حضرت مجدد کی تکفیر نہ وہ تصویف کی
 اصطلاحات و غریبات کے ساتھ ہو رہے تھے یہ غلط سمجھنے کی بناء پر ہو سکتی ہے جو انہوں نے
 استعمال کئے ہیں محمد بیگ نے غلامی کے ترجمے میں اس موضوع پر وہاں بھی کئے اور
 "روڈر و گمشوا اور مذکر" میں بھی اس کی وجہ سے ایسی ہی کو اپنی کتاب "الاصول" میں
 لکھتی پڑی ہیں میں محمد بیگ کا بڑے عقارت آمیز اور تہلیل کے ساتھ تذکرہ کیا گیا۔

ہندوستان میں حضرت مجاہد صاحب کی تہ خست اور ان پر ائمہ اہل سنت کی ایک بل
توجہ تاریخی دستاویز جو نئی اشیں نو خطہ ضمیمہ کی ذہنیت اور طرز فکر کی واضح ترجمانی اور اس گزشتہ
کی کسی درجہ میں نمائندگی کرتی ہے وہ شیخ عبداللہ خوشگی تصوری ۱۲۳۱ھ - ۱۱۰۶ھ کی
کتاب معارف میں جو ایک نئی تصنیف ہے عبداللہ خوشگی کے (جو اختصاراً عبدی
کے نام سے بھی یاد کئے جاتے ہیں) حقائق سے محو ہوتا ہے کہ وہ کثیر التصانیف بزرگ
ہیں اپنے زمانہ کے مروجہ علوم میں دخل رکھتے ہیں تصوف میں سلسلہ چشتیہ سے ان کا تعلق
ہے اور ذوق و شرب و ہجو دی ہیں، بلکہ اندازہ ہوتا ہے کہ وحدۃ الوجود میں ان کو غلو ہے
انھیں حضرت شیخ احمد سرہندی سے طبعی جدا و ایک طرح کی ضدی تھی، انھوں نے ان کی اولاد اور
خلفاء پر جہاں الزامات لگائے ہیں وہ مجدد متہ کے خلیفہ حضرت سید آدم بنوری کے بھی ٹپے منی لٹھے،
اس کے بعد کے قلمی نسخہ کا اتم مظهر ہے یہ وہ غیر خیرین تمام صاحب مدنی کے ذاتی کتب خانہ میں ملاحظہ کیا ہے
معلوم ہوا کہ اس کا ایک نسخہ مہار میں بھی ہے اس تفصیل کے لئے ملاحظہ ہوا خواں و ثار عبداللہ خوشگی
تصوری، مفت محمد قبال مجددی، شائع کردہ در مؤرخین مہجور۔

ان کے اس انداز اور متقدمہ اشخاص بھی زیادہ تر حضرت مجدد کے منہ "غین اور وحدہ الوجودی صوفیہ میں اور ان میں سے بعض (مثلاً شیخ نعمت لاہوری اور قاضی نور الدین قاضی قصوی) مجدد صاحب فتویٰ تکمیل پر دستخط کرنے والوں میں ہیں۔ ایسا اندازہ ہوتا ہے کہ وہ سید محمد برزنجی مؤلف "قدرت الزند کے متعاقبین سے بھی متاثر ہوئے ہیں جو اورنگ آباد میں مقیم تھے۔ یہاں ۱۰۹۰ھ میں خوشگئی نے اس کتاب کی تکمیل کی ہے۔ اس کتاب کا ایک نسخہ اس عہد کی ایک دوسری تصنیف میں ہے جو حضرت مجدد اور آپ کے تابعین کے رد میں لکھی گئی تھی۔

قصوری کے طرز فکر اور مبلغ علم کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ انھوں نے مجدد صاحب کی قابل اعتراض چیزوں میں نماز کی زبان سے نیت نہ کرنے کو بھی شمار کیا ہے، وہ لکھتے ہیں:-

چوں برائے تحریر نماز برخاستے اغلب
اوقات نیت را بدل کردے و زبان را
ساکت گردانیدے و گفتے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نیت بدل کردہ
نہ بزبان زیرا کہ نیت فعل قلب
است نہ فعل لسان۔

خوشگئی نے مکتوبات کا مطالعہ کس نظر غائر سے کیا تھا، اور ان کے اندکس درجہ میں ذمہ داری کا احساس اور کسی کی طرف اقوال و خیالات کی نسبت کرنے میں کتنی احتیاط تھی، اس کا اندازہ ان کی اس عبارت سے ہو سکتا ہے:-

اس اندازہ ہوتا ہے کہ اورنگ آباد میں یہودی کے تخریبی اس تحریک مخالفت کا مرکز تھا اور وہیں سے یہ شیعہ بھی نہ بچا۔

بعض مشائخ متقدمین ہر کہ قائل
بہ وحدۃ وجود شدہ چنانچہ حسین
منصور و شیخ محی الدین عربی و امثال
آں اور الحمد زندقہ گفتے در مکتوبات
خود کہ مجدد سبہ مجاہد است در اکثر
مواضع شیخ محی الدین عربی را کفر
نمودہ و در بعض محال نسبت مذاہب
اعتزال بہ وے ثابت نمودہ و باین
ہمہ اور از جملہ مقبولان شدہ۔

مشائخ متقدمین میں سے جو لوگ
وحدۃ الوجود کے قائل تھے مثلاً
حسین منصور اور شیخ محی الدین عربی
وغیرہ (شیخ احمد سرہندی) ان کو
الحمد زندقہ کہتے تھے اپنے مکتوبات
میں جو تین جلدوں پر مشتمل ہے، اکثر
مقامات پر شیخ محی الدین عربی کی
تکفیر کی ہے، اور بعض مقامات پر
مذاہب اعتزال کی ان سے
نسبت کی ہے، اور اس سب کے
باوجود ان کو مقبولین الہی میں شمار
کیا ہے۔

ان اعتراضات کے ساتھ حضرت مجدد کی تعریف بھی کرتے ہیں، فرماتے ہیں:-
(حضرت خواجہ باقی بالشرنے) آپ کو
دعوت طالبان حق کی اجازت دی
چنانچہ طلبکاران حق کو آپ ہدایت
کرتے، اللہ کی طرف رہبری فرماتے
احکام شرعیہ کی پیروی کی تاکید
فرماتے، تارک شرعیات کو زبردستی
بہ دعوت طالبان حق ارشاد کردہ
پس وے اکثر طالبان (را) ہدایت
نمودے، وہ بجانب حق دلالت
فرمودے، و براہ راست شریعت تقید
فرمودے، و تارک شرائع را توبیخ
و زجر کردے، و ترکب شرائع را

دوست داشتے۔ کرتے، بشریعت پر عمل کرنے والے

سے خوش ہوتے۔

مجدد صاحب کی طرف سے تاویل بھی کرتے ہیں، اور حسن ظن بھی ظاہر کرتے ہیں، مخالفین نے جن عبارتوں اور الفاظ پر اعتراض کیا ہے، ان کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے:-

وقتے لازم آید کہ مراد از بس الفاظ معنی
ظاہری بود قافا اگر مراد از معنی باطنی
بود چنان کہ گزشتہ است تکفیر و
تشنیع لازم نیابد۔

لیکن یہ ضروری ہے کہ ان الفاظ سے
معنی ظاہری ہی مراد ہو لیکن اگر ان سے
معنی باطنی مراد ہوں جیسا کہ اوپر
گزارا تب۔۔۔ اس سے کوئی تکفیر و
تشنیع لازم نہیں آتی۔

لیکن پھر وہ خیال جو صحبت و ماحول کے اثر اور افواہوں کی کثرت سے ان کے ذہن میں جاگزیں ہو گیا ہے، غالب آتا ہے، اور وہ لکھتے ہیں:-

لیکن حق یہ ہے کہ ایسے کلام کا لانا
جس سے بارگاہ نبوی میں تنقیص کا
وہم پیدا ہوتا ہو نقص و قصور سے
خالی نہیں۔

اس کتاب کی زیادہ تر اہمیت اور شہرت اس وجہ سے ہوئی کہ اس میں قاضی
شیخ الاسلامؒ کا مراسلہ درج کیا گیا ہے، جو انھوں نے اورنگ آباد کے قاضی قاضی بدایین

۱۔ قاضی شیخ الاسلام قاضی القضاۃ عبدالوہاب گجراتی کے بیٹے، اور مجدد عالمگیری کے نامور قضاۃ میں تھے، ۸۶۰ھ

میں عالمگیر نے ان کو اقصی القضاۃ کا عہدہ دیا۔ ۱۰۹۴ھ میں اس عہدہ جلیلہ سے استعفا دیا اور حج کے لئے روانہ ہوا۔ (باقی صفحہ ۳۲ پر)

کے نام بھیجا ہے اور اس کے متعلق مصنف کا بیان ہے کہ وہ بادشاہ اسلام (اورنگ زیب عالمگیر) کے حکم سے جاری کیا گیا، اور اس پر قاضی شیخ الاسلام کی مہر تھی، مصنف کے بیان کے مطابق اس پر ۲۷ سوال سنہ ۱۰۹۵ھ کی تاریخ درج ہے، یہ مراسلہ یا فرمان مصنف نے کتاب "المعانی" سے نقل کیا ہے اور یہاں بعینہ نقل کیا جاتا ہے۔

۲۷ ماہ شوال ۱۲۹۰ھ..... قاضی
ہدایت الشریعہ کو معلوم ہو کہ اس زمانہ میں
سمیع مبارک تکیہ بات پہنچی کہ
مکتوبات شیخ احمد سرہندی کے
بعض مقامات ظاہر اعتقاد اہل سنت

دریں ولا بعرض مقدس معلی رسید کہ بعضے مواضع کتوبات شیخ احمد سرہنگی ظاہر در مخالفت عقائد اہل سنت و جماعت است، و معتقدان شیخ مذکور کہ در بلاد اورنگ آباد و محبت بنیاد سکونت دارند و ترویج آں بیشتر دہند و تدریس می نمایند اعتقاد حقیقت عقائد باطلہ مذکورہ دارند۔

کے مخالف ہیں شیخ مذکور کے معتقد جو شہر اورنگ آباد میں سکونت رکھتے ہیں ان کی اشاعت کرتے ہیں،۔۔۔ اور ان کا درس دیتے ہیں اور ان عقائد باطلہ مذکورہ کی حقیقت پر اعتقاد رکھتے ہیں، حکم والا شرف صدر و لایا کہ یہ خادم شریعت پناہ کو لکھے کہ ان کو رشد (؟) اور ان مضامین

(باقی صفحہ ۳۳۹ کا) ہو گئے، عالمگیر کے اصرار کے باوجود انھوں نے دوبارہ یہ عہدہ قبول نہیں کیا یا ایم (تلیخ گجرات)

از مولانا حکیم بید عبدالحی صاحب مرحوم ص ۷۸-۷۹۔ منقول از سترامراء وغیرہ۔ اہل اصول اگر کتاب مصنف کے حالات معلوم نہیں کر سکیں۔

حکم والا شرف صدور یافت کہ
 ایں خادم شریعت با شریعت پناہ
 بنوید کہ آنہارا از رشد و درساں
 منع کنند کہے کہ معلوم شود کہ معتقد
 عقائد باطلہ مذکورہ است، اور
 بہ مزائے شریعتی رہنمائی کا کار
 شد بہ یہ کہ بتیق حکم مطاع و جب
 الاتباع لعل آزد و حقیقت بزرگوارند
 کے درس و تدریس سے روک دیا جائے
 اور جس کے متعلق معلوم ہو کہ وہ ان
 عقائد باطلہ پر اعتقاد رکھتا ہے،
 اس کو سزائے شریعتی دی جائے،
 اس نے اس کو تحریر میں لایا گیا،
 چاہئے کہ اس حکم واجب الاتباع
 کے مطابق عمل کیا جائے اور تحقیق
 کھنکی جائے۔

اس فرمان شاہی کو زمانہ حال کی جنس تصنیفات میں بڑی اہمیت دی گئی ہے اور
 گویا یہ ایک عظیم تاریخی نشان ہے جو عالمگیر کے مجددی تحریک سے تاثر اور حضرت مجدد اور
 ان کے خاندان سے عقیدت مند تعلق اور روابط کی پوری عمارت کو منہدم کر دیتا ہے۔
 لیکن اگر نظر غائر دیکھا جائے تو وہ اتنا سنسنی خیز اور ہوش ربا نہیں ہے جتنا سمجھا
 گیا ہے پہلی بات یہ ہے کہ اس میں جہاں مکتوبات کا ذکر کیا گیا ہے وہاں ظاہر و مخافت
 عقائد اہل سنت و الجماعہ کہا گیا ہے، دوسری بات یہ ہے کہ جس بات پر تشویش ظاہر کی گئی
 ہے وہ ان مضامین کی ترویج و تدریس ہے اور جس چیز سے روکا گیا ہے وہ یہی عمومی اعت

لہ معارج الولاية ص ۷۷

لے شہزادہ جودی فاضل YOHANAN FRIEDMANN کی کتاب SHAYAH AHMAD SRIND, AN OUT-

LINE OF HIS THOUGHT & A STUDY OF HIS IMAGE IN THE EYES OF POSTERITY,

مطبوعہ

MCGILL UNIVERSITY MONTREAL & LONDON, 1971)

اور درس و تدریس ہے نہ بہت کہ ان دنوں
 اصطلاحات سے واقفیت اور سوک و تصوف کے عملی تجربات و ریت پر موقوف ہے
 عام اشاعت اور ان کا حلقہ درس میں نہ لانا جس میں بتدریج منتہی سب شریکی ہوتے ہیں
 انتشار خیال کا موجب اور تشویش کا باعث ہو سکتا ہے اور ایک حافی شریعت باؤنٹ
 کو جس کے پیش نظر اپنے ملک کے می شرہ کا ہر قسم کے انتشار سے محفوظ رہنا ہے اور بزرگوں
 کے معاملہ میں زبان طعن دراز کرنے سے احتیاط کرنا ہے اور جس کو اپنی س دعوت اور
 اس خاندان والا نشان سے فتنی و خصمانہ روابط پر غماز ہے اور جو اپنے اثر و اقتدار سے
 اس کو کامیاب بنانے میں سعی و سرگرمی انتہا تا ایسی پابندی سے کر رہا ہے اور
 حقیقی تدابیر اختیار کرنے کا حق ہے اگر اس فرمان کو عالمگیر کی ذاتی زندگی اس کے
 حقیقی رجحانات و جذبات اور اس خاندان کے ساتھ اس کے ان روابط و تعلقات کے
 (جن کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے) سیاق و سباق میں دیکھا جائے تو اس کے چند جلوں میں
 اس پوری تاریخ اور عالمگیر کے اس عزم و عمل کی تریب و کار کوئی سامان نہیں ہے جس نے بالآخر
 سلطنت خلیفہ کا تخت بند روٹن سے اسلمی اثرات کے ختم کرنے سے ہٹا کر شریعت
 اسلامی کے نقاد اور اسلامی ہندو کے اجراء پر ڈال دیا اور جس میں بلاشبہ حضرت
 مجدد الف ثانی اور ان کے خاندان و خلفاء، و تبعین کا بنیادی حصہ ہے۔

بہر حال واقعہ کچھ بھی ہو ہندوستان اور ہندوستان کے باہر حضرت مجدد کی وفات کے بعد

لے محمد اقبال مجددی "صفت" حوالہ دے رہا ہے جو پیشہ تصویر کے نزدیک یہ زمانہ محض و شخصی

ہے اور مئی لکھن نے یہ اور بعض خطوط بادشاہ کی طرف سے جعلی کلمہ کر گزروں کو بھیجے جن کی بادشاہ

کو مطلق خبر نہ تھی۔ (ص ۱۶۳)

ان کے مکتوبات اور ان کی بعض تحقیقات و نکات کی بنیاد پر سائنس کی تفصیل کی جو ہم شروع کی گئی تھی اور جس میں علماء و اہل افتاء کی بھی ایک تعداد شریک ہو گئی تھی، اس نے بارہوی صدی کے ربیع الاول ہی میں دم توڑ دیا اور اب وہ صرف تاریخ کے (اور وہ بھی بعض قسمی کتابوں کے سہارے پر) اور ق میں مدفون ہو کر رہ گئی ہے، بارہویں صدی کے نصف اول میں مسندستان سے ترکستان تک مجددی خائف ہیں اور ہدایت و ارشاد کے مرکز قائم ہو چکے تھے، سلسلہ مجددیہ کے شاخ اور علماء نے مکتوبات کے مستند عربی ترجمے کر کے مشیر اسامی مہمک میں بھیج دیئے تھے، شیخ محمد مراد کی قرآنی تصنیف مجدد اور ان کی اول دو احفاد اور ان کے سلسلہ کے نائب ترکستان کا عربی میں تعارف کرایا جو ذیل الرشحات کے نام سے شائع ہوا، اب نیز مکتوبات کا ترجمہ بھی کیا، جو "مکتوبات المفسر" کے نام سے شائع ہوا، نیز شیخ محمد نور الدین بیگ اردو زبان کی کاغذی رسالہ خطبہ لہ تھا، اب المفسر میں بھی شائع ہوا، اور مکتوبات کی مہمک غریبہ اور ترکی میں ایسی اشاعت ہوئی کہ تمام غلط فہمیاں رفع ہوئیں، سرآمد علمائے روزگار علامہ شہاب الدین محمود آٹوسی بغدادی (رحمۃ اللہ علیہ) اپنی شہرہ آفاق تفسیر "روح المعانی" میں مجدد صاحب کا بڑے احترام سے نام لیتے ہیں اور مکتوبات کے بکثرت اقتباسات پیش کرتے ہیں اور اب کہیں بھی علماء کے حلقہ سے مخالفت و تضلیل کی کوئی تحریک یا مہم جاری نہیں۔

فَأَمَّا الرَّبِّدُ فَيَذُّهُ جُفَاءً ۝

وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْلِكُ ۝

یعنی جو شخص نے رجوت کیا یہ تصنیف مجدد اور ان کے سلسلہ کے دفاع کا فرض انبیاء و اہل ان کے نام

نزدہ الخواطر ج ۵ صفحہ ۱۰۰ پر ملاحظہ ہوں۔

فِي الْأَرْضِ مَكَانًا لِلَّهِ يَصُوبُ إِلَهُ ۝
الْأَمْثَالُ ۝

انسان کے لئے نفع ہوتا ہے وہ زمین میں
رہ جاتی ہے اسی طرح اللہ (لوگوں کی

(سورة الرعد - ۱۷)

سکونت ہی کی یہ عجیب کافرمانی ہے کہ منی گفت و ویل کی اس مہم میں سب سے بڑا حصہ حجاز کے ان علماء نے لیا تھا جو کردی اصل تھے، شیخ براتیہم الکورانہ کردی میں اور سید محمد بزرگ بھی شہر زوری میں پیدا ہوئے، اس طرح نے سلسلہ مجددیہ نقشبندیہ کی تبلیغ و اشاعت کے لئے ایک کردی عالم مولانا خاں شہر زوری کا انتخاب فرمایا جن کی مساعی جمیلہ اور قوت نسبت سے یہ سلسلہ عراق، شام، کردستان اور ترکی میں اس طرح پھیلنا جس کی نظیر ملنی مشکل ہے، اِنَّكَ جُعِلَ السَّمَاءُ وَ الْاَرْضُ

یہ تفصیل باب ششم میں آئے گی۔

باب ہشتم

حضرت مجدد کے دو خلفائے کبار اور ان کے متبیین کے ذریعہ
آپ کے تجدیدی کام کی توسیع و تکمیل

مشاہیر خلفاء

حضرت مجدد کے خلفائے عظام کے ناموں اور کارناموں کا استقصاء دشواری نہیں بلکہ تقریباً ناممکن ہے کہ ان کی تعداد کئی ہزار بتائی جاتی ہے اور وہ تمام دنیا میں منتشر اور سرگرم عمل رہے، خلفاء میں متعدد اصحاب کے نام جن کو آپ نے بعض بیرونی ممالک میں صلاح و تربیت کا کام تفویض کر کے روانہ فرمایا تھا، یا ہندوستان کے بعض اہم مقامات میں اس خدمت پر مامور فرمایا تھا، گذشتہ اوراق میں گذر چکے ہیں، یہاں پر حروف تہجی کے اعتبار سے ان میں سے مشاہیر کی فہرست درج کر دی جاتی ہے، پھر دو اہم ترین خلفاء (حضرت خواجہ محمد معصوم اور حضرت سید آدم بنوری) کا تذکرہ قدرے تفصیل کے ساتھ پیش کیا جائے گا، پھر ان کے خلفائے کبار اور ان کے سلسلوں کی اشاعت اور ان کے ذریعہ سے اصلاح و تربیت کا جو کام انجام پایا جن اہم روحانی و تربیتی مراکز کی بنیاد پڑی اور ان سے عوام و خواص کو جو فائدہ پہنچا اس کا اجمالاً تذکرہ آئے گا، جس سے اندازہ ہو سکے گا کہ اللہ تعالیٰ

نے حضرت مجدد کے سلسلہ کو کس طرح قبول عام عطا فرمایا اور ان کی اصلاحی و تجدیدی سعی کو کب بار آور و پڑا، فرمایا، اور یہ سب ارادہ خداوندی، تائید غیبی، قبولیت خداوندی، ثابت انحصار و اتباع سنت کے بغیر نہیں ہو سکتا کہ یہ
ابن سعادت بزور بازو نیست
تاناہ بخشد خدائے بخشندہ

(۱) حضرت سید آدم بنوری (۲۱) مولانا احمد برکی (۳۱) مولانا احمد دہلوی (۴۱) مولانا امان اللہ لاہوری (۵۱) مولانا بدر الدین سرہندی (۶۱) شیخ بیت الدین سہارنپوری (۷۱) شیخ حسن برکی (۸۱) شیخ حمید بنگالی (۹۱) حاجی خضفان افغانی (۱۰۱) میر صفیر احمد رونی (۱۱۱) شیخ طاہر بدشتی (۱۲۱) شیخ طاہر بنوری (۱۳۱) خواجہ سید التمرغوت خواجہ کلاں (۱۴۱) خواجہ عبداللہ عرف خواجہ خور (۱۵۱) شیخ سید اکی حساری (۱۶۱) مولانا عبدالواحد لاہوری (۱۷۱) شیخ عبداللہادی فروقی بدائونی (۱۸۱) مولانا فرخ حسین ہروی (۱۹۱) مولانا قاسم علی (۲۰۱) شیخ کریم الدین بابا حسن ابدالی (۲۱۱) سید محب اللہ، نیکپوری (۲۲۱) شیخ محمد صادق کابلی (۲۳۱) مولانا محمد صالح کولابی (۲۴۱) مولانا محمد صدیق کشمی (۲۵۱) شیخ مزمل (۲۶۱) حافظ محمود لاہوری (۲۹۱) شیخ نور محمد مٹھی (۳۰۱) مولانا یار محمد جدید بخشی طاقانی (۳۱۱) مولانا یار محمد قدیم (۳۲۱) شیخ یوسف برکی (۳۳۱) مولانا یوسف سمرقندی۔

۱۔ حروف تہجی کی ترتیب سے فہرست مولانا سید زور حسین کی تالیف، حضرت مجدد اعلیٰ ثانی سے شت کردہ داریہ مجددیہ کراچی سے ماخوذ ہے، ان کے طبعات کے لئے مذکورہ بالا کتاب، زمزمہ، ترجمہ اور تذکرہ، مریدان مجدد اعلیٰ ثانی مرتبہ مولانا محمد منظور نعمانی کا مقدمہ تذکرہ خلفائے مجدد اعلیٰ ثانی، مولانا

نسیم احمد فریدی ص ۳ تا ۳۵۵ ملاحظہ ہو۔

حضرت خواجہ محمد معصوم

شیخ طریقت و امام وقت، فاضل اجل حضرت معصوم بن احمد بن عبدالاحد العدوی النمیری
یعنی خواجہ محمد معصوم نقشبندی سرہندی اپنے والد کی جہتی اولاد صورتہ مشابہ، معنًا قریب تر
پیروی و اتباع میں فائق آپ کے علوم کے حامل خصوصی، فرزند ان گرامی میں سب سے زیادہ مشہور
اور ان میں سب سے زیادہ بابرکت تھے۔

ارشاد ۱۰۰۰ میں پیدا ہوئے اور بعض کتب درسیہ اپنے بڑے بھائی خواجہ
محمد صادق سے اور بیشتر کتابیں اپنے والد ماجد اور شیخ محمد طاہر لاہوری سے پڑھیں اپنے والد ماجد
کی خدمت میں رہ کر تحصیل طریقت کی اور تین ماہ میں قرآن مجید حفظ کر لیا، نسبت پیری کی
تحصیل میں آپ کا حال صدر الشریعہ صاحب شرح وقایہ جلیا تھا، جو اپنے دادا صاحب
کی تحریروں کو ان کے لکھے جانے کے ساتھ ہی حفظ کرتے جاتے تھے، اسی لئے اس مرتبہ کو
پہنچے جہاں آپ کے والد کے اصحاب میں سے کوئی نہیں پہنچا چنانچہ آپ کے والد ماجد نے
بلند مقامات کی بشارت دی، والد ماجد کی وفات کے بعد سند ارشاد پر
بیٹھے اور حرمین شریفین کا سفر کر کے حج و زیارت سے شرف ہوئے اور خاصی مدت تک زینہ منورہ
میں مقیم رہ کر ہندوستان واپس ہوئے اور درس و افادہ میں عمر صرف کر دی تفسیر بیضاوی،
مشکوٰۃ و ہدایہ، عہدی و تلویح زیادہ تر درس میں رہی۔

شیخ مراد بن عبداللہ قرزانی "ذیل رشتات" میں لکھتے ہیں کہ آپ اپنے والد ماجد کی طرح
اللہ کی نشانیوں میں سے ایک نشانی تھے آپ نے دنیا کو روشن کر دیا، اور اپنے توجہات اور
لے حضرت خواجہ محمد معصوم کا یہ تذکرہ جس میں اکثر ضروری باتیں آگئی ہیں، مزہبہ انھو طرح ۵ سے اخذ ہے۔

بلند حالات کی برکت سے جہالت و بدعت کی تاریکیوں کو کا فور کر دیا، ہزاروں انسان اس راہی
کے حرم ہوئے اور آپ کے شرف صحبت کے سبب بلند حالات تک پہنچے، کہا جاتا ہے کہ نولاکھ
انسانوں نے آپ سے بیعت کی جن میں آپ کے خلفاء کی تعداد سات ہزار ہے جن میں شیخ
جلیب الشربخاری بھی تھے، جو اپنے زمانے میں خراسان و ماوراء النہر کے سب سے بڑے شیخ تھے،
آپ کی وجہ سے بخارا کی فضا میں بدعت کی تاریکیوں کے بعد سنت کی روشنیوں سے معمور ہو گئیں
آپ نے چار ہزار مریدوں کو باکمال بنا کر خلافت و اجازت سے سرفراز کیا۔

شیخ محمد معصوم کے مکتوبات تین جلدوں میں ہیں، اور والد ماجد (حضرت مجدد افغانی)
کے مکتوبات ہی کی طرح اسرار و رموز اور لطائف و اشارات پر مشتمل ہیں، اور اکثر مجدد صاحب کے
دقیق علوم و معارف کی تفسیر و تشریح کی حیثیت رکھتے ہیں۔

۹ ربیع الاول ۱۰۰۰ کو شہر سرہند میں انتقال فرمایا جہاں دفن ہوئے، قبر مبارک
مشہور اور زیارت گاہ خلّاق ہے۔

حضرت سید آدم بنوری

شیخ عارف، ولی کبیر حضرت آدم بن اسماعیل بن بہوہ بن یوسف بن یعقوب بن
حسین حسینی کاظمی بنوری، سلسلہ نقشبندیہ کے مشائخ کبار میں ہیں، آپ کے والد ماجد کو خواب
میں آپ کی پیدائش کی بشارت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ملی تھی، سرہند کے
قریہ بنور (بفتح باء تشدید نون) میں آپ کی ولادت و نشو و نما ہوئی۔

آپ نے حضرت مجدد صاحب کے ایک مرید حاجی خضر وغانی سے ملتان میں روحانی

لے حضرت شیخ آدم بنوری کا تذکرہ مزہبہ انھو طرح ۵ سے اخذ ہے جو اس سلسلہ میں "تق و تول" کا مصداق ہے۔

استفادہ کیا اور وہ ان کی خدمت میں رہ کر شیخ کے حکم سے حضرت مجدد صاحب کی خدمت میں حاضر ہو کر اور ان کے پاس مدت تک مقیم رہ کر طریقت کی تخصیص کی خدمتہ المعارف میں ہے کہ شیخ محمد طاہر لاہوری کی خدمت میں آپ کو ربی کی کشش حاصل ہوئی جو انہیں اپنے شیخ اسکندر سے اور انہیں اپنے دادا شیخ کمال الدین سے حاصل ہوئی تھی فی الجملہ آپ اس رتبے کو پہنچے ہیں آپ کے بہت سے معاصر مشائخ نہیں پہنچ سکے آپ کا طریقہ شریعت مجددیہ اور سنت نبویہ کا اتباع تھا جس سے اپنے قوال و افواج میں سہولیات نہیں کرتے تھے۔

آپ سے ایک خلق نے استفادہ کیا کہنا ہے کہ آپ سے چار لاکھ مسلمانوں نے بیعت کی اور ان میں سے ایک ہزار نے علم و معرفت کا وافر حصہ پایا، کہتے ہیں کہ آپ کی خانقاہ میں ایک ہزار آدمیوں سے کم تعداد شیعہ کسی دن رہتی ہو، سب لوگ آپ کے مہمان ہوتے اور آپ سے استفادہ کرتے تھے، تذکرہ آدمیہ میں ہے کہ حضرت سید آدم جب ۵۸۵ھ میں لاہور تشریف لے گئے ہیں تو آپ کے ساتھ دس ہزار عین و مشائخ اور ہر طبقہ کے افراد تھے، شاہجاں بادشاہ بھی ان دنوں لاہور ہی میں تھا، جسے ان کی مقبولیت سے تشویش پیدا ہوئی اور اس نے اپنے وزیر سعد اسد شاہ کو شیخ کے پاس بھیجا، مگر اس ملاقات میں بد مزگی کے سبب وزیر مذکور نے بادشاہ سے شیخ کی شکایت کی جس کے نتیجے میں بادشاہ نے انہیں حرمین شریفین کے سفر کا حکم دے دیا، چنانچہ آپ نے اپنے غریبوں اور دوستوں کے ساتھ حجاز کا رخ کیا اور حج سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ میں مقیم ہوئے اور وہیں انتقال فرمایا۔

تقائق و معارف میں شیخ آدم بنوری کی متعدد کتب و رسائل ہیں جن میں فارسی میں دو جلدوں میں "خلاصۃ المعارف" نامی کتاب ہے جس کی ابتداء اس طرت ہوئی ہے

الحمد للہ... ان کی کتابوں میں
تمکات الاسرار بھی ہے۔

شیخ آدم بنوری — — — نے کسی سے علمی تحصیل نہیں کی تھی آپ نے ۲۲ سوال ۱۵۳ھ میں مدینہ منورہ میں انتقال فرمایا اور جنت البقیع میں قبہ سیدنا عثمان کے پاس دفن ہوئے۔

سلسلہ مجددیہ معصومیہ اور اس کے مشائخ کبار

ہم پہلے حضرت خواجہ محمد معصوم کے سلسلہ کے مشائخ کبار کا اجمالی تذکرہ کرتے ہیں جس سے ان کی مقبولیت اور جمعیت ان کے افادہ و افانہ کے دائرہ کی وسعت ان کی طرف رجوع عام اور خلق خدا کے پروانہ وار هجوم و ازدحام اور اس وقت کے اسلامی معاشرہ اور مسلمانوں کی زندگی پر ان کے وسیع و عمیق اثرات کا کسی قدر اندازہ ہو سکے گا، ان کے مفصل حالات و سوانح کے لئے ان کتابوں کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت ہے جو مستقلاً ان کے حالات میں لکھی گئیں یا ان کتب و تراجم کی طرف جن میں ان کا اجمالاً تذکرہ آیا ہے جہاں تک ہندوستان کا تعلق ہے، اس کے لئے مولانا حکیم سید عبدالحی کی شہرہ آفاق کتاب نزہۃ الخواطر کی جلد پنجم، ششم اور ہفتم پر ایک نظر ڈالنا کافی ہوگا۔

حضرت خواجہ سیف الدین سرہندی

حضرت خواجہ محمد معصوم کے طریقہ کی اشاعت اور بانی سلسلہ حضرت مجدد افغانی نے مصنف نے تحدیث بالسنۃ کے طور پر لکھا ہے کہ یہ کتاب کے ذی کتب خانہ میں موجود ہے۔

کے مقاصد کی تکمیل (جن میں تعلق مع الشریعہ کی تجدید و اتباع سنت کا رواج اور ازالہ البدعات و منکرات خاص اہمیت رکھتا ہے) حضرت خواجہ محمد معصوم کے خلف الرشید اور خلیفہ راشد حضرت خواجہ سیف الدین سرسندی (۱۰۴۹-۱۰۹۶ھ) سے ہوئی جنہوں نے اپنے والد ماجد کے حکم سے دارالسلطنت دہلی میں طرح اقامت ڈالی، آپ کے ہاتھوں اس مرجع عالم خانقاہ کی بنیاد پڑی جس کو بعد میں حضرت مرزا مظہر جان جاناں اور حضرت شاہ غلام علی دہلوی نے تربیت روحانی کا عالمگیر مرکز بنادیا، اور جس کے انوار سے ایک طرف افغانستان و ترکستان دوسری طرف عراق و شام و ترکی منور ہوئے اور شاعر کا یہ کہنا حرف بحرف صادق آیا ہے

چراغ ہفت کشور خواجہ معصوم

منور از فروغش ہند تاروم

سلطان اورنگ زیب عالمگیر نے (جس نے جیسا کہ اوپر گزرا ہے) حضرت خواجہ محمد معصوم کے ہاتھ پر بیعت کی تھی) حضرت خواجہ سیف الدین سے روحانی تربیت حاصل کی، حضرت خواجہ کے محل شاہی میں جانے اور دیواروں پر کندہ تصویروں پر اعتراض کرنے اور بادشاہ کے اسی وقت ان کے ختم کرنے کا حکم دینے کا تذکرہ تاریخ میں آتا ہے خواجہ سیف الدین نے اپنے والد ماجد کو اس کی اطلاع دی اور خواجہ نے (بادشاہ کے نام ایک مکتوب میں) اس پر سرت کا اظہار فرمایا، تحریر فرماتے ہیں:-

چہ نعتی ست کہ بایں ہمہ طمراق

یہ کیسی بڑی نعمت ہے کہ شاہانہ شان

بادشاہی و دبیرہ سلطانی کلمہ حق

و شوکت اور بادشاہی و دبیرہ باوجود

ذیل الرشحات تالیف شیخ محمد ابراہیم قرانی ص ۱۱۱ المطبوعہ المکتبۃ المحمیدیہ

بہت قبول افتد و گفتہ نامرادے کلمہ حق قبول کیا جائے اور ایک موثر شود۔ نامراد کا کہنا موثر ہو۔

خواجہ سیف الدین نے بادشاہ میں اشارہ ذکر کیا ہوئے اور بادشاہ کے بعض منازل سلوک طے کرنے کی بھی اطلاع دی اور خواجہ محمد معصوم نے اس پر بھی اپنی مسرت و مہینان کا اظہار فرمایا ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:-

سند و دیب پناہ کے جو احوال تم نے ذکر کئے مثلاً اطاعت میں ذکر کا یہ ایت کرنا اور

سلطان ذکر و راہد کا نام مل ہونا غلط کی مدت کلمہ حق قبول کرنا بعض منکرات کا

رفت ہونا اور وزم طلب کا زائل ہونا یہ سب بوجہ حاجت معلوم ہوئے، اللہ تعالیٰ کا شکر

ہی، تاج پستہ بادشاہوں کے طبقے میں یہ باتیں غفلت کی طرف توجہ دلائی ہیں۔

بادشاہ نے ان سے رابطہ روحانی قائم رکھا، آثار عالمگیری کے مصنف محمد تقی مستعد نے سال دوازدہم سنہ ۱۱۳۰ (محرم) کے واقعات میں بادشاہ کے ایک پہرے گئے بارغیہات بخش سے حضرت خواجہ کے دولت خانہ میں تشریف لے جانے اور ایک گھنٹی بیٹھ کر ان کی صحبت بابرکت و رکھلت طیبہ سے مستفید ہونے اور ان کا عزاز و اکرام کرنے کے بعد دولت خانہ شاہی میں مراجعت کا ذکر کیا ہے۔

حضرت خواجہ کا خاص ذوق امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا تھا، اور اس میں وہ بڑے سرگرم تھے، ذیل الرشحات کے مصنف شیخ مراد بن عبد اللہ القرانی کے بیان کے مطابق ان کی اس ساعی کا اثر یہ ہوا کہ قریب تھا کہ سرزمین ہندوستان سے بدعات کا

۱۱۱ مکتوب حضرت خواجہ محمد معصوم ۲ مکتوب ۱۱۲ ۱۱۳ ایضاً ۲ مکتوب ۱۱۴

۱۱۵ آثار عالمگیری تالیف کردہ ایشامک سورمئی آف بنگال سنہ ۱۳۸۵ھ

خاتمہ ہو جائے اسی بنا پر ان کے وادماجد نے ان کو محتسب الامۃ کا خطاب دیدیا بہایت قوی تاثیر صاحب جذب و تصرف تھے لوگ ایک غلطراب و ستغراق کی حالت میں ان کی خانقاہ میں پڑے رہتے تھے، سی کے ساتھ بڑے دبدر اور عظمت کے شیخ تھے سید عید و امراء ان کی مجلس میں مؤدب کھڑے رہتے تھے اور ان کو ان کے سامنے بیٹھنے کی ہمت نہیں ہوتی تھی۔ رجوع نام کا یہ حال تھا کہ روزانہ چودہ سو آدمی دونوں وقت ان کے طہن سے اپنی خواہش و ذوق کے مطابق کھانا پاتے تھے۔

خواجہ سیف الدین کے بعد ان کے خلیفہ سید نور محمد بدایونی رحمۃ اللہ علیہ سنہ ۱۳۵۵ھ کی جگہ کو آباد اور ان کی خانقاہ کو نور محمدی سے منور رکھا ان کے بعد حضرت مرزا مظہر جان جاناں نے ان کی مسند ارشاد کو زینت بخشی جن کا تذکرہ جدید آئے گا۔

خواجہ محمد زبیر سے مولانا فضل رحمن گنج مراد آبادی تک

حضرت خواجہ محمد معصوم کے دوسرے صاحبزادے حضرت خواجہ محمد نقشبند تھے رحمۃ اللہ علیہ جو حجۃ الشرف نبند کے نام سے مشہور ہیں حضرت خواجہ محمد معصوم نے ان کو اپنا جانشین و خلیفہ بنایا تھا۔ اور ان کی وفات کے بعد وہ ہمہ تن ارشاد و تلقین میں مصروف ہو گئے۔

ان کے خلفاء میں خواجہ محمد زبیر رحمۃ اللہ علیہ ابن ابی العلام بن خواجہ محمد معصوم رحمۃ اللہ علیہ تھے جن کی طرف طالبین کا ایسا رجوع ہوا جو اس عہد میں کتر کسی کی طرف ہوا ہوگا جب آپ مکان سے مسجد تشریف لاتے تھے تو امراء اپنے دو شاہے اور گڑیاں مکان سے مسجد تک

لے ذیل الارشادات ۱۳۹-۱۳۸ھ چلی گئی مگر خانقاہ اہل حق شاہ غلام علی کے زمانہ میں قائم ہوئی جو کہ اس مکان کو جس میں حضرت مرزا صاحب کی تدفین ہوئی تھی خرید کر مسجد و خانقاہ کی تعمیر کی۔

بچاتے تھے تاکہ قدم مبارک زمین پر نہ پڑے اور اگر کسی مریض کی عیادت یا دعوت میں جانے کے لئے سوار ہوتے تو بادشہوں کے شل آپ کی سوری جاتی تھی۔

حضرت خواجہ محمد زبیر نے بڑے بڑے خلفاء و بزرگوار چھوڑے ان میں تین بڑے نامور ہوئے حضرت شاہ غیب، شاہ جن کے خلفاء میں حضرت شاہ مکی قیامی دوسرے حضرت خواجہ محمد غلام علی بن کے خلیفہ خواجہ میر درد ہوئے بڑے بڑے حضرت خواجہ عبدالرحمن بن کے خلیفہ حضرت شاہ عبدالقادر دہلوی متہم قوت و فرزند حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی ہیں۔

حضرت خواجہ غیب، شاہ بڑے پیر کے شیخ طایقت و صاحب نسبت تھے حضرت شاہ غلام علی فرماتے تھے کہ جس نے نسبت میری ہم نہ دیکھی ہو وہ حضرت خواجہ ضیاء اللہ کو دیکھئے۔

ان کے خلیفہ حضرت شاہ محمد آفاق رحمۃ اللہ علیہ ۱۲۰۸-۱۲۵۱ھ کو استرعا لے نے قبول عام عطا فرمایا اور شہرہ آفاق بنایا۔ دہلی سے کابل تک لوگوں نے آپ سے فیض اٹھایا کابل تشریف لے گئے تو رماں شاہ شاہ آفاق نشان نے بیعت کا شرف حاصل کیا۔

حضرت شاہ محمد آفاق کے خلیفہ ارشد اویس زمانہ حضرت مولانا فضل رحمن گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ ۱۲۰۸-۱۳۱۳ھ تھے جن کے جذب قوی نفس گرم، زہد و تجرید، تبارع شریعت، علم سنت و حدیث اور عشق الہی و حب نبوی نے نصف صدی سے زائد تک ہندوستان (بالخصوص شمالی ہند) کی فضا کو گرم اور منور رکھا اور خود انھیں کے الفاظ میں عشق کی لہ تو المعارف، المقولات حضرت شاہ غلام علی۔

لے ایضاً ص ۱۱

دکان کی گرم بازاری رہی!

ہندوستان کے وسیع النظر و محتاط مؤرخ اور تذکرہ نگار مولانا حکیم سید عبدالحی مصنف
تذکرۃ الخواطر کے بقول:-

عقیدت مندوں نے یردانوں کی طرہ بجوم کیا اور تحلیف و ہدایا کی بارش ہوئی بڑے
بڑے امراء اور رؤساء دور دراز اور دشوار گزار علاقوں سے عقیدت مندانہ ضر ہوئے
اور آپ کی ذات مرجع خلایق بن گئی اور ایسی مقبولیت اور ہر دلعزیزی حاصل ہوئی جو
اس زمانہ میں کسی شیخ طریقت کو حاصل نہیں تھی۔

یہاں تک آپ کے کشف و کرامت کا فہم ہے وہ حد تو ان کو پہنچ گئی ہیں اور اس
بارہ میں اویسے متقدمین میں بھی حضرت سیدنا عبدالقادر جیلانی کے علاوہ اور کوئی نظیر
نہیں ملتی!

مفصل تذکرہ کے لئے ملاحظہ ہو رقم سطور کی کتاب تذکرہ حضرت مولانا فضل رحمن
گنج مراد آبادی!

لے ندوۃ علماء کے اکثر بانی و ناظم حضرت مولانا کے مدد و ستر شد تھے مثلاً مولانا سید محمد علی نوگیہ بانی و ناظم اول
ندوۃ العلماء مولانا مسیح الزماں شاہ جہاں پوری (استاد علی حضرت محبوب علی خاں نظام دکن) مولانا سید
فہور اسلام فتحپوری مولانا سید تھیل حسین بہاری مولانا حکیم سید عبدالحی ناظم ندوۃ العلماء، نواب صدر بن جنگ
مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی (صدر الصدور و ناظم سب جید آباد دکن) حسام الملک صفی الدولہ نواب سید
علی حسن خاں ناظم ندوۃ مولانا کے سلسلہ کی شامت اول تذکرہ مولانا سید محمد علی نوگیہ سے بڑے وسیع پیمانے

پر ہوئی۔
تذکرۃ الخواطر ج ۸ -

مرزا مظہر جان جاناں اور حضرت شاہ غلام علی

حضرت سید نور محمد بدایونی کے خلیفہ حضرت مرزا مظہر جان جاناں شہید علیہ السلام
۱۱۹۵ھ) تھے جنہوں نے سینتیس سال تک اپنے انفاس قدسیہ سے دوس کو گرم و ناز
رکھا اور دارالسلطنت دہلی میں شش کار و روز بازار اپنے عروج پر رہا حکیم الامت حضرت
شاہ ولی اللہ دہلوی جیسے صاحب نظر ماحصہ کی ان کے متعلق شبہ و شک نہ ہے۔

ہندوستان کے لوگوں کے حیات ہم سے پوشیدہ نہیں کہ میں کی بیدار شہنا اور میں
نمبر ہوئی ملک غریب کو خود دیکھا ہے اور اس کی بیباکی ہے افغانستان پر ان کے وکٹ تارا
وہاں کے معتبر لوگوں کی زبانی سنے ہیں اس سب کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا ہوا کہ کوئی ایسا بزرگ
جو جادہ شریعت اور طریقت پر اور کتاب سنت کی پیروی میں ان کی طرح مستقیم
ہوا اور رہا بسن کی رہنمائی میں اس کا پایہ تامل اور اس کی وجہ اتنی قوی ہو جائے
دور میں ان ملکوں میں سے کسی ملک میں جن کا اوپر ہم نے تذکرہ کیا پایا نہیں جاتا، دور ماضی
اور بزرگان ملت میں بیشک ہو سکتا ہے بلکہ یہ پوچھتے تو ہر زمانہ میں یہ بزرگ
زیادہ تعداد میں پائے نہیں جاتے چہ جائیکہ ایسے زمانہ میں جو فتنہ و فساد سے پر ہے!

حضرت مرزا مظہر جان جاناں کے خلفاء میں حضرت مولانا نعیم اللہ بہرائچی (۱۲۵۳ھ
۱۲۱۸ھ) مصنف "معمولات مظہریہ" اور بیہقی وقت حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی (۱۲۲۵ھ)
مصنف "التفسیر المظہری" و "مال بدستہ" اور مولانا غلام محیی بہاری (۱۲۵۸ھ) جیسے سرآمد ورگا
لے اصل: شمس الدین حبیب اللہ تھانوی، غفرلہ عنہ، اور مولانا جان تھانوی اسی نسبت سے گیسر ہوئے
جان جان نا رکھ کر فرزند جان پید ہوئے خلیفہ کی زبان پر جان جاناں جاری ہو گیا، مرزا صاحب شیخ محمد بدایونی

غنیۃ حضرت عبداللہ محدث کی خدمت میں بھی آٹھ سال رہے اور استفادہ کیا ۱۲۵۱ھ تک قیام ۱۲۵۱ھ

علماء و مشائخ تھے لیکن مرزا صاحب کے سلسلہ مجیدہ کی عالمگیر اشاعت ان کے
خلیفہ ارشد حضرت شاہ غلام علی بٹوٹی (۱۱۵۶ھ - ۱۲۴۰ھ) کے لئے مقدر تھی ان کو
سلسلہ مجیدہ کا مجدد تیرہویں صدی میں سلوک الی اللہ اور تزکیہ و احسان رحمت کا
معروف نام تصوف ہے، کا مجدد کہنا صحیح ہوگا جن پر عجم و عرب کے تابعین نے پروانوں
کی طرح جھوم کیا، ہندوستان کا کوئی شہر ایسا نہ ہوگا جہاں آپ کا کوئی خلیفہ نہ ہو۔ وہ
ایک انبالہ شہر میں آپ کے چچا شہنشاہ تھے، سرسید احمد خاں مرحوم "آثار الصنادید" میں
کہتے ہیں :-

میں نے حضرت کی خفا میں اپنی آنکھ سے رو اور شرم اور خجاء اور صدمہ چھین اور حبش کے
لوگوں کو دیکھ کر نہ ہو کر جیت کی در خدمت خائفہ کو سوس دتا ابدی سمجھے ورنہ سزا
کے شہر ہوں کا مثل بندوشت اینجیاب اور فحاشی کا تو چھوڑ کر نہیں کہ ٹڈی دل کی طرح اٹھتے
نچتے حضرت کی خفا میں یا نہ سوچتے کہ ہم نہیں رہتا تھا اور سب کا روٹی کپڑا آپ کے ذمہ تھا

شاہ رؤف احمد مجددی دیر المعارف میں صوف ایک روز کے طالبین کے مقامات کی فہرست لکھتے ہیں جو ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۲۳۱ھ کو دہلی کی اس خانقاہ میں استفادہ کے لئے حاضر تھے:

۱۰. ستم قندارچی را بنانی تا شقند صدار قندار کباب، پشاور شمشیر ملت، نابور ستمند ام و هم

سنجمل را بعد از این گفتو با شایب را می گوید و در خطبه بدو دعا که خیر باد آید و غلبه کند.

ان کے اس فیض نام کو دیکھ کر ان کے ستر شد مولانا خالد روئی کا فارسی کا یہ شعر بالکل

واقعہ کی تصویر ہے

۱۔ خلفاء و مریدین کی ہر کہ سے رابطہ و پوچھا، مت منظر ہی۔

۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱

خبر از من دمید آن شاه خواب را به پنهانی
که عالم زنده شد بار دیگر از ابر نیستی

حضرت شاہ غلام علیؒ کے بڑے بڑے جلیل القدر خلفاء ہوئے، ان میں سے حضرت شاہ محدث
جن کے خلیفہ شاہ محمد نعیمؒ دعوتِ نسکین شاہ صاحب ام ۱۲۶۴ھ میں ۱۸۴۸ء میں صدی کے وسط میں
حیدرآباد شریعت لائے اور طویل قیام فرمایا، اہل حق و حقیقت کے لیے بہت سی خدمتیں یہ محبوب علی خاں
ان کے ارادت مند تھے، شاہ سعد اللہ صاحب کے دوسرے خلیفہ سید محمد پادشاہ بخاری (۱۳۲۹ھ)
تھے، حضرت شاہ غلام علی صاحب کے ایک خلیفہ حضرت شاہ رؤف احمد صاحب مجددی
(۱۲۸۱ھ - ۱۳۶۶ھ) نے جوپال میں خانقاہ مجددیہ کی بنیاد ڈالی، پیرائچ میں مولانا شاہ
بشارت الشہر انچی (۱۲۵۴ھ) نے سلسلہ مجددیہ قشندریہ کی اشاعت کی، بخارا میں شیخ
گل محمد شیخ اکل بن ہوئے تھے، اور انہوں نے سلسلہ مجددیہ کا فیض عام کر رکھا تھا،
شیخ احمد بخاری قادری نے بغداد سے آ کر بیعت و اجازت حاصل کی۔

مولانا خالدروی

مراق و شام اور ترکی میں حضرت شاہ غلام علی صاحب کے سلسلہ کی اشاعت کا کام لیا۔

نے ایک کردی فاضل اجل مولانا خالد رومی سے لیا جو اپنے ملک میں حضرت کے فیض و ارشاد

۱۵۱۔ انسٹمڈ شاعر کا قصیدہ ہے پوشاہ عید بخشنی محدث دیہوی نے پورا نقل کیا ہے ۲۷ نمبر دکن مدراس اخبار دی ۱۸۵۷ء

۳۷ جن کے خلیفہ مولانا سید عبدالرشید شاہ صاحب (۱۲۹۴ھ) مصنف زیجاتہ المعصیات، مدت دراز تک حیدرآباد میں

سنگرم ترمیت و ارشاد ہے۔ اہل حق کو پیر و جد صاحب اور ناک کے فرزند ارجمند مولانا شاہ محمد یعقوب صاحب

نے اپنے اپنے وقت میں آباد کیا۔ ۵۵ در الحارث ۱۲۵ ۵۶ ایضا ۱۳۴

کا آواز سن کر بہت شوق و بے قراری بن کر منزلوں پر منزلیں طے کرتے ہوئے ایک سال میں دہلی پہونچے اور آستانہ پر آکر ایسے پڑے کہ تکمیل سلوک کی منزلیں طے کر کے اجازت و خلافت خاصہ سے مشرف ہوئے اس عرصہ میں ان کی کیسوئی کا عالم یہ تھا کہ دہلی کے علماء و مشائخ جوان کے فضل و کمال کی شہرت برسوں سے سنتے تھے ملنے آتے تو فرما دیتے کہ فقیر جس مقصد کے لئے آیا ہے اس کے حصول کے بغیر کسی طرف متوجہ نہیں ہو سکتا، مسند وقت سراج الہند حضرت شاہ عبدعزیز صاحب آئے کہ اقدام یزارِ باہر سے آنے والے سے خود ملنے جاتے ہیں اور حضرت شاہ ابوسعید صاحب نے جوان کے شاگرد رشید تھے، عرض کیا کہ استاد الہند آپ کی ملاقات کے لئے آئے ہیں، کیا کہ سلام کہو اور کہو کہ مقصد براری کے بعد میں خود حاضر ہوں گا۔

وطن واپس گئے تو طرابلسین خدایہ پر وانیہ وارٹوٹ پڑے اور ایسا رجوع ہوا کہ بائڈ شاید مولانا شاہ رؤف احمد صاحب مجددی اپنی کتاب در المعارف میں جمعہ ۲۴ رجب ۱۲۳۱ھ کی روداد میں لکھتے ہیں کہ ایک خرباز بزرگ حضرت کا نام مبارک سن کر منزلوں پر منزلیں قطع کر کے بغداد میں مولانا خالد روی سے ملتے ہوئے حاضر ہوئے انھوں نے مولانا کی مقبولیت و مرجعیت کا حال بیان کیا کہ تقریباً ایک لاکھ آدمی حلقہ بگوش ارادت اور بیعت سے مشرف ہو چکے ہیں، ایک ہزار عالم فقیر داخل طریقہ ہو کر مولانا کے سامنے دست بستہ کھڑے رہتے ہیں، خود مولانا خالد نے حضرت شاہ ابوسعید کے نام جو خط لکھا ہے اس میں تحدیث بالنعمة کے طور پر تحریر فرماتے ہیں:-

تمام مملکت روم و عرب اور حجاز و عراق اور بعض ملکین اور سائر کردستان طریقہ عالیہ نقشبندیہ

کی تائیدات و بیانات سے شرابہ و رشبہ دروزہ ہم ہا فل و نجاس، مسجد و مدرس میں حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے خاص و عی مد کا ذکر اس طرح بہ چھوٹے بڑے کی زبان پر سبکہ س کا گن نہیں ہو سکتا کہ کبھی کسی ملک میں کسی وقت میں کوشا زبانی سے ایسا زمانہ نہ ہو، چشمہ فک نے ایسی نعمت و ایسا اجتماع دیکھا ہو..... اگرچہ قسم کی باتوں کا تذکرہ ایک عرصہ کی گئی اور مذہبی بنہ یقین اس پر شہدہ بن بعض دوستوں کے حق کو مقدم جان کر اس نے بے ادبیا کی جرأت کی ہے

علامہ ابن عابدین مشہور بہ علامہ شامی مصنف رد المحتار شرح الدر المختار مولانا خالد روی کے شاگرد و دست گرفته تھے انھوں نے ان کے مناقب میں پورا رسالہ سئل احکم الہندی منصورہ مولانا خالد النقشبندی کے نام سے تصنیف کیا ہے جو اصل ایک رسالہ کی تردید میں ہے جو بعض حاسدین نے مولانا خالد کی مخالفت و ضلیل میں لکھا تھا، رسالہ کے آخر میں مختصر حالات لکھے گئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ سلیمانہ کے قریب قصبہ قرہ داغ کے رہنے والے تھے ۱۱۹ھ میں ولادت ہوئی اساتذہ وقت سے علوم مرویہ کی تعلیم حاصل کی اور معقولات، ریاضیات، ہیئت وغیرہ میں بھی کمال پیدا کیا، پھر سلیمانہ واپس آکر حکمت، علم کلام و بلاغت کی انتہائی کتابیں پڑھیں ۱۲۲ھ میں حج بیت الشریعہ زیارت سے مشرف ہوئے مکہ معظمہ میں دہلی جانے کا اشارہ غیبی پایا پہلے شام واپس آئے، وہاں ایک ہندوستانی سے حضرت شاہ غلام علی صاحب کا ذکر سنا اس کی بنا پر ۱۲۳ھ میں ایران اور افغانستان ہوتے ہوئے اور ہر جگہ اپنے علم کا سکھ منواتے ہوئے لاہور کے

لے ترجمہ، خود از مت دہونا، بعد شکور صاحب شمولہ تذکرہ، ام ربانی مجدد الف ثانی

۱۲۳ھ میں مجموعہ رسائل ابن عابدین طبع جدید سہیل اکیڈمی ماہور پاکستان

راستہ سے پورے ایک سال کی مدت میں دہلی پہونچے، دہلی پہونچ کر عربی میں قصیدہ شوقیہ کہا جس کا مطلع ہے۔

کملت مافیہ کعبۃ الآمال

حمد المہن قد مت بالاکمال

ایک سال نہیں گذرا تھا کہ طرہ خمسہ میں اجازت و خلعت سے مشرف ہوئے اور پھر اپنے مرشد کے حکم موکر سے وطن کی طرف واپس ہوئے، بغداد پہونچ کر تربیت و ارشاد کا سلسلہ شروع کیا، پانچ مہینے وہاں قیام کر کے وطن واپس ہوئے ۱۲۲۵ھ میں پھر بغداد واپس ہوئے وہاں ان کی قبولیت اور رجوع عام دیکھ کر لوگوں کو حسد ہوا، اور ان کے خلاف ایک فتنہ کھڑا کیا گیا، والی بغداد سعید پاشا کی طرف سے بعض علماء کو اس کی تردید کا ایسا ہوا، علمائے بغداد نے اپنی مہروں سے مزین کر کے ان کی برأت اور ان کے عالی مرتبہ ہونے کا فتویٰ دیا، کردوں اہل کرکوک، اہل موصل، عادیہ، نیتاب، حلب، شام، مدینہ منورہ، مکہ معظمہ اور بغداد کے ہزاروں آدمیوں نے ان سے نفع اٹھایا۔

مصنف نے اس کے بعد ان کے اخلاق فاضلہ کا ذکر اور ان کی تصنیفات کی فہرست پیش کی ہے انھوں نے اپنے زمانہ کے مشہور ادیب اور شاعر شیخ عثمان سند کی بھی ایک تصنیف کا ذکر کیا ہے جو مولانا خالد کے حالات میں لکھی گئی ہے اور اس کا نام ہے "أصفی الموارث فی ترجمۃ حضرت سیدنا خالد" آخر میں مولانا خالد نے شام کو اپنا مستقر بنایا انھوں نے ۱۲۳۵ھ میں اپنے خلفاء و مریدین کے ایک جم غفیر کے ساتھ شام کا سفر فرمایا، اور ملک شام گویا ان پر امنڈ آیا، سلوک و ارشاد کے ساتھ علوم شرعیہ کی اشاعت مساجد کی دوبارہ آبادی و رونق کی طرف بھی متوجہ رہے، بالآخر ۱۲۳۲ھ کے طاعون میں ۱۴ رذی القعدہ کو شہادت حاصل کی

اور قیامت کے دامن میں مدفون ہوئے، مولانا نسباً عثمانی تھے، مؤلف رسالہ نے ان سے اپنی خواب بیان کیا کہ میں نے دیکھا کہ سیدنا عثمان بن عفان کا انتقال ہو گیا ہے اور میں ان کی نماز جنازہ پڑھ رہا ہوں انھوں نے فرمایا کہ میری رحلت کا اشارہ ہے میں ان کی اولاد ہوں، یہ خواب انھوں نے غریب کے وقت بیان کیا تھا، اور مولانا خالد نے عشاء کی نماز پڑھ کر وصیت فرمائی، اور جانشین بنایا گھر میں تشریف لے گئے اسی رات طاعون کا حملہ ہوا، اور انتقال فرما گئے۔

حضرت شاہ احمد سعید اور ان کے خلفاء

حضرت شاہ غلام علی صاحب کے اصل جانشین اور ان کے سلسلہ کو چار دانگ عالم میں پھیلانے والے ان کے خاص تربیت یافتہ خاندن جدیدی کے چشم و چراغ حضرت شاہ احمد سعید بن شاہ ابو سعید (۱۲۱۵ھ - ۱۲۷۵ھ) تھے، جنھوں نے اپنے والد حضرت شاہ ابو سعید کی وفات کے بعد ۱۲۷۵ھ میں حضرت شاہ غلام علی اور حضرت مرزا مظہر جان جاناں کے سجادہ کورونی بخشتی اور کامل ۲۳ برس (۱۲۵۳ھ - ۱۲۷۵ھ) تک سرگرمی سے سلسلہ مجددیہ کی اشاعت میں سرگرم رہے، اور اسی سال (۱۲۸۵ھ) میں مجبوراً ہندوستان اپنے آبا و اجداد کی خانقاہ کو خیر باد کہا، اور محرم ۱۲۸۵ھ میں دہلی سے روانہ ہو کر شوال ۱۲۸۴ھ میں مکہ مکرمہ پہونچے، پھر مدینہ طیبہ میں مستقل طور پر قیام اختیار کیا اور دو سال بقید حیات رہ کر وہیں آسودۂ خاک ہوئے، دو سال کے اس قلیل عرصہ میں ترک اور عرب سیکڑوں کی تعداد میں آپ سے بیعت ہوئے ایک شاہد عینی کے بقول "اگر آپ کی حیات وفا کرتی اور یہ سلسلہ جاری رہتا تو آپ کے لئے سولہ سو سال کا سلسلہ ترک و ترکی میں اب تک موجود ہے میں نے دمشق و حلب و ترکی میں ستر کے

متعدد شاخ بیا کی زبانت کی ہے، منہ منہ سے لے لفظ مؤثرہ و خواص، بقا خیر از مولانا شاہ ابو الحسن زید فاروقی

مریدوں کی تعداد لاکھوں تک پہنچ جاتی ہے

حضرت شاہ احمد سعید صاحب کے خلفاء کا استقصاء بہت دشوار ہے "مناقب احمدیہ میں انہی حضرات کے نام مذکور ہیں، ہندوستان میں ان کے سلسلہ کی اشاعت ایک طرف شیخ دوست محمد قندھاری کے ذریعہ ہوئی جن کے خلیفہ، اعظم خواجہ عثمان دہلوی (م ۱۳۱۳ھ) نے ڈیرہ اسماعیل خان کے قصبہ موسی زئی میں بیٹھ کر فضا کو شوق کی حرارت اور نسبت نقشبندیہ کی سکینت سے منور و مخمور کر دیا ان کے خلیفہ اعظم خواجہ سراج الدین (م ۱۳۳۳ھ) نے اس سلسلہ کو دوز تک پہنچا دیا، اللہ نے ان کو وجاہت عظیم عطا فرمائی، اور انھوں نے ارشاد و تربیت اور عزم استقامت و اشتغال باحدیث کے ساتھ اپنے اسلاف کرام کے سجادہ کو آباد رکھا، خواجہ سراج الدین کے خلیفہ مفسر قرآن اور داعی الی التوحید و الی بکھیرا کے مولانا حسین علی شاہ صاحب (۱۲۸۳ھ - ۱۳۶۳ھ) ہوئے ان سے اس پیمانہ پر اصلاح عقائد کا کام ہوا، اور توحید خالص کا آواز بلند ہوا جس کی نظیر اس زمانہ میں شکل ہے۔ اسی زمانہ میں سلسلہ مجددیہ کے ایک بڑے شیخ شاہ امام علی (۱۲۱۲ھ - ۱۲۸۲ھ) مکانوی تھے، جن کے رجوع عام و مقبولیت کا حال یہ تھا کہ ان کے باورچی خانہ میں روزانہ مہانوں کے لئے تین سو بکرے ذبح ہوتے تھے، ان کا سلسلہ حضرت عبداللہ محدث معروف بشاہ گل کے ذریعہ مجددیہ تک پہنچا ہے۔ حضرت شاہ احمد سعید صاحب کے ایک تلیل القدر خلیفہ مولانا شاہ سید عبدالسلام صاحب واسطی ہسوی (۱۲۳۲ھ - ۱۳۹۹ھ) تھے جو بڑے عالی نسبت و صاحب استقامت شیخ تھے، اور جن سے صوبجات متحدہ میں طریقہ کی اشاعت ہوئی۔

۱۔ مکتوب شاہ محمد عمر بن شاہ احمد سعید بنام مولانا سید عبدالسلام ہسوی۔ ۲۔ تالیف شاہ محمد ظہیر علی ضلع میانوالی مغربی پنجاب۔ ۳۔ مکان شریف ضلع گرداسپور میں ایک قصبہ جس کا پرانا نام رز چھتر ہے۔ ۴۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تذکرہ بے مثل

راجگان راجورازمرزا ظفر اشرفاں مشہور ۵۰۵-۵۱۱ تفصیلی حالات کے لئے ملاحظہ ہو نزہۃ الخواطر ج ۷

حضرت شاہ احمد سعید صاحب کے ایک فرزند حضرت شاہ عبدالرشید تھے (۱۳۲۹ھ - ۱۳۸۹ھ) جن سے نواب کلب علی خاں وائی رامپور نے تربیت حاصل کی، اپنے والد ماجد کے بعد مدینہ منورہ میں ان کے جانشین و قلم مقام ہوئے آخر میں مکہ مکرمہ آگئے تھے، اور وہاں طالبین کی تربیت میں مشغول رہ کر اسی ملک بقا اور جنت المعلا میں آسودہ خاک ہوئے، آپ کے صاحبزادہ شاہ محمد معصوم (۱۲۶۳ھ - ۱۳۳۱ھ) نے رامپور میں خانقاہ معصوم کی بنیاد رکھی، ۳۲ سال رامپور میں قیام رہا اور ۱۳۳۱ھ میں مکہ معظمہ میں وفات پائی۔

حضرت شاہ احمد سعید صاحب کے دوسرے فرزند شاہ محمد ظہر (۱۲۴۸ھ - ۱۳۱۳ھ) بڑے قوی النسبت اور کثیر الامار شاد بزرگ تھے، ہمرقند، بخارا، قزاق، ایش روم، افغانستان و ایران جزیرۃ العرب اور شام کے بعد باطالین راہ خدا فیض یاب ہوئے، ۱۲۹۹ھ میں مدینہ منورہ میں نہایت عمدہ سے منزلہ خانقاہ تعمیر کی جو رباط منظمی کے نام سے مشہور ہے، یہ باب النساء اور جنت البقیع کے درمیان واقع ہے۔

تیسرے صاحبزادہ شاہ محمد ظہر تھے (۱۲۴۳ھ - ۱۲۹۹ھ) ان کے صاحبزادہ حضرت شاہ ابوالخیر مجددی تھے۔

حضرت شاہ عبدالغنی

حضرت شاہ احمد سعید صاحب کے برادر خور و لیکن عالی مرتبت بھائی، محدث جلیل حضرت شاہ عبدالغنی (۱۲۳۵ھ - ۱۲۹۶ھ) جنھوں نے درس حدیث اور سلوک و تصوف کو اس طرح جمع کیا جس کی نظیر حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی کی ذات کو مستثنیٰ کر کے ملنی مشکل ہے۔

۱۔ آپ کے فرزند مولانا ابوسعید بقید حیات ہیں۔

دولت باہنی اور نسبت مجددی کے صل اور شیخ کامل ہونے کے ساتھ حدیث میں اتنا دہند
.... اور شیخ وقت تھے جن کے حلقہ تدریس میں مولانا محمد قاسم نانوتوی مولانا رشید گنگوہی
جیسے علمائے اعلام تیار ہوئے اور ہندوستان میں حدیث کا سکہ رواں ہوا اور دیوبند و
مظاہر علوم کے جیسے عظیم مدارس تدریس حدیث کے مرکز قرار پائے ۱۸۵۶ء کے ہنگامہ شیراز
میں وہ بھی اپنے برادر معظم کے ساتھ ہندوستان سے ہجرت کر گئے اور مدینہ طیبہ میں مستقل
اقامت اختیار کی اور علامہ شیخ علی نقی صاحب کنز العمال کی سنت کو زندہ کر کے حرمین شریفین
میں مدت اعر خدمت حدیث میں مشغول رہے اور عرب و عجم کو فیض پہنچی کر بقیع میں
آسودہ خاک ہوئے۔

شاہ عبدالغنی صاحب کے تین نامور خلفاء مولانا عبدالحق آبادی مہاجر کی جو
صاحب الدلائل کے نام سے مشہور ہیں (م ۱۳۳۳ھ) شاہ ابوالاحمد مجددی بھوپالی (م ۱۳۳۲ھ)
اور حضرت شاہ رفیع الدین دیوبندی (م ۱۳۳۵ھ) دارالعلوم دیوبند (م ۱۳۳۵ھ) جن سے حضرت
مفتی عزیز الرحمن صاحب دیوبندی (م ۱۳۳۵ھ) کو خلافت حاصل تھی انھیں کے خلیفہ و
مجاز تھے حضرت شاہ احمد سعید اور حضرت شاہ عبدالغنی صاحب کے ہندوستان سے ہجرت
کر جانے کے بعد یہ خانقاہ والا شان جو نصف صدی کے بعد ملک آباد و معورتھی خالی ہو گئی بالآخر
لے ان کے شاگرد رشید محمد علی رہتی تھے ان کے ورثہ کے مشائخ کے حالات میں علی بن مسفل کتاب لکھی ہے اس کا
نام ایان الیمنی فی اسانید الشیخ عبدالغنی ہے اور وہ ایک سند تانی اہل فکر کی تربیت و انشا کا بہترین نمونہ ہے۔
۲۷ مصنف کی نظر سے مولانا سید عبدالسلام ہوسوی کا ایک خط گذرا ہے جو موصوف نے ایک ایسے خط کو جواب میں لکھی
تھا جنھوں نے ان حضرات کے تشریف لے جانے کے بعد خانقاہ کے خالی ہو جانے کا شکوہ کیا ہے حضرت شاہ عبدالغنی جیسے
مدینہ طیبہ سے جواب کیا کہ مولانا عبدالسلام صاحب ہوسوی کو لے جاؤ اور ہندوستان پر چڑھو اس جگہ پر بیٹھنے کے سبب زیادہ اہل میں

اسی خاندان والا شان کے پتہ و چرچ اور اس سلسلہ کے ایک خلیل القدر شیخ حضرت شاہ ابوالغنی
مجددی (م ۱۳۳۲ھ) نے جوشہ احمد سعید صاحب کے صاحب نسبت و باکمال پوتے
اس کو یاد کیا اور جلد وہ خانقاہ پیہم متج خلائق بن گئی۔

حضرت مجدد کا خاندان والا شان چوتھی پانچویں پشت کے بعد نہایت کل کر
اطراف عالم میں منقسم ہو گیا جس میں اسماء کرام کی قبور کی مبارک و سی تہ خالفت کے علاوہ
ان کے بہت سے شاگرد تھے اور شاہدہ میں آج بھی حضرت مجدد کے طریق کی اشاعت
اور دعوت و تبلیغ کے بہت سے مصاحف منقسم تھے چنانچہ ایک شاخ کابل میں (جس کا آخری
مرکز قلعہ جواد تھا) دعوت و وقار اور افادہ و ارشاد کے ساتھ قائم رہی حضرت نور اللہ شاخ
فضل عمر مجددی معروف بہ شیر آغا سی شاخ سے تعلق رکھتے تھے جن کے مریدوں کی تعداد
سیکڑوں سے متجاوز تھی اور ہندوستان میں پھیلے ہوئے تھے ان کے برادر امیر شیخ محمد صادق
مجددی مشرق وسطیٰ میں افغانستان کے سابق سفیر اور رابطہ عالم اسلامی کی مجلس تاسیسی کے
رکن اپنے علم و صلوات و تقویٰ اور اسلامی مسائل سے دلچسپی کی وجہ سے عرب ممالک میں عزت کی نگاہ
سے دیکھے جاتے تھے اس عوامی تحریک میں ان دونوں بھائیوں نے مرکزی و قائدانہ کردار ادا کیا تھا جس کے
نتیجہ میں امیران الشیخاں کو تخت تاج سے دست بردار ہونا پڑا اور شاہ تخت نشین ہوئے۔

۱۸ فصلی حیات کے بڑے مہندہ ہونے کے ساتھ ساتھ مولانا شاہ ابوالحسن زید فاروقی سجادہ نشین خانقاہ حضرت شاہ ابوالغنی
۱۹ افسوس ہے کہ روی افواج کی لین و لے اور متناہیت نواز افغانی حکومتوں کی دستبرد سے یہ مرکز تاراج و اس کے بارے میں
علماء و شائخ اسیر و تلامذہ ہونے کے ساتھ ساتھ ان کے دورہ افغانستان دایر میں اس مرکز کو آباد و گنزدار کیا
تھا اور مولانا محمد ابراہیم نور انشا کی بزرگوار عنایتوں سے مشرف ہوا تھا۔ ۲۵ محرم الحرام ۱۳۳۵ھ میں ان کا

انتقال ہوا رقم انکروٹ نے مکہ معظمہ اور لاہور میں ان کی زیارت کی ہے تھے درمیان کابل سے دریائے پروک کے کنارے مصنف (م ۱۳۳۲ھ)

سندھ میں بھی اس خاندان کی ایک موقر شاخ قصبہ منڈہ سائیں دوحید آباد سندھ میں مقیم تھی اسی شاخ میں خواجہ محمد حسن مجددی اور ان کے صاحبزادہ حافظ محمد ہاشم جان مجددی معروف و ممتاز تھے مدینہ طیبہ اور مکہ مکرمہ میں بھی مجددی خاندان کی شاخیں موجود ہیں اور وہ وقت داری اور اپنی خاندانی روایات کے ساتھ معاش و معاد کے شریفانہ مشاغل میں مشغول اور نیک نام ہیں۔

سلسلہ احسنیہ اور اس کے شیوخ کبار

حضرت سید آدم بنوری اگرچہ حضرت مجددی کے طریقہ عالیہ کے خوشہ چیں اور ان کے اغوش تربیت کے پروردہ ہیں لیکن اپنی استعداد عالی اور فطرت ارجمند کی بنا پر سلسلہ مجددیہ نقشبندیہ میں بھی ایک خاص رنگ کے حامل اور ایک اذیتی طریقہ کے بانی ہیں جس کو بہت سی مجتہدانہ خصوصیات کی بنا پر طریقہ احسنیہ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے حکمت الہی کی یہ جلوہ گری تھی کہ جس خانوادہ عالی کی بنیاد ایک ہی کے ہاتھ سے پڑی اس کے حصہ میں ہندوستان کے ممتاز ترین علماء ائمہ شیعین اساتذہ وقت، نامور ترین کتاب و سنت داعی و صلح، عظیم مدارس دینیہ کے بانی اور مصنف و محقق آئے اور وہ اس بارے میں بھی اپنے جدا مجد کی سنت کے پیرو اور ان کی میراث کے وارث ہیں حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی، سراج الہند حضرت شاہ عبدالعزیز داعی الی اللہ و مجاہد فی سبیل اللہ حضرت سید احمد شہید اور مولانا محمد اسماعیل شہید، مسند الہند حضرت شاہ اسحق دہلوی، بانی دارالعلوم دیوبند مولانا محمد قاسم نانوتوی، عالم ربانی مولانا رشید گنگوہی لہ راقم نے ۱۹۷۷ء میں حضرت شاہ محمد حسن مجددی کی ان کے قصبہ اور خانقاہ میں زیارت کی وہ صاحب علم و تصنیف بزرگ تھے مولانا حافظ ہاشم جان کی نظام الدین دہلی میں آمد و رفت تھی اور راقم کے وطن دائرہ شاہ علم شریف پٹی میں بھی ایک بار تشریف لائے ہیں جراثیم کال و منہ سائیں انکی دونوں مجددی شاخیں تشریف لائے ہیں یہ دونوں مشہور معصوم ثانی پر جا کر

اسی سلسلہ احسنیہ کے شیوخ کبار کے ذریعہ طریقہ مجددیہ نقشبندیہ میں داخل اور اس میں تمام اجازت و خلافت ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی حبیب طرق تصوف کے بصر اویسبتوں کے مہر شناس حضرت سید آدم بنوری کے متعلق بڑے بلند الفاظ لکھتے ہیں اور ان کو سلوک و احسان کے فن کے مجتہدین اور مستقل سلسلوں کے بانیوں میں شمار کرتے ہیں۔

حضرت سید آدم بنوری کے خلفاء کی تعداد بہت زیادہ تھی اور ان کا انتقضاء اس مختصر باب میں شکل ہے ”نزیہۃ الخواطر“ میں حسب ذیل حضرات کے نام آئے ہیں جن کو حضرت سید آدم بنوری سے نسبت و ارادت اور بعض کو خلافت و اجازت حاصل تھی دیوان خواجہ احمد نصیر آبادی (م ۱۸۸۸ء) شیخ بایزید قصوری (م ۱۸۹۹ء) شاہ فتح اللہ ہزارچوری (م ۱۸۸۸ء) شیخ سعد اللہ بناری لاہوری (م ۱۸۸۸ء) لیکن ان کے سلسلہ کی اشاعت حسب ذیل چار خلفاء سے ہوئی جو ان کی بہت بڑی تربیت و تعلیم کا نمونہ اور ان کی یادگار تھے حضرت سید شاہ علم اللہ حسنی (م ۱۸۸۸ء) حضرت شیخ سلطان بیادوی حضرت حافظ سید عبداللہ اکبر آبادی شیخ محمد شریف شاہ آبادی۔

حضرت سید شاہ علم اللہ اور ان کا خاندان

حضرت سید شاہ علم اللہ کے متعلق حضرت سید نے ہجرت کے وقت فرمایا تھا کہ ”سید“ لے ان کے یک بڑے خلیفہ سید حبیبی (م ۱۸۸۸ء) تھے جو اپنے زمانہ کے بڑے مارت قوی نسبت شیخ تھے اور جن کی ولایت و جلال تن پر اس زمانہ کے لوگوں کا اتفاق ہے شاہ وں ستر صاحب انتہائی سلاسل اویہاء اشراف ان کا یکا لطیف مکتوب نقل کیا ہے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ”نزیہۃ الخواطر“ ج ۶

۲۔ مفصل حالات کے لئے ملاحظہ ہو سید احمد شہید از مولانا غلام رسول مہر حصہ اول سیرت سید احمد شہید حصہ اول از مصنف تذکرہ شاہ علم اللہ از مولوی محمد بخش مرحوم حضرت شاہ ولی اللہ صاحب انفاصل حوالہ دینے میں بھی ان کا تذکرہ کیا ہے ملاحظہ ہو

تربیت یافتہ تھے، حضرت شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز کا سلسلہ جس میں حضرت سید احمد شہید
اور پھر ان کے توسط سے حضرت حاجی عبدالرحیم شہید ولایتی، میاں نجی نور محمد جھنجھانوی اور ان کے
توسط سے شیخ العرب العجم حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی اور ان کے خلفاء مولانا محمد قاسم نانوتوی
حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی، پھر مولانا رشید احمد
گنگوہی کے وساطت سے حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسن دیوبندی، حضرت شاہ عبدالرحیم
رائے پوری، حضرت مولانا خلیل احمد بہار پوری اور حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی، حضرت شاہ
عبدالرحیم کے خلفاء میں حضرت مولانا عبدالقادر رائے پوری اور مولانا خلیل احمد صاحب کے خلفاء میں
حضرت مولانا محمد الیاس کاندھلوی بانی سلسلہ تبلیغ نظام الدین اور حضرت شیخ اکبر دہلوی مولانا
محمد کرباچا کو سلسلہ احسنیہ مجددیہ سے انتساب ہے اور وہ اس طریقہ میں مجاز و صاحب رشاد ہیں۔
حضرت شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز صاحب کے متعلق اس باب میں کچھ لکھنا تو ممکن نہیں کہ

سفینہ چاہئے اس بحر بے کراں کے لئے

ان کا تذکرہ تاریخ دعوت و بعثت کی ایک مکمل جلد کا طالب ہے جو شاید اس سلسلہ
کی پانچویں جلد ہو حضرت مرزا مظہر جان جاناں کے متعلق شاہ ولی اللہ صاحب کی شہادت
گذر چکی ہے، شاہ ولی اللہ صاحب کے متعلق حضرت شاہ غلام علی صاحب نے مقامات مظہری
میں مرزا صاحب کا یہ قول نقل کیا ہے کہ:-

”شاہ ولی اللہ صاحب نے ایک نئے طریقہ کی وضاحت فرمائی ہے، حقائق و معارف کے اسرار و

لے حافظ سید عبدالکریم دہلوی کے فضل و مہر کے لئے ملاحظہ ہو نفاس الحارثین جلد ۱۵ حضرت شاہ
عبدالرحیم کے حالات و کمالات کے لئے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے نفاس الحارثین تصنیف فرمائی اور تفصیل کے

ساتھ ان کا اور ان کے خاندان کا تذکرہ فرمایا یہ کتاب ۱۳۳۵ھ مطبع مجتبائی میں طبع ہوئی ملاحظہ ہو ۱۵۷۱ھ

علوم کے دقائق و غوامض کے بیان کرنے میں ان کا ایک خاص اسلوب ہے، علماء میں وہ ربانی
کے افسانے سمجھے جاتے ہیں، ان صوفیاء نقشبندیہ میں بھی..... جو علم نظام و ہدایت کے
بانت تھے ایسے لوگ گلیوں پر مار کر مارنے کے قابل نہیں تھے، ان کی طاعت و علوم و معارف کے بارے
میں زبان کھولی ہے

امام محققات علامہ فضل حق خیر آبادی نے جب شاہ صاحب کی تصنیف ازالۃ الغما
دیکھی تو اپنے تلامذہ کے سامنے بر ملا کہا کہ اس کتاب کا مصنف ایک بکر زخمی ہے جس کا ساحل
نظر نہیں آتا، مگر جلیل مفتی غنی تیت احمد کاکووی کا مقولہ ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب کی مثال
شجرہ طوبی کی ہے جس کی جڑ ان کے گھر میں ہے اور اس کی شاخ ہر مسلمان کے گھر میں ہے، جہاں تک
حضرت شاہ عبدالعزیز کا تعلق ہے ان کی جامعیت، محققات، مشقولات، فنون ادبیہ میں کیسا
مہارت، قوت تدریس، اشاعت علم حدیث، افاضۃ باطنی، حسن تربیت، قدرت تصنیف، حملاوت کلام
و سعت اختلاق، ملت اسلامیہ مجددیہ کے نئے دوسری و دردمندی اور کثرت فیضان میں ان کی نظیر
دور دور شکل ہے۔

حضرت سید احمد شہید اور ان کی جماعت

جہاں تک حضرت سید احمد شہید کا تعلق ہے جن کا خصوصی تعلق سلسلہ احسنیہ مجددیہ سے
تھا تو ان کے حالات پر ضخیم کتابیں تیار ہو چکی ہیں جن میں سید احمد شہید از مولانا غلام رسول تہر
(۱، ۲، ۳، ۴) اور سیرت سید احمد شہید از مصنف (۱، ۲) کا مطالعہ کافی

لے مقامات مظہری مطبوعہ مطبع احمدی ص ۶۱۱ ۶۱۲ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو نزہۃ النواظر ج ۶

۳ حالات و کمالات کی قدرے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو نزہۃ النواظر ج ۷

۱۔ ان کا اس عہد اور ہندوستان کی تاریخ پر جو گہرا اثر پڑا، اور ان سے اللہ تعالیٰ نے ہدایت خلق، اشاعت اور حفاظت اسلام کا جو عظیم الشان کام لیا اس کے متعلق چند شہادتوں پر اکتفا کیا جاتا ہے۔
اس عہد کے ایک صاحب نظر عالم مولوی عبدالاحد صاحب لکھتے ہیں :-

• حضرت سید صاحب کے ہاتھ پر پتیس ہزار سے زیادہ ہندو و غنہ کفار مسلمان ہوئے اور پتیس لاکھ مسلمانوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی اور جو سب بیعت آپ کے خلاف، کے خلفاء کے ذریعہ زمین پر جاری ہے، اس سلسلہ میں کروڑوں آدمی آپ کی بیعت میں داخل ہیں۔
مشہور عالم ربانی مجاہد فی سبیل اللہ مولانا دایمیت علی عظیم آبادی (م ۱۳۶۹ھ) تحریر فرماتے ہیں :-
• ہزار ہا شاہان دین چھوڑ کر سدا سے شرف ہوئے اور ہزار ہا لوگوں نے مذاہب باطلہ سے توبہ کی پانچ پچھ برس کے عرصہ میں ہندوستان کے میں لاکھ آدمیوں نے حضرت سے بیعت کی اور سب جج میں تقریباً لاکھ آدمی بیعت سے مشرف ہوئے۔

ہندوستان کے شہرہ آفاق مصنف و مؤلف نواب سید قلی حسن خاں والی بھوپال (م ۱۳۳۵ھ) جنہوں نے آپ کی تعلیم و تربیت کے اثرات کو خود دیکھا تھا، اور ان کے دیکھنے والوں کی ایک بڑی جماعت کا زمانہ پایا تھا، نقصان جو دلائل میں لکھتے ہیں :-

• خلق خدا کی رہنمائی و خدا کی عزت رجوع کرنے میں وہ خدا کی ایک نشانی تھے، ایک بڑی خلقت اور ایک بڑی دنیا آپ کی قلبی و جسمانی توجہ سے درجہ ولایت کو پہنچی آپ کے خلفاء کے مواعظ نے سرزمین ہند کو شرک و بدعت کے خس و خاشاک سے پاک کر دیا، اور کتاب و سنت کی شاہراہ پر ڈال دیا ابھی تک ان کے وعظ و چند کے برکات جاری و ساری ہیں۔

۲۔ مصنف کے مختصر رسالہ تحقیق و انصاف کی عدالت میں ایک منظوم مصلح کا مقدمہ کا مطالعہ بھی اس سلسلہ میں مفید ہوگا۔

۳۔ سوانح احمدی ۳۱۵ رسالہ دعوت مشمولہ مجموعہ رسائل تسوا از مولانا دایمیت علی عظیم آبادی ص ۶۵

آگے چل کر لکھتے ہیں :-

• خداوند یہ ہے کہ اس زمانہ میں دنیا کے کسی ملک میں بھی یہ صاحب کمال نہ نہیں کیے اور جو پتہ رگ وہ جن سے خلق خدا کو پیونگی ان کا مشرعیہ حی اس زمانہ کے علماء و مشائخ نے نہیں چھوڑا۔

جب کہ پہلے لکھا جا چکا ہے، سید صاحب ہی کے واسطے اکابر دیوبند و بزرگان صاف پور سلسلہ مجددیہ نقشبندیہ میں داخل اور صاحب اجازت و خلافت ہیں ان حضرات سے اس تختی برائے علم میں علوم دینیہ کی جو اشاعت مدارس کا جوقیہ م اور دعوت و اصلاح کا جو عظیم الشان کام عمل میں آیا اور جس سے کوئی صاحب انعام انکار نہیں کر سکتا، وہ سب ہی حضرت مجدد الف ثانی کی تجدید اصلاح کے نتائج اور اس کے ثمرات و برکات کی فہرست میں شامل ہیں کہ انہوں نے آج گیارہویں صدی کے پُر آشوب دور کے آغاز میں اس کا راستہ ہموار کیا اس کے لئے سازگار حالات اور فضا پیدا کی دلوں میں اس کا جذبہ اور ولولہ پیدا کیا، اور ایک ایسی جماعت یا دگار چھوڑی جس نے اپنے سوز و دروں اور زور باطن سے دین کی اس شمع کو روشن و فروزاں رکھا اور پھر دیئے سے دیا جلتا رہا، اور اس ملک میں پھر کفر و جہالت اور شرک و بدعت کی تاریکی اس طرح پھیلنے نہیں پائی، جیسی کہ دسویں صدی کے آخر میں دیکھنے والوں کو نظر آ رہی تھی، ان سے بلا واسطہ اور بالواسطہ نسبت رکھنے والی جماعت کو یہ کہنے کا حق ہوا کہ یہ

آغشتہ ایم ہر سرخائے بخون دل قانون باغبانی صحرا نوشتہ ایم

۱۔ صدیق پور پٹنہ کا ایک مشہور محدث جو سید صاحب سے رتہ کی تزکیہ جمہ و اصناف کا سب سے بڑا مرکز تھا اور جس نے اس کام کو آخر وقت تک جاری رکھا و اس سلسلہ میں سب سے زیادہ قربانیاں دیں حضرت مولانا دایمیت علی عظیم آبادی مولانا یحییٰ علی مولانا احمد شہر مولانا خاں بیت علی غازی، مولانا عبدالرشید جماعت مجاہدین (حیرت مند) و مولانا

عبدالرحیم صادق پوری اس کے ممتاز فرد تھے جن المومنین رجال صدقوا ما عاهدوا اللہ علیہ جمعہ ہفتی نمبر ۱۱ ص ۱۱۰

حضرت مجدد کی تصنیفات و رسائل

ہم آخر میں حضرت مجدد کی تصنیفات کی فہرست پیش کرنے پر اکتفا کرتے ہیں، ان کے مفصل تعارف کے لئے ناظرین کو مولانا سید زوار حسین شاہ کی فاضلانہ تصنیف "حضرت مجدد الف ثانی کے مضمون" حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی تصانیف عالیہ کے مطالعہ کا مشورہ دیں گے جس میں فیض مصنف نے ان تصانیف عالیہ میں سے ہر ایک کا مفصل تعارف کرایا ہے اور ان کے متعلق بیش قیمت مواد جمع کر دیا ہے۔

۱۔ اثبات النبوة (عربی) اس کے قلمی نسخے مجددی خاندان کے کتب خانوں اور خانقاہوں میں محفوظ چلے آ رہے تھے، کتب خانہ ادارہ مجددیہ ناظم آباد کراچی نے ۱۳۸۳ھ میں اصل عربی متن اور دو ترجمہ کے ساتھ شائع کیا۔ پھر ادارہ سعدیہ مجددیہ لاہور نے ۱۳۸۵ھ میں دیگر رسائل کے ساتھ اصل متن بغیر اردو ترجمہ کے شائع کیا۔

۲۔ رد و افض "یہ رسالہ بعض ایرانی شیعہ علماء کے رسالہ کے جواب میں ہے یہ رسالہ غالباً ۱۲۸۵ھ کے قریب لکھا گیا ہے اس رسالہ کے بعض مضامین دفتر اول مکتوب ۲۵۷ اور ۲۵۸ میں بھی ملتے ہیں اس رسالہ کا فارسی متن کتب شریف فارسی کے آخر میں بہت سے مطالع نے شائع کیا، حشمت علی خاں صاحب نے ۱۳۸۴ھ میں رامپور سے اس کا فارسی متن پروفیسر ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خاں کے اردو ترجمہ کے ساتھ شائع کیا، پھر ادارہ سعدیہ مجددیہ لاہور نے فارسی متن علیحدہ اور اردو ترجمہ علیحدہ شائع کیا، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اس رسالہ کی شرت لکھی ہے جو طبع نہیں ہوئی۔

۳۔ رسالہ تہلیلہ (عربی) یہ رسالہ ۱۳۸۵ھ میں مرتب ہوا، اس کے صرف قلمی نسخے پائے جاتے تھے، ادارہ مجددیہ ناظم آباد کراچی نے ۱۳۸۴ھ میں عربی متن اردو ترجمہ اور ادارہ سعدیہ مجددیہ لاہور نے ۱۳۸۵ھ میں صرف عربی متن دیگر رسائل کے ساتھ شائع کیا۔

۴۔ "شرح رباعیات" اس میں حضرت خواجہ باقی باللہ کی دو رباعیوں کی حضرت خواجہ کے قلم سے شرح اور حضرت مجددیہ کے قلم سے شرح اشعار — ہے، ادارہ سعدیہ مجددیہ لاہور اور ادارہ مجددیہ ناظم آباد کراچی کی طرف سے علی الترتیب ۱۳۸۵ھ اور ۱۳۸۶ھ میں شائع ہوا اس شرح رباعیات کی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے بھی شرح فرمائی ہے، جو کشف الغیب فی شرح رباعیات کے نام سے مطبع مجتبائی دہلی سے ۱۳۸۵ھ میں شائع ہوئی ہے۔

۵۔ "معارف لدنیہ" (فارسی) یہ حضرت مجدد کے معارف خاصہ اور سلوک و طریقت کے اہم مباحث پر مشتمل ہے، اس کو خود حضرت ہی نے ۱۳۸۵ھ یا ۱۳۸۶ھ میں مرتب فرمایا تھا، ہر مضمون کو "معرفت" کا عنوان دیا گیا ہے، ان معارف کی مجموعی تعداد اکتالیس ہے اس رسالہ کا فارسی متن سب سے پہلے حافظ محمد علی خاں شوق نے مطبع احمدی رامپور سے دسمبر ۱۳۸۹ھ میں شائع کیا، پھر مجلس علمی ڈابھیل، حکیم عبد المجید سیفی، ادارہ سعدیہ مجددیہ، ادارہ مجددیہ ناظم آباد کراچی لاہور نے مختلف سنیں میں شائع کیا۔

۶۔ "مبدأ و معاد" (فارسی) یہ رسالہ حضرت مجدد کے علوم و معارف پر مشتمل ہے اس کے مضامین متفرق مسودات کی شکل میں تھے جن کو حضرت مجدد کے خلیفہ مولانا محمد صدیق کشمی نے ۱۳۸۹ھ میں بدون و مرتب فرمایا، اور اس کے مضامین کو "منہا" کا عنوان دے کر الگ الگ کر دیا، ان مضامین کی مجموعی تعداد اکتھ ہے، مطبوعہ نسخوں میں سب سے قدیم فارسی نسخہ مطبع انصاری دہلی ۱۳۰۷ھ کا مطبوعہ ہے، پھر متعدد بار مختلف سنیں میں شائع ہوتا رہا، آخری بار ۱۳۸۵ھ میں

ادارہ مجددیہ ناظم آباد کراچی نے فارسی متن مولانا سید زوہد حسین شاہ کے اردو ترجمہ کے ساتھ شائع کیا، اس رسالہ مجددیہ معاد کا عربی ترجمہ شیخ مراد کی قلم سے مکتوبات معرب مطبوعہ کے حاشیہ پر موجود ہے۔

۷۔ "مکاشفات عینیہ" یہ مجموعہ حضرت مجدد کے ایسے مسودات پر مشتمل ہے جو بعض خلفاء نے محفوظ کر لئے تھے، حضرت مجدد کی وفات کے بعد مولانا محمد ہاشم کشمی نے ۱۲۵۱ھ میں ان کو مرتب فرمایا، یہ رسالہ پہلی مرتبہ ادارہ مجددیہ ناظم آباد کراچی نے فارسی متن اور اردو ترجمہ کے ساتھ ۱۳۸۳ھ میں شائع کیا۔

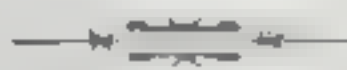
۸۔ "مکتوبات امام ربانی" یہ حضرت مجدد کی سب سے بڑی علمی، اصلاحی و تجدیدی یادگار اور ان وہی کمالات مجتہدانہ و مجددانہ مقام تحقیق و معرفت اور ان کے دلی جذبات و احساسات کا آئینہ ہے جن کی بنا پر ان کو مجدد الف ثانی کا لقب دیا گیا، اس کے علمی مقام کو واضح کرنے اور ہندوستان کے فارسی ادب میں (جس کی اہمیت کو سبک ہندی کا طنزیہ نام دے کر کم نہیں کیا جاسکتا) اس کا مقام متعین کرنے اور اس کے علوم و معارف کی نقاب کشائی کے لئے ایک مستقل تصنیف درکار ہے، یہ کتاب ہندوستان کی ان منفرد تصنیفات میں شامل ہے جن سے بیرون ہند کے بلند پایہ فضلاء اور راسخین فی العلم نے پورا اعتنا کیا، اس کے عربی و ترکی زبان میں ترجمے ہوئے، علمی و روحانی مرکزوں کے نصاب درس میں شامل ہوئے، اہل علم اور اہل سلوک نے اس کو حریر جان بنایا اور اس کی تازگی میں ابھی تک کوئی فرق نہیں آیا۔

مکتوبات کی مجموعی تعداد ۵۳۶ ہے، وہ تین دفاتر پر مشتمل ہے، دفتر اول ۳۱۳ مکتوبات

پر مشتمل ہے، اس دفتر کو حضرت مجدد الف ثانی کے اہماء سے آپ کے خلیفہ حضرت مولانا

یار محمد جدید بدشی طالقانی نے ۱۲۵۱ھ میں مرتب فرمایا، دفتر دوم سنانوے مکتوبات پر مشتمل ہے اور اس کو مولانا عبدالحی حصار شادمانی نے حضرت خواجہ محمد معصوم کے ارشاد پر ۱۲۵۲ھ میں مرتب کیا، دفتر سوم ایک سو چودہ مکتوبات پر مشتمل ہے اس کو آپ کے شہور خلیفہ مولانا محمد ہاشم کشمی نے ۱۲۵۱ھ میں مرتب کیا، بعد میں دس مکاتیب جو بعد کے زمانہ میں لکھے گئے ہیں اس میں شامل کر دیئے گئے، اور اس دفتر کے بلکہ مکتوبات کی تعداد ۱۲۴ ہو گئی۔

مکتوبات کے متعدد ایڈیشن مختلف وقتوں میں شائع ہوئے، پہلا ایڈیشن غالباً مطبع نو لکھنؤ کا ہے، اس کے بعد متعدد ایڈیشن اسی پریس سے شائع ہوئے اس کے بعد مطبع احمدی دہلی، مطبع مرتضوی دہلی سے بار بار شائع ہوا، ۱۳۲۹ھ میں مولانا نور احمد اترک نے بڑے اہتمام سے اس کا ایک عمدہ ایڈیشن شائع کیا جو بہت سی خصوصیات کا حامل ہے۔



INDEX

اشکریہ

(انڈیکس: "تاریخ دعوت و عزیمت حصہ پہلے")

مرتبہ

محمد غیاث الدین ندوی

شخصیات

(الف)

| | |
|-----------------------------|--------------------------------------|
| ۳۶۳، ۳۵۴، ۳۵۱، ۳۲۰ | سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام ۲۰۴ |
| ۲۸۳ | ابن قارص |
| ۶۸ | (امام) ابن ماجہ قزوینی |
| ۳۹۰، ۳۸۳، ۱۹۰ | (شاہ سپر) ابوالاحمد مجددی |
| ۳۷ | (شیخ) ابوبکر بن عبداللہ |
| ۲۵۶ | (حضرت) ابوبکر شبلی |
| ۲۸۲ | (شیخ) ابوبکر عیدروسی |
| ۷۹ | ابوتراب |
| ۲۶ | (مولانا) ابوالحسن زید فاروقی مجددی |
| ۳۹۱، ۲۸۸، ۲۷۶، ۱۸۰، ۱۳۳ | ابوالحسن شافعی بکری |
| ۲۵۶ | ابوالحسن نوری |
| ۲۵۶، ۱۸۲، ۱۳۱ | (امام) ابوحنیفہ |
| ۲۷۶ | (علامہ) ابویحیٰ بن ہاشم |
| ۲۳ | (علامہ) ابویحیٰ بن نجیح |
| ۳۹۱، ۳۸۹، ۲۶ | (شاہ) ابوالنجیر مجددی |
| ۱۹۰ | (شیخ) ابوالنجیر مہدی |
| ۱۹۱، ۶۸ | (امام) ابوداؤد سجستانی |
| ۲۷۷ | (حافظ) ابوزرہ |
| ۱۹۷ | (شیخ محمد) ابوزہرہ |
| ۳۹۱، ۳۸۹، ۲۶ | (علامہ) ابن عابدین (علامہ تہامی) ۳۸۵ |
| ۱۵۱، ۱۴۷، ۱۴۱، ۱۲۰ | (شیخ اکبر محمدی الدین) ابن عربی |
| ۲۸۱، ۸۵، ۲۷۳، ۷۸، ۲۵۷، ۱۲۲۹ | |
| ۳۰۱، ۲۹۲، ۹۷، ۲۹۲، ۲۸۷، ۹۰ | |

| | | | |
|-----------------------|------------------------------------|----------------------------------|------------------------------|
| ۳۱۹ | (امام) احمد بن حنبل | ۲۲۱، ۳۵ | (مفتی) ابوالسعود |
| ۳۰۷ | احمد بن محمد حسینی غزنوی | ۷۸ | (سلطان) ابوسعید |
| ۲۲ | (علامہ) احمد بن محمد قسطلانی | ۱۹۵، ۱۸۹، ۳۸۷، ۳۸۲ | (شاہ) ابوسعید |
| ۱۳۵، ۱۳۲ | احمد بن یوسف | ۳۵۵-۵۷ | (شیخ) ابوطاہر کردی |
| ۱۳۲ | احمد حسین خاں | ۶۸ | (حافظ) ابوعبدالرحمن نسائی |
| ۳۸۵ | (سیرید) احمد خاں | ۱۵۳ | (امیر) ابوالعلماء اکبر آبادی |
| ۳۷۱ | (مولانا) احمد دہلوی | ۶۸ | (امام) ابوعلیٰ ترمذی |
| ۱۳۸ | (مفتی) احمد سرہندی | ۳۳۷، ۳۰۵ | (امیر) ابوالفتح |
| ۳۸۷-۹۱، ۱۸۹ | (شاہ) احمد سعید | ۱۳۲ | ابوالفتح ابن اسحاق |
| ۳۰۱، ۲۵۸، ۱۶ | (حضرت سید) احمد شہید | ۹۶، ۳۵ | (حکیم) ابوالفتح گیلانی |
| ۳۹۶-۹۸، ۳۹۲ | | ۲۷۸ | (شیخ) ابوالفتح نصرنجی |
| ۳۵۶ | (شیخ) احمد قشاشی | ۹۹، ۹۷، ۹۶، ۸۴، ۷۳ | ابوالفضل علّامی |
| ۷۳ | (سیرید) احمد کاشی | ۱۹۳، ۱۳۶، ۱۳۱، ۱۱۵، ۱۱۱، ۱۰۲-۱۰۶ | ابوالفضل گازیرونی |
| ۹۳ | (شیخ) احمد گنگوہی | ۲۲۸ | (امام) ابوالقاسم قشیری |
| ۳۹۹ | (مولانا) احمد اللہ | ۵۹ | (مولانا) ابوالکلام آزاد |
| ۳۹۵ | (مولانا سید خواجہ) احمد نصیر آبادی | ۲۲۸ | (شیخ) ابوالنصر سراج |
| ۱۵۰ | (شیخ) احمد سیوی | ۲۵۶، ۹۵ | (قاضی) ابویوسف |
| ۵۲ | انخند درویشہ | ۲۲۰، ۲۳۹ | (سید) احمد بکوارہ |
| ۳۰۲، ۳۰۱، ۱۶۷ | (حضرت سید) آدم بنوری | ۱۶۱ | (شیخ) احمد برسی |
| ۲۷۳-۷۵، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۱ | | ۳۷۱، ۱۶۱، ۱۶۰ | (مولانا) احمد بکری |
| ۳۹۲-۹۵ | | ۳۸۳ | (شیخ) احمد بغدادی |
| ۲۱۶ | ارسطو | ۳۶۱ | احمد الشیشی الشافعی |

| | | |
|--|---------------------|-------------------------------|
| ۱۲۰۰۵۰ - ۱۳۰۱۰۰ - ۱۴۰۱۶۲ | ۱۴۰ | ڈاکٹر آرژند |
| ۳۱۷۱۴۱۳۰۳ - ۸۱۹۶۱۹۳۱۶۹ | ۱۱۳ | ایسی چرچی |
| ۳۵۴۱۳۳۵۱۳۳۴۱۳۳۳۱۶ | ۳۴۸ | اسٹینلی لین پول |
| ۴۰ | ۱۳۴ | اسحاق بن عبد اللہ |
| (شیخ) الشریح | | |
| (مولانا) الداد بن صالح سرمدی ۱۳۸/۱۳۱ | ۳۹۲ | (شاہ) اسحاق دہلوی |
| (شیخ) الداد دہلوی ۱۵۴ | ۲۳ | (مولوی) اسحاق جلیس ندوی |
| (حضرت مولانا محمد) الیاس کاندھلوی ۳۹۶ | ۶۸ | اسفندیار |
| الیٹ (ELLIOT) ۷۶۱۷۵ | ۷۳۷۸ | اسکندر شہ |
| (شاہ) امام علی مکانوی ۳۸۸ | ۳۹۲۱۲۵۸۱۶ | (مولانا شاہ) اسماعیل شہید |
| (مولانا) امان اللہ ۱۳۸ | ۴۹۱۳۰ | (شاہ) اسماعیل صفوی |
| امان اللہ خان ۳۹۱ | ۲۷۴ | (قاضی) اسماعیل فرید آبادی |
| مولانا امان اللہ پوری ۳۷۱ | ۶۰ | اسماعیل نظام شاہ |
| (حضرت حاجی) امداد اللہ ہاجر کی ۳۹۶ | ۳۹۶ | (حضرت مولانا) اشرف علی تھانوی |
| (خواجہ) اکنکی دیکھئے محمد | ۱۵۰ | (مخدوم) اعظم دہلوی |
| امینول کانٹ ۲۳۴۱۲۱۸۱۲۱۷ | ۱۵۰ | (شیخ) افتخار |
| انٹونی انسریت ۱۰۵ | ۲۱۶ | افلاطون |
| سید آیت اللہ ۳۹۵۱۳۹۴ | ۳۴۵۱۶۹ | (علامہ) افضل خاں |
| (ڈاکٹر) الیثوری پرشاد ۸۶ | ۲۱۷۱۹۳۱۹۰۱۲۰۱۱۵ | (علامہ) اقبال |
| (ب) | ۳۴۸ | |
| (شیخ) بابا کبروی ۱۵۰ | ۲۸۴ | اقبال بن سابق سیستانی |
| (سلطان ظہیر الدین محمد) بابر گورگانی ۳۲۱۳۱ | ۳۲۱۳۰۲۵ | (سلطان جلال الدین) اکبر |
| ۲۱۲۱۶۳۱۹۰۱۸۲۱۷۸ | ۶۱۵۴۱۵۰۱۴۵۱۴۱۰۳۹۱۳۳ | |
| (لا) باقر داماد ۶۵ | ۹۳۹۶۸۹۰۹۱۸۵۱۸۳۱۷۱ | |

| | | | |
|-------------------------------|-----------------------------|----|--|
| ۹۸۱۷۲۰۱۶ | (حضرت خواجہ) باقی باشر | ۳۸ | بہاء الدین بن ابراہیم انصاری |
| ۱۶۴۱۱۵۹ - ۶۱۱۵۳ - ۵۶۱۱۳۷ - ۴۹ | | | (خواجہ) بہاء الدین نقشبند ۱۵۰۱۱۴۹ |
| ۳۱۶۱۳۱۴۱۲۹۲۰۲۸۸۱۲۳۵۱۱۸۸ | | | (قاضی) بہلول بدخشان ۱۴۵ |
| ۴۰۱۱۳۶۳ | | | (راہب) بیرل ۳۱۳۱۹۶۱۵۶ |
| ۸۱ | (مولانا) بایزید | | بیرنگہ دلی ۱۰۶۱۱۰۴۱۰۳ |
| ۳۱۳۱۵۲۰۵۵ | باترید انصاری (پیرروشان) | | بیرم خان خاناں ۸۱۱۵۰ |
| ۲۰۳ | بہشت بایزید سہانی | | (علامہ) بہیقی ۳۸۱ |
| ۳۵۳ | بہشت بایزید سہانی | | (پ) |
| ۲۸۲ | بہشت بایزید سہانی | | پاپا ۸۶ |
| ۱۳۸ | بہشت بایزید سہانی | | پارفری (PARPHYRY) ۲۲۱۱۱۹۸ |
| ۱۸۷۱۱۸۱۱۷۶ | بہشت بایزید سہانی | | پراکلس (PROCLUS) ۲۲۱۱۱۹۸ |
| ۲۷۱۱۳۵۲ | بہشت بایزید سہانی | | پلاٹینس (PLOTINUS) ۲۲۱ |
| ۱۶۵۱۱۶۱ | (شیخ) بدیع الدین سہارنپوری | | پیٹر ہارڈی (PETER HARDY) ۳۰۲ |
| ۳۷۱۲۵۶ | | | پیرروشان دیکھئے بایزید |
| ۱۷۲۱۳۸ | (شیخ) بدیع الدین مدرکن پوری | | (ت) (ٹ) (ث) |
| ۳۳۴ | ڈاکٹر برنیر | | (شیخ) تاج الدین سستان سنبھل ۳۵۹۱۱۵۲ |
| ۶۰۱۲۹ | برہان نظام شاہ | | (مولانا) تاج حسین بہاری ۳۸۰ |
| ۹۶ | برہم داس | | (شیخ الاسلام) تقی الدین ابن تقی العید ۴۳ |
| ۳۸۳ | (مولانا) بشارت الشہرانی | | تکسانی ۲۷۸ - ۸۰ |
| ۲۷۸ | بلیاتی | | (راہب) ٹوڈرل ۱۱۱ |
| ۱۰۵ | بنرجی - ایس - لین | | (قاضی) ثناء اللہ پانی پتی ۳۸۱۱۳۵۲ |
| ۸۲ | بہادر شاہ | | (ج) |
| | | | جادونا تھ سرکار ۳۴۸۱۳۴۲ |

| | | | |
|--------------|-------------------------------|----------------------------|---|
| ۳۷۳ | (شیخ) حبیب الشرجاری | ۲۸۴۱۷۸۱۶۷۹۵۵ | (مولانا عبدالرحمن) جامی |
| ۱۳۴ | حبیب الشرب امام رفیع الدین | ۳۸۱ | (مرزا) جان |
| ۱۷۴۱۹۸ | (خواجہ) حسام الدین احمد دہلوی | ۸۸۱۷۶ | (قاضی) جلال |
| ۳۵۴۱۷۷۲ | | ۱۳۶ | (سید) جلال الدین بخاری |
| ۱۵۴ | (شیخ) حسام الدین بخشی | ۴۵۱۴۴ | (علامہ) جلال الدین محقق دوانی |
| ۱۶۲ | (شیخ) حسن برکی | ۱۴۷۱۳۵۱۶۷ | (مولانا) جلال الدین رومی |
| ۱۴۷۱۶۴ | (حضرت) حسن بصری | ۴۷۱۴۳ | (علامہ) جلال الدین سیوطی |
| ۶۸ | حسن بن صباح | ۶۰ | جمال خان مہمدی |
| ۳۶۱ | حسن بن محمد مراد تونسکی | ۴۳ | (علامہ) جمال الدین ابوالکمال مزنی |
| ۱۶۴ | (شیخ) حسن خاں | ۱۵۹ | (مولانا) جمال الدین تلوی |
| ۲۵۷۱۴۹۱۴۸۱۳۳ | (ملا) حسن کشمیری | ۲۹۵ | (خواجہ) جمال الدین حسین |
| ۳۵۵ | (شیخ) حسن عجمی ثم الکی | | (علامہ) جمال الدین محمد بن عبدالرسل بزدکی |
| ۳۰۴ | (شیخ) حسین اجمیری | ۳۶۹۱۳۶۲۱۳۶۱۰۳۵۷۱۳۵۶ | |
| ۳۹۶ | (حضرت مولانا) حسین احمد مدنی | ۱۰۸۱۰۷۱۷۷ | (رانی) جودھا بائی |
| ۳۶۳۱۷۷۳ | حسین بن منصور حلاج | ۱۷۲۱۶۷ | (خان) جہاں خاں لودھی |
| ۱۴۵۱۷۷ | (شیخ) حسین خواجہ زری | ۷۷۷۸۱۳۳۱۳۰ | (سلطان نور الدین) جہانگیر |
| ۳۸۸ | (مولانا) حسین علی شاہ | ۱۷۲۱۷۷۰۱۶۲-۶۷۱۰۳-۱۰۶۱۸۱۰۸۰ | |
| ۷۷ | (سید) حسین خٹک سوار | ۳۱۳۱۳۰۶-۹۱۳۰۳۰۲۵۹۱۷۷۱۷۷۳ | |
| ۱۰۰ | (خواجہ) حسین مروی | ۳۲۸-۳۱۷۳۲۳-۲۵۱۳۲۰۳۱۶۱۳۱۵ | |
| ۴۰۰ | حشمت علی خاں | | (ج) (ج) |
| ۱۳۴ | حفص بن عاصم | ۴۱ | (شیخ) چائیں لہہ سہنوی |
| ۳۷۱۷۶۱ | (شیخ) حمید بنگالی | ۲۷۱ | (حضرت) حقان |
| ۷۱ | (مولانا) حیاتی کاشی | | (نواب صلیب جنگ مولانا) حبیب الرحمن خاں شرفانی |

| | | | |
|----------------|-------------------------------------|-----------------|----------------------------------|
| ۳۳۲-۳۵ | دارالشکوہ | ۲۸۶ | (حضرت) خضہ |
| ۱۰۰ | (شہزادہ) دانیال | ۳۸۲-۸۷۱۸۹ | (مولانا) خالد رومی کردی |
| ۵۶ | (شیخ) دانیال | ۳۶۹ | (مولانا) خالد شہزادی |
| ۲۸۱ | (امام) داؤد ظاہری | ۱۸۹ | (مولانا) خالد نقشبندی |
| ۳۸۸ | (شیخ) دوست محمد قندھاری | ۳۱۴۱۳۱۲۰۱۷۲۰۱۲۷ | خان اعظم مرزا کوکہ |
| ۳۲۲ | دولت خاں لودھی | ۳۲۰ | |
| ۱۰۶ | (میرزا) ڈیوڈ برائش | ۳۱۴ | خان جہاں لودھی |
| ۱۱۳ | ڈبلو ایرج، مورلینڈ | | خان خاناں دیکھے |
| ۳۶ | (شمس العلماء مولوی) ذکاء اللہ دہلوی | ۷۷ | خان زمان |
| ۳۲۳۱۳۳۳۱۳۳۲۱۷۰ | | | (شہزادہ) خرم دیکھے |
| | (شیخ) راج بن داؤد گجراتی | ۳۷۱ | (حاجی) خضر خاں افغانی |
| ۱۰۵۱۱۰۴ | (پادری) رادلف (RUDOLF) | ۳۷۳ | خضر روحانی |
| ۹۵ | (امام) رازی | ۳۹۶ | (حضرت مولانا) خلیل احمد سہاڑپوری |
| ۲۸۸ | (شیخ) راشد | ۳۳۸۱۴۱۲۶ | (پروفیسر) خلیق احمد نظامی |
| ۹۰ | رانا سانگا | ۳۶۱۱۳۳۹ | |
| ۹۵ | رجاء بن حبوہ | ۲۱۷ | خلیفہ عبدالحمید |
| ۳۳۳ | (ریچرڈ برن) (RICHARD BURN) | ۳۹۳ | (دیوان) خواجہ احمد نصیر آبادی |
| ۴۵ | (محدث) رحمۃ اللہ دہی | ۳۲۲ | خواجہ جہاں |
| ۷۰ | رستم | | خواجہ خاں دیکھے |
| ۳۹۶۱۳۹۲۱۳۹۰ | (مولانا) رشید احمد گنگوہی | ۳۵۷۱۳۵۶ | خیر الدین زرکلی |
| ۱۳۷۱۳۶۱۳۴ | (امام) رفیع الدین | | (مرزا) داراب |
| ۳۹۰ | (شاہ) رفیع الدین دیوبندی | ۳۲۸۱۶۷ | |

| | | | |
|----------|------------------------------------|------------------|---|
| ۳۸۳ | (حضرت شاه) سعد الشیر | ۱۲۰، ۱۳۹ | رکن الدین |
| ۳۳۶ | (صوفی) سعد الشیر افغانی | | (الملک نظام) رکن الدین میرزا بک شنگیر |
| ۳۹۳ | (شیخ) سعد الشیر بلخی دی لاہوری | ۲۷۲، ۲۲۲ | |
| ۳۳۲ | (جملہ الملک) سعد الشیر خان علی | | (مولانا) روم دیکھے جلال الدین |
| ۲۲۵ | (شیخ) سعدی | ۲۸۲، ۸۲، ۱۹۰ | (شاه) ردوت احمد مجددی |
| ۳۸۶ | سعید پاشا | ۳۹۴ | |
| ۱۴۱ | (شاه) سکندر | | (ن) الزرکلی دیکھے خیر الدین |
| ۳۶، ۳۳ | سکندر لودھی | ۴۴ | (شیخ الاسلام) زکریا انصاری |
| ۱۰۱ | سلطان اعظم | | (شیخ الحدیث مولانا محمد) زکریا کاندھلوی |
| ۲۹۵، ۳۹۳ | (شیخ) سلطان بلیادی بہاری | ۳۷۹ | زمان شاه |
| ۳۰۴، ۱۳۶ | (شیخ) سلطان تھانیسری | ۲۲، ۲۴، ۱۴۲، ۱۴۳ | (مولانا سید) زقار حسین |
| ۱۲ | (مولوی سید) سلمان حسینی ہمدی | ۳۱۳، ۵۶ | زین خان |
| ۳۴، ۲۹ | سلطان سلیم اول | ۴۵ | (مولانا) زین الدین محمود کمان گریہ لائی |
| ۵۳ | سلیمان اسماعیل | ۱۳۴ | زین العابدین بن عبدالحی |
| ۲۲، ۲۹ | سلیمان اعظم قانونی (سلیمان ذی شان) | ۳۵۹، ۳۵۶ | (شیخ) زین العابدین طبری |
| ۹۵ | سلیمان بن عبد الملک | | (س) ستیش چند |
| ۱۳۴ | سلیمان بن مسعود | ۳۳۵ | (علامہ) سخاوی دیکھے شمول الدین |
| ۱۳۴ | سلیمان بن یوسف | ۳۸۸ | (خواجہ) سراج الدین |
| ۳۵۶ | سلیمان جیتوا | ۲۷۷ | (شیخ الاسلام) سراج الدین بلقینی |
| ۳۲ | سلیمان مرزا | ۳۳۸ | سرمد |
| ۱۹۱ | (مولانا سید) سلیمان ندوی | | (شیخ) سعدین علی السوینی باندج السعید |
| جہانگیر | (شہزادہ) سلیم دیکھے | ۲۷۷ | (علامہ) سعد الدین تقی زانی |
| ۷۷ | (شیخ) سلیم چشتی | | |

| | | | |
|--------------------|--|-----------------------------|---|
| ۴۳ | (علامہ) شمس الدین ذہبی | ۳۱۳، ۶۲، ۵۸، ۳۷، ۳۳ | سلیم شاہ |
| ۲۷۶، ۴۷، ۴۳ | (علامہ) شمس الدین سخاوی | ۳۶ | سیتلا (دیوی) |
| ۴۹ | (میر) شمس الدین عراقی | ۲۳۶-۳۹، ۱۸۹ | (خواجہ) سیف الدین |
| ۴۷ | (علامہ) شہاب الدین احمد بن حجر مکی | ۳۷۵-۷۸ | |
| ۴۴ | (علامہ) شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی | | (ش) ش |
| ۱۴۵، ۱۳۸، ۱۱۱، ۹۳ | | ۲۶۸ | (امام) شاطبی |
| ۶۷ | (شیخ الشیوخ) شہاب الدین بہروردی | ۱۸۹ | (علامہ) شامی |
| ۲۴۹، ۲۲۳، ۲۲۲، ۱۳۶ | | ۵۸ | (مرزا) شاہ بیگ |
| ۱۳۴-۳۶ | شہاب الدین احمد فرخ شاہ | ۱۶۸، ۵۶، ۳۰ | شاہ بہاں (شہزادہ خرم) |
| ۲۶۸ | (علامہ) شہاب الدین محمود آلوسی بغدادی | ۳۴۶، ۳۳۱-۳۳۰، ۱۷۵، ۱۷۳، ۱۶۹ | |
| ۳۰۵ | شہباز خان کبیرہ | | صمصام الدولہ میر غیاث الدین (شہاب نواز خان) |
| ۲۲۲ | شہر زوری | ۳۰۵، ۱۵۶، ۷۹، ۵۰ | (نوائی خان) |
| ۲۲۱ | شہنشاہ روم | ۱۲ | (مولوی شاہ) شبیر عطاء ندوی |
| ۹۵ | (قاضی) شیخ الاسلام | ۱۰۲، ۱۰۰ | (مولانا) شبلی نعمانی |
| | (علامہ) شیرازی دیکھے فتح الشیرازی | | (مخدوم الملک حضرت) شرف الدین بک بن میری |
| ۳۱۳، ۵۹، ۳۳ | شیر شاہ سوری | ۳۱۵، ۲۸۵، ۲۳۸، ۱۸ | |
| ۱۳۸ | (مولانا) شیر علی قادری | ۲۲۸، ۷۷ | شرف الدین حسین بدخشی |
| ۳۲۶، ۲۸۱، ۲۲۶ | شیطان - ابلیس | ۹۶، ۷۲، ۷۱، ۵۰ | (میر) شریف آملی |
| | (ص) شریف مرتضیٰ | ۱۹۷ | شرف الدین |
| ۷۰ | (دکتر) صادق | ۷۹ | شرف الدین |
| ۳۹۱ | (شیخ محمد) صادق مجددی | ۳۹۳ | (شیخ محمد) شریف شاہ آبادی |
| | (مولانا) صالح کولابی دیکھے محمد صالح | ۱۳۴ | شعیب بن احمد |
| ۲۶۳، ۲۵۸، ۱۴۳ | صاحبہ خاتون | ۲۵ | (مولوی) شمس تبریز خان |

| | | | |
|----------------------------------|--------------------|---------------------------------|----------------------------|
| (سید) صلاح الدین عبدالرحمن | ۱۰۶ | (شاہ) طہاسپ | ۲۹، ۳۳، ۳۲ |
| (سید) صدر جہاں بہانوی | ۳۱۴، ۱۷۲، ۱۶۳ | (ظ) | |
| | ۳۲۵، ۳۲۴ | (الملك) الظاہر دیکھے | رکن الدین |
| (میر) صدر جہاں مفتی | ۱۲۶ | (مرزا) ظفر الشہ خاں | ۳۸۸ |
| صدر الدین قزوئی | ۲۷۸، ۲۵۷ | (مولانا) سید ظہور الاسلام فچوری | ۳۸۰ |
| (میر) صغیر احمد روی | ۳۷۱ | ظہیر الدین فاروقی | ۳۲۶، ۳۳۵ |
| (نواب سید) صدیق حسن خاں | ۳۹۸ | (ع) | |
| (سلطان) صلاح الدین دایوبی | ۲۸ | (ڈاکٹر سید) عابد حسین | ۲۱۷ |
| (شیخ) صفی الدین | ۶۷ | عارف علی | ۴۰ |
| (شیخ) صوفی | ۲۹۱، ۲۸۸ | (حضرت) عاصم بن عبداللہ | ۱۳۴ |
| (سید محمد) ضیاء | ۳۹۵ | عاقل خاں | ۳۴۰ |
| (حضرت شاہ) ضیاء اللہ | ۳۷۹ | (سلطان اورنگزیب) عالمگیر | ۱۷۰، ۲۵ |
| (شیخ) ضیاء اللہ اکبر آبادی | ۴۰ | | ۳۳۵-۴۲، ۳۳۳، ۳۰۷، ۱۹۲، ۱۹۰ |
| (شیخ) ضیاء اللہ گوالیاری | ۷۸ | | ۲۷۶، ۳۶۴-۶۷، ۳۴۸، ۳۴۴-۴۶ |
| (حضرت سید شاہ) ضیاء النبی | ۳۹۵ | | ۳۹۴، ۳۸۱ |
| (طاہر بخش) | ۳۷۱، ۱۶۱، ۱۶۰ | (شاہ) عباس اول | ۳۵ |
| (علامہ محمد) طاہر بخش | ۲۵۰، ۷۱ | (شاہ) عباس صفوی | ۷۳، ۷۱، ۳۰ |
| (محدث) طاہر حسین الہدیل | ۴۵ | (مولوی) عبدالاحد | ۳۹۸ |
| (شیخ) طاہر بن رضی اسماعیل قزوینی | ۴۹ | (مخدوم شیخ) عبدالاحد | ۱۳۹، ۱۳۴، ۱۳۲، ۱۳۱ |
| (مولانا) طاہر لاہوری | ۳۲۲، ۳۷۱، ۱۶۱، ۱۵۹ | (حضرت) عبدالاحد محدث (شاہ گل) | ۳۸۸، ۳۸۱ |
| (محقق) طوسی | ۱۹۷ | (مولانا) عبدالباری ندوی | ۱۹۱ |
| | | (مولانا) عبدالحق | ۵۲ |
| | | (مولانا) عبدالحق آبادی بہاؤی | ۳۹۰ |

| | | | |
|----------------------------------|--------------------|--|-----------------------------------|
| (شیخ) عبدالحق شادمانی | ۱۶۱ | (مولانا) عبدالسلام ندوی | ۲۲۴ |
| (شیخ) عبدالحق محدث دہلوی | ۳۵۲، ۱۶۴ | (مولانا شاہ) عبدالسلام واسطی ہسوی | ۳۸۸ |
| (شیخ) عبدالحکیم | ۳۹۴ | (مولانا) عبدالشکور فاروقی | ۳۸۵، ۱۷۱ |
| (علامہ) عبدالحکیم سیالکوٹی | ۱۵۵ | (مولانا) عبدالصمد حسینی | ۱۳۸ |
| (میر) عبدالحق | ۱۲۶ | (خواجہ) عبدالعدل | ۳۷۹ |
| (مولانا) حکیم سید عبدالحق حسینی | ۱۵۳، ۹۵، ۴۶ | (وزیر) عبدالعزیز آصف خاں | ۹۵ |
| | ۳۸۰، ۳۷۵، ۳۶۵، ۳۴۷ | (شیخ) عبدالعزیز شکرپار | ۲۸۳، ۱۷۱ |
| (شیخ) عبدالحق حصار شادمانی | ۳۷۱، ۱۶۲ | (شاہ) عبدالعزیز محدث دہلوی | ۳۸۴، ۳۵۲ |
| عبدالحق بن محمد | ۱۳۴ | | ۳۹۷، ۳۹۶، ۳۹۲، ۳۸۹ |
| (شیخ) عبدالرحمن بن فہد | ۱۴۵ | (علامہ) عبدالعلی بحر العلوم قرنگی محلی | ۲۷۴، ۲۷۳ |
| عبدالرحمن جامی دیکھے | جامی | (ڈاکٹر سید) عبدالعلی حسینی | ۱۵ |
| (خواجہ) عبدالرحمن مفتی کابلی | ۲۷۱، ۱۶۹ | (مولانا) عبدالغفور لاری | ۴۵ |
| (مفتی) عبدالرحمن | ۳۳۲ | (شاہ) عبدالغنی محدث دہلوی | ۳۸۹، ۳۸۳ |
| (قاضی) عبدالرحیم | ۱۰۸، ۱۰۷ | (شیخ) عبدالقادر راجپی | ۳۰۹، ۳۰۸ |
| عبدالرحیم خان خاناں | ۱۶۳، ۱۵۹، ۱۰۶، ۱۶۱ | (ملا) عبدالقادر بدایونی | ۳۹-۴۱، ۲۴ |
| (حضرت شاہ) عبدالرحیم رائے پوری | ۳۹۶ | | ۸۶، ۱۸۱، ۷۷-۷۹، ۷۵، ۷۴، ۷۲، ۵۸ |
| (حضرت حاجی) عبدالرحیم شہید لایقی | ۳۹۶ | | ۱۱۱، ۱۰۸، ۱۰۲، ۱۰۱، ۹۹، ۹۱-۹۵، ۸۸ |
| (مولانا) عبدالرحیم صادق پوری | ۳۹۹ | | ۱۳۸، ۱۲۸، ۱۱۲ |
| (شاہ) عبدالرحیم فاروقی | ۳۹۵ | (حضرت شیخ) عبدالقادر حبیبی | ۱۴۲، ۴۰ |
| (میر) عبدالرزاق دیکھے | شاہ نواز خاں | | ۳۸۰، ۳۵۳، ۲۴۹، ۱۴۷، ۱۴۱، ۶۷ |
| (شاہ) عبدالرزاق جھنجھانوی | ۲۲۳، ۴۱ | (شاہ) عبدالقادر دہلوی | ۳۷۹ |
| (شیخ) عبدالرزاق کاشی | ۲۵۷ | (حضرت مولانا) عبدالقادر رائے پوری | ۳۹۶ |
| (شاہ) عبدالرشید | ۳۸۹ | عبدالقادر طبری | ۳۵۶ |

| | |
|-----------------------------------|---|
| ۳۰۶ | (شیخ) عبدالقادر لاهوری |
| ۲۴۴ | (شاه) عبدالقادر مہربان فخری میلپوری |
| ۱۲۹، ۹۳، ۷۸، ۴۱ | (شیخ) عبدالقدوس گنگوہی |
| ۲۸۳، ۱۴۰ | (شیخ) عبدالکبیر مہنی |
| ۱۵۷، ۱۳۳ | عبدالشر (والد پیر و شاد) |
| ۵۲ | (خواجہ) عبدالشر عرف خواجہ خورد ۱۵۵، ۱۵۶ |
| ۲۵۵، ۲۵۱، ۲۴۲، ۲۳۵، ۲۳۰، ۲۲۱، ۲۱۹ | (مولانا) عبدالشر |
| ۳۷۱، ۲۹۵، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۵۶ | (مولانا) عبدالشر |
| ۳۸۳ | عبدالشر احراری |
| ۱۵۳ | (حافظ) عبدالشر اکبر آبادی ۲۹۵، ۲۹۳، ۲۹۶ |
| ۱۵۰ | (امیر) عبدالشر بلخی |
| ۳۶۱ (عبدی) ۳۶۲ | (شیخ) عبدالشر خوشگ قصبوری |
| ۹۲ | (مخدوم الملک مولانا) عبدالشر سلطانپوری |
| ۱۴۰، ۱۳۸، ۱۱۱، ۹۸، ۹۳-۹۵ | عبدالشر بن ابی بکر حضرت |
| ۲۸۲ | عبدالشر بن شعیب |
| ۱۳۴ | (حضرت) عبدالشر بن عباس |
| ۳۵۶ | (حضرت) عبدالشر بن عمر |
| ۱۳۴ | (حضرت) عبدالشر بن مبارک |
| ۹۱ | (مولانا) عبدالشر (چمرقند) |
| ۳۹۹ | (شاه) عبدالشر دہلوی |
| ۴۱ | (شیخ) عبدالشر شطاری خراسانی |
| ۳۵۷ | (شیخ) عبدالشر مراد البانجیر |
| ۱۲۶ | (میر) عدل |
| ۱۳۸ | (مولانا) عبدالشر نیازی مہدوی |
| ۱۳۴ | عبدالشر الواعظ الاصغر |
| ۱۳۴ | عبدالشر الواعظ الاکبر |
| ۲۲۹، ۱۷۷ | (مولانا) عبدالماجد دریابادی |
| ۴۰۱ | (حکیم) عبدالحمید سیفی |
| ۷۸ | (شیخ) عبدالغنی گنگوہی (صدر الصدور) |
| ۱۱۱، ۱۰۸، ۱۰۰، ۹۸، ۹۳-۹۵ | عبدالغنی جالندھری |
| ۳۹۳ | (مولانا) عبدالواحد لاهوری |
| ۳۷۱ | (قاضی شیخ الاسلام) عبدالوہاب گجراتی |
| ۳۷۱ | (شیخ) عبدالہادی فاروقی بدائونی |
| ۱۵۰ | (شیخ خواجہ) عبید |
| ۳۱ | عبیدالشر بن اسکندر |
| ۱۵۰ | (خواجہ ناصر الدین) عبیدالشر احرار |
| ۲۳۵، ۲۳۰-۲۲، ۲۱۹، ۱۵۶، ۱۵۵ | عبیدالشر بن محمد |
| ۳۱۱، ۲۹۵، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۴۲ | (خواجہ) عبیدالشر عرف خواجہ کلاں ۷۳، ۷۲ |
| ۳۷۱، ۹۸ | عبیدالشر بن محمد |
| ۳۱ | (حضرت) عبیدالشر بن عثمان |
| ۳۸۷، ۳۷۵ | (خواجہ) عثمان دامانی |

| | |
|------------------------------|---|
| ۳۸۶ | (شیخ) عثمان مسد |
| ۲۷۷ | (شیخ الاسلام) عزالدین بن عبدالسلام |
| ۳۲۰، ۳۰۶، ۱۶۷، ۱۶۱ | (مرزا) عزیز الدین دہلوی |
| ۳۹۰ | (مفتی) عزیز الرحمن دیوبندی |
| ۸۱ | (ملا زادہ) عصام الدین ابراہیم |
| ۴۷ | (شیخ) علاء البخاری |
| ۵۸ | (شیخ) علاء بن جن البیالوی (شیخ علائی) |
| ۲۸۴، ۲۸۳ | (شیخ) علاء الدولہ سمائی |
| ۴۳ | (علامہ) علاء الدین الباجی |
| ۳۹۳-۹۵، ۳۱ | (حضرت شاہ) علم الشرع حسنی |
| ۱۳۸ | (مولانا) میر علی |
| ۱۳۱، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۳۸ | (شیخ) علی بن قوام جونپوری (علی عاشقان) |
| ۳۵۶ | علی بن یحییٰ |
| ۵۴ | (میر) علی ترمذی (پیر بابا) |
| ۳۸۰ | (نواب) علی حسن خاں |
| ۱۳۸ | (مولانا) علی شیر |
| ۲۷۷، ۴۴ | (ملا) علی قاری |
| ۳۰۵ | (شیخ) علی گیلانی |
| ۳۹۰، ۲۵۰، ۱۴۷، ۱۴۴ | (علامہ) علی متقی (علی بن حسام الدین المتقی) |
| ۵۴ | برہانپوری علی محمد خالص |
| ۲۴۸ | (حضرت) علی محمد خاں (دانا گنج بخش) |
| ۴۵، ۴۴ | (علامہ) عماد بن محمود طاری |
| ۱۳۴ | (حضرت) عمر بن حفص |
| ۳۶۰ | (میر) عمیر |
| ۳۳۹ | (حضرت) عمر بن عبدالعزیز |
| ۷۸ | عمر شیخ مرزا |
| ۳۹۷ | (مفتی) عنایت احمد کوروی |
| ۳۹۹ | (مولانا) عنایت علی غازی |
| ۴۱ | (شیخ) عیسیٰ بن قاسم سندھی |
| ۲۵۶، ۶۰ | (شیخ) عیسیٰ محمد بن مغربی جعفری |
| ۲۹۶ | (مرزا) غالب |
| ۲۱۰، ۱۹۵، ۱۶۷ | (امام) غزالی طوسی |
| ۳۹۷، ۳۹۳ | (مولانا) غلام رسول مہر |
| ۳۳۸ | (مفتی) غلام سرور |
| ۲۸۷، ۸۳، ۴۹، ۳۷، ۳۵، ۳۱، ۱۸۹ | (حضرت شاہ) غلام علی بٹالوی دہلوی |
| ۳۹۶، ۳۹۴، ۳۸۷، ۳۸۵ | (شیخ) غلام محمد |
| ۱۴۳ | (ڈاکٹر) غلام مصطفیٰ خاں |
| ۳۸۱، ۳۰۱ | (مولانا) غلام یحییٰ بہاری |
| ۵۷ | غیاث الدین شاہ خلجی |
| ۴۴ | (علامہ) غیاث الدین منصور |

ت

(حضرت) فاروق اعظم (رضی) ۱۳۴، ۱۳۳
 (خواجہ) فتح الشر ۱۳۷
 (شاہ) فتح الشر سہارنپوری ۳۹۳
 (میر) فتح الشر شیرازی ۱۲۷، ۱۲۶
 (شاہ) فتح محمد فتحپوری ۱۶۴
 فدرا علی طالب ۱۲۸
 فرانسیس ہنریکس ۱۰۵
 (مولانا) فرخ حسین ہروی ۳۷۱، ۱۶۰
 فرخ شاہ دیکھئے شہاب الدین
 فرعون ۲۸۱، ۲۰۷
 (سید) فرید ۳۲۰
 (سید شیخ) فرید دیکھئے مرتضیٰ
 (شیخ) فرید الدین گنج شکر ۱۳۴، ۷۶
 (علامہ) فضل حق خیر آبادی ۳۹۷
 (مولانا) فضل الرحمن گنج مراد آبادی ۳۷۸
 ۳۷۹
 (نور المصباح) فضل عمر مجیدی (شیر آغا) ۱۹۱
 فلاطینس (POLOTINUS) ۱۹۸
 فلش پادری ۳۳۴
 فولاد ۷۷
 فیروز تعلق ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۶
 (ابوالفیض) فیضی ۱۳۶، ۹۹-۱-۲، ۹۷، ۱۹۶، ۱۹۳

ق

(مولانا) قاسم علی ۳۷۱
 قاضی خاں ۵۳، ۳۶
 قاضی قصور ۳۶۲
 قاضی غوری ۲۹
 (صوفی) قربان ۲۵۴
 (شیخ) قطب مینادل ۴۲
 قطب جہاں ۷۷
 (مولانا) قطب الدین ۱۳۸
 (حضرت خواجہ) قطب الدین بختیار کعلی ۶۷
 (شیخ) قطب الدین (محبوب) ۱۰۴
 (علامہ) قطب الدین شیرازی ۲۲۲
 (علامہ) قطب الدین تہروالی ۴۴
 قلیچ خاں ۳۲۷، ۱۶۷
 (ک) کاراڈی وا ۱۰۳
 کبیر ۳۳۴
 (شیخ) کریم الدین بابا حسن ابدالی ۳۷۱، ۱۶۲
 (خواجہ) کلاں دیکھئے عبید اللہ
 (نواب) کلب علی خاں رامپوری ۳۸۹
 (شاہ) کلیم اللہ جہان آبادی ۳۳۸
 (شیخ) کمال الدین ۴۲
 (مولانا) کمال کشمیری ۱۲۸

کمال کشتی

گ

۳۷۴، ۱۵۴، ۱۵۰
 گل محمد ۳۸۳
 (بابا) لال داس بیہ ای ۳۳۴
 لالہ بیگ جہانگیری ۳۲۳، ۳۱۴
 (شیخ) لشکر محمد رامپوری ۴۱، ۴۰
 (مولانا) لطف اللہ ۱۵۰

م

آنحضرت سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۷۷، ۱۷۳، ۱۳۰، ۱۰۸، ۶۸
 ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۰۷، ۲۰۰، ۱۹۶، ۱۹۳، ۱۹۲
 ۲۶۵-۶۷، ۲۵۷، ۲۴۶-۲۹، ۲۲۹
 ۳۷۳، ۳۶۲، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۷، ۲۷۱
 ۳۹۴
 (حضرت سیدنا) موسیٰ علیہ السلام ۲۰۸، ۲۰۷
 ۲۸۱
 (امام) مالک ۲۶۵
 (خلیفہ) مامون الرشید ۸۲
 (راجہ) مان سنگھ ۳۱۳، ۵۶
 مانی ۶۸
 ماہم آنکھ ۷۷
 (ملا) مبارک ناگوری ۱۰۸، ۹۶-۹۹، ۷۳

گ

ل

۱۹۳، ۱۳۱، ۱۱۱-
 (مولانا) عبد الدین ۱۳۸
 (میر) تعب اللہ ۲۷۰
 (شیخ) محب اللہ آبادی ۲۸۳، ۱۶۷
 (سید) محب اللہ انکپوری ۲۲۴، ۱۶۲
 ۳۷۱، ۲۲۵
 (میر) محبوب علی خاں نظام دکن ۳۸۰
 ۳۸۳
 (ملا) محسن خانی ۵۵
 (امام) محمد ۲۵۶
 (حضرت سید) محمد ابن حضرت شاہ علم اللہ
 ۳۹۴
 (شاہ) محمد ۱۳۳
 (ملا) محمد بابی فرقہ ذکرہ ۵۱
 (سید) محمد برزنجی دیکھئے جلال الدین محمد
 (سید) محمد جوہپوری ۶۰، ۵۹، ۵۶
 (شیخ) محمد چتری ۲۵۴
 (شیخ) محمد شطاری ۳۸
 (سلطان) محمد غوری ۱۳۷
 (مولانا صاحبی) محمد لاہوری ۲۵۳، ۱۵۹
 (مولانا) محمد ابراہیم ابن نور المصباح ۳۹۱
 (پروفیسر) محمد اسلم ۳۳۷، ۳۳۵، ۷۰
 (قاضی) محمد اسلم ہروی ۲۶

| | |
|---|---------------------------------|
| ۱۸۸ | (شیخ) محمد اشرف |
| ۳۷۷ | (شاه) محمد آفاق |
| ۳۶۷، ۳۶۱ | محمد اقبال مجدی |
| ۴۰ | (شیخ) محمد اکرام |
| ۱۵۵، ۱۵۰ | (شیخ) محمد امکنی |
| ۳۹۴ | (خواجہ) محمد امین بخشی |
| ۱۰۳ | (ڈاکٹر) محمد باقر |
| ۳۳۸ | (شیخ) محمد باقر لاہوری |
| ۱۰۱ | محمد بدرالدین شامی (ابن الغزی) |
| ۴۵ | (شیخ) محمد بن ابی الحسن اشعری |
| ۱۳۴ | محمد بن حبیب اللہ |
| ۳۵۶ | (شیخ) محمد بن العلاء بابل |
| ۱۰۱، ۴۵ | (علامہ) محمد بن علی شوکانی |
| ۱۴۱ | (مولانا) محمد بن فخر |
| ۱۵۳ | (شیخ) محمد بن فضل الشربانی پوری |
| ۱۸۱ | |
| ۱۵۳ | محمد بن فضل الشرحی |
| ۱۰۱ | محمد بن محمد الغزی |
| ۳۶۸، ۳۶۱، ۳۶۰ | محمد میگازیکی |
| ۳۸۳ | (سید) محمد پاشا بخاری |
| ۳۶ | (سلطان) محمد تعلق |
| ۳۹۳ | (مولوی) محمد اکسنی |
| ۳۹۳، ۱۳۴ | (خواجہ) محمد حسن مجتہدی |
| ۱۰۲، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰ | (مولوی) محمد حسین آزاد |
| | (شیخ) محمد حسین آل کاشف الغطاء |
| ۳۲۰ | محمد حسین مرزا |
| ۷۲، ۴۶ | (مولانا) محمد زاہد (میرزاہد) |
| ۳۷۹، ۳۷۸ | (خواجہ) محمد زبیر |
| ۳۷۷ | محمد ساقی مستعد خاں |
| ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴ | (خواجہ) محمد سعید |
| ۳۳۷، ۲۱۴، ۱۸۹، ۱۸۸ | |
| ۲۵۷ | (خواجہ) محمد شرف الدین حسین |
| ۵۴ | (پروفیسر) محمد شفیع |
| ۳۹۵، ۳۹۴ | (حضرت سید) محمد صابر |
| ۱۵۰، ۴۸ | (مولانا) محمد صادق حلوائی |
| ۳۷۱، ۱۶۰ | (مولانا) محمد صادق کابلی |
| ۲۲۶ | (مولانا) محمد صادق کشمیری |
| ۱۴۱، ۱۸۸، ۱۷۹ | (خواجہ) محمد صادق |
| ۳۷۲، ۲۵۴، ۲۴۲ | |
| ۳۷۱، ۱۶۱ | (مولانا) محمد صالح کولابی |
| ۴۰۱، ۳۷۱ | (مولانا) محمد صدیق کشمی |
| ۳۹۵ | (مولانا سید) محمد ظاہر حسنی |
| ۳۸۱ | (شیخ) محمد عابد شامی |
| | (حضرت سید) محمد عدل (شاه لعل) |
| ۳۹۴ | |
| ۳۸۰ | (مولانا) محمد علی مونگیری |

| | |
|------------------------------|-------------------------------------|
| ۴۰۱ | (حافظ) محمد علی خاں شوق |
| ۳۸۹، ۳۸۸ | (شاه) محمد عمر |
| ۱۸۸ | (شیخ) محمد عیسیٰ |
| ۷۸، ۴۸، ۴۰ | (شیخ) محمد غوث گوالیاری |
| ۲۵۰، ۱۶۶ | |
| ۴۶ | (مولانا) محمد قاضی بدخشان |
| ۳۵۲، ۱۸۸ | (شیخ) محمد فرخ |
| ۱۶۰ | (مولانا) محمد قاسم |
| ۴۹ | محمد قاسم بیجاپوری فرشتہ |
| ۳۹۰ | (مولانا) محمد قاسم نالوتوی |
| ۳۹۶، ۳۹۲ | |
| ۳۳۷ | محمد کاظم |
| ۳۷۲، ۳۶۸ | (شیخ) محمد مراد کی قزانی |
| ۳۷۷، ۳۷۶ | |
| ۱۴۳ | (شیخ) محمد مسعود |
| ۱۶۶ | (پروفیسر) محمد مسعود |
| ۳۸۹، ۳۸۸ | (شاه) محمد مظہر |
| ۳۸۹ (ثانی) | (شاه) محمد معصوم (معصوم ثانی) |
| ۳۹۲ | |
| ۱۷۶، ۱۷۵ | (حضرت خواجہ) محمد معصوم |
| ۳۳۶، ۳۸، ۳۳۱، ۳۰۰، ۱۸۹، ۱۸۸ | |
| ۳۷۲، ۳۷۰، ۳۶۶، ۳۶۰، ۳۴۹ | |
| ۴۰۳، ۳۹۲، ۳۷۵، ۷۸، ۳۷۴ | |
| ۳۷۱، ۱۹۵، ۱۸ | (مولانا) محمد منظور نعمانی |
| ۳۷۹ | (خواجہ) محمد ناصر عندلیب |
| ۱۹۰ | (شیخ) محمد نبهان |
| ۲۳۴، ۲۱۴ | (میر) محمد نعمان |
| ۲۵۴، ۱۷۱، ۱۶۱ | (خواجہ) محمد نعمان کشمی |
| ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۵۸، ۲۵۵ | |
| ۳۸۳ | (شاه) محمد نعیم (مسکین شاہ) |
| ۳۷۸ | (خواجہ) محمد نقشبند (حجۃ اللہ) |
| ۴۹ | (سید) محمد نور بخش |
| ۳۶۸ | (شیخ) محمد نور الدین الازہری |
| ۳۹۵ | (مولانا سید) محمد واضح |
| ۱۴۲، ۱۴۰، ۱۳۹ | (خواجہ) محمد باقر کشمی |
| ۴۰۲، ۱۸۳، ۱۸۰، ۱۷۶، ۱۵۵، ۱۵۳ | |
| ۴۰۳ | |
| ۹۶، ۴۶ | (ملا) محمد یزدی |
| ۳۸۹، ۱۹۰ | (شاه) محمد یعقوب |
| ۱۳۴ | محمد واحد عباسی |
| ۱۳۴ | محمد بن سلیمان |
| ۱۹۶، ۹۶، ۷۰، ۷۲ | محمد یحییٰ خوانی |
| ۳۹۶ | (شیخ) احمد مولانا) محمد حسن دیوبندی |
| ۵۷ | محمد شاہ گجراتی |
| ۴۴ | (سلطان) محمد غزنوی |
| ۳۷۱ | (حافظ) محمد دلاہوری |

| | | | |
|------------------------|--------------------------------------|---|----------|
| ۳۳۳ | (شیخ) محمود گجراتی | (سید) مظفر | ۸۵ ۸۴ |
| ۱۲ | (سید) محی الدین احمد | (شہزادہ) مظفر حسین | ۳۲ |
| ۳۷ | (شیخ) محی الدین عبدالقادر عیدروس | (مرزا) مظہر جان جاناں (شمس الدین حبیب اللہ) | |
| ۳۸۲ | | ۱۸۱۲۷۸۱۳۷۶۱۳۵۲۱۳۰۱۱۸۹ | |
| | مخدوم الملک دیکھئے عبدالشر | ۳۹۶۱۳۸۷ | |
| ۱۳۷۲۳۱۳۷ | (حضرت) مخدوم جہانیاں | (حضرت خواجہ) معین الدین چشتی | ۶۷ |
| ۳۲۳۱۳۵ | (سلطان) مراد | (مرزا) مقیم اصفہانی | ۷۶ |
| ۲۹ | مراد ثالث | (مولانا سید) مناظر احسن گیلانی | ۱۹۴۱۱۹ |
| ۷۷ | (شہزادہ) مراد | (مولوی) منظور حسین ہریش بھوپالی | ۱۲ |
| ۴۰۲ | (شیخ) مراد کی | (راجہ) منجھولہ | ۸۸ |
| ۱۶۳۱۵۵ | (نواب شیخ) مرتضیٰ (سید فرید) | (شیخ) منور عیدالحجید لاہوری | ۳۰۶ |
| ۳۲۰۱۳۱۹۱۳۱۴ ۱۶۱۲۹۸۱۲۹۲ | | (شیخ) مودود | ۱۴۳ |
| ۳۲۸۱۳۲۵ | | مہابت خاں | ۳۱۴۱۱۷۳ |
| ۶۸ | مزدک | (خواجہ) میر درد دہلوی | ۳۷۹ |
| ۳۷۱ | (شیخ) مزل | (محدث) میرکلاں ہروی | ۷۸ |
| ۲۹ | مستقیم بالشر | (ن) | |
| ۳۶ | (سالار) مسعود | سیدنا حضرت نوح علیہ السلام | ۲۸۲۱۲۸۱ |
| ۱۳۴ | مسعود بن عبدالشر | نادر شاہ اقلشار | ۳۹۱۱۳۲ |
| | (امام) مسلم بن حجاج قشیری نیشاپوری | ناصر الاسلام ندوی | ۲۵ |
| ۶۸ | | ناصر بن عبدالشر | ۱۳۴ |
| | (مولانا) مسیح الزماں خاں شاہجہانپوری | (خواجہ) ناصر الدین دیکھئے عید الشہداء | |
| ۳۸۰ | | نجم الدین الغزالی | ۱۰۱ |
| ۳۶ | مشتاقی | (ڈاکٹر) نذیر احمد | ۷۳۱۷۰۱۲۶ |

| | | | |
|------------|--|-------------------------------|----------------|
| ۳۷۱ | (مولانا) نسیم احمد فریدی | نور محمد پٹنی | ۳۷۱۱۱۶۲۱۱۶۱ |
| ۵۴ | (مرزا) نصرالشرخاں | (سید) نور محمد بدایونی | ۳۸۱۱۳۷۸ |
| ۵۲ | (میر) نصیر خان اعظم | (میاں جی) نور محمد چنگھانوی | ۳۹۶ |
| ۱۳۵۱۱۳۴ | نصیر الدین بن سلیمان | نوشیرواں | ۳۴۰ |
| | (بادشاہ) نصیر الدین بہاول دیکھئے بہاولوں | (۹) | |
| ۲۶۴۱۲۵۸۱۲۸ | (شیخ) نظام تھانیسری | (علامہ) وجیہ الدین | ۴۵۱۴۰ |
| ۱۸ | (خواجہ) نظام الدین | (شیخ) وجیہ الدین اشرف | ۳۹۴ |
| | (شیخ) نظام الدین ایٹھوی (بندگی میاں) | (مولانا) وکیل احمد سکندر پوری | ۳۵۲ |
| ۳۳۸ | (شیخ) نظام الدین امونگ آبادی | | ۳۶۶ |
| ۳۴۶ | (مولانا) نظام الدین برہانپوری | (مولانا) ولایت علی اعظم آبادی | ۳۹۸ |
| ۷۷ | نظام نارتولی | | ۳۹۹ |
| ۳۶۲ | (شاہ) نعمت لاہوری | (حضرت شاہ) ولی اللہ دہلوی | ۱۳۹۱۴۱۱۶ |
| ۳۵۶ | (شاہ) نعمت الشرف قادری | ۳۶۰۱۳۵۵-۵۷۱۳۲۸۱۲۵۸۱۱۹۲ | |
| ۳۸۱۱۳۵۵ | (شاہ) نعیم الشہرہراچی | ۳۹۵-۹۷۱۳۹۳۱۳۹۲۱۳۸۱۱۳۷۹ | |
| ۲۰۷ | نمرد | | ۴۰۱ |
| ۴۰۳ | (مولانا) نور احمد امرتسری | (سرا) ولیزلی ہیک | ۹۸ |
| ۴۹ | نور بخش | (۵) | |
| ۱۶۴ | (شیخ) نور الحق | سیدنا حضرت ہارون علیہ السلام | ۲۸۲ |
| ۳۶۵ | (قاضی) نور الدین | (خلیفہ) ہارون رشید | ۹۵ |
| | (شیخ) نور الدین بن عبدالرحمن الکسرتی | حافظ ہاشم جان مجتہدی | ۳۹۲ |
| ۲۸۴ | الاسفرانسی | (قاضی) ہدایت الشر | ۳۶۵۱۳۶۴ |
| ۱۳۵۱۱۳۴ | نور الدین بن نصیر الدین | (بادشاہ) بہاولوں | ۵۰۱۴۹۱۴۵۱۳۳ |
| ۹۶۱۴۶ | نور الدین قراری | | ۳۱۲۱۱۶۷۱۱۳۷۱۸۴ |

| | | |
|-------------|-------------------------------|---|
| ۳۵۷ | (شیخ) یحییٰ شاوی | ۹۶/۴۵ (حکیم بہام) |
| ۳۹۹ | (مولانا) یحییٰ علی | ۲۱۷ |
| مح | (ملا) یزدی دیکھے | ۱۳۷ (HIUN SONG) |
| ۱۴۵/۱۳۸/۷۶ | (میر) یعقوب کشمیری | (۷) |
| ۳۶۶ | یوحانان فریدین (یہودی قاضی) | ۳۸/۱۶۹ سیدنا حضرت یوسف علیہ السلام |
| ۳۳۷ | یوزی صاحب | (مولانا) یار محمد جدید بخشی طائفانی ۲۹۳ |
| ۱۳۴ | یوسف بن اسحاق | ۴-۳/۳۷۱/۲۹۴ |
| | (شیخ) یوسف بن شہاب الدین برکی | (مولانا) یار محمد قدیم ۳۷۱/۱۶۱ |
| ۳۷۱/۱۳۵/۱۳۴ | | (خواجہ محمد) یحییٰ ۳۵۲/۱۹۰/۱۸۸/۷۸ |
| ۳۷۱/۱۶۱ | (مولانا) یوسف سمرقندی | ۱۳۸ یحییٰ بن احمد |
| ۱۱۴ | (مولانا) یوسف کوکنی | ۳۹۰ (شیخ محمد) یحییٰ تربتی |

اقوام و قبائل طبقات اور تہیں

| | | | |
|--------------------------|--|-------------|----------------------------|
| ۵۷۵/۳۶/۳۵/۳۲ | افغان۔ افغانی | ۳۹/۳۰ | اشنا عشری۔ اشنا عشری جعفری |
| ۱۳۵/۵۶ | | ۶-۱۵۰ | |
| ۳۲ | آل بابر | ۱۸۵ | احناف |
| ۳۷ | آل باعلوی۔ باعلوی عیدروس | ۲۸۳ | آرین |
| ۱۹۷ | آل کاشف الغطاء | ۳۱ | ازبک |
| | (حضرات) انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ۱۷۱ | ۱۳۱ | اصحاب صفہ |
| ۲۲۸/۲۲۳-۲۶/۲۱۵/۲۱۴/۲۰۶-۸ | | ۳۲۱ | اصحاب کہف |
| ۲۸۵/۲۸۳/۲۳۸-۲۵/۲۲۹-۳۶ | | ۲۲۲/۲۲۰/۲۰۶ | اشراقی۔ اہل اشراق |
| ۳۲۲ | | ۲۳۷/۲۳۶/۲۲۳ | |

| | | | |
|--------------------------|----------------------|--------------------------|---------------------------------|
| ۳۱۹/۱۴۲/۶۸/۳۵ | اہل بیت کرام | ۳۱۹/۱۴۲/۶۸/۳۵ | خاندان نقشبندیہ |
| ۵۱/۴۹/۳۶ | اہل سنت و جماعت۔ سنی | ۵۱/۴۹/۳۶ | خلفائے راشدین ۳۳۹/۲۷۱/۲۴۶/۱۳۳ |
| ۱۶۶/۱۶۵/۱۳۳/۱۰۲/۹۸/۶۰/۵۹ | | ۱۶۶/۱۶۵/۱۳۳/۱۰۲/۹۸/۶۰/۵۹ | درشنیہ |
| ۳۶۵/۳۲۳/۲۹۰/۲۵۶/۲۴۴ | | ۳۶۵/۳۲۳/۲۹۰/۲۵۶/۲۴۴ | راجپوت |
| ۷۹ | اہل حرم | ۷۹ | راجگان راجور |
| ۳۸۶ | اہل کرکوک | ۳۸۶ | روسی |
| ۲۵-۱۲-۷/۲۰-۴ | اہل مصر مصری | ۲۵-۱۲-۷/۲۰-۴ | روشنائی فرقہ و شنائیہ ۵۶/۵۴/۵۲ |
| ۲۲۳/۱۰۴/۶۵ | اہل یونان۔ یونانی | ۲۲۳/۱۰۴/۶۵ | ۳۱۳ |
| ۷۰-۴۸/۴۷/۳۵/۳۲/۳۱ | ایرانی | ۷۰-۴۸/۴۷/۳۵/۳۲/۳۱ | سلاطین اسلام |
| ۲۲۳/۱۶۵/۹۶ | | ۲۲۳/۱۶۵/۹۶ | سلاطین آل عثمان |
| ۱۰۸/۱-۷ | برہمن | ۱۰۸/۱-۷ | سلاطین ترکی |
| ۵۳/۵۱ | بلوچ۔ بلوچی | ۵۳/۵۱ | سلاطین صفوی |
| ۱۲۱ | پارسی | ۱۲۱ | سلاطین مغل |
| ۱۶۴/۵۲ | پٹھان | ۱۶۴/۵۲ | سلاطین ملوک |
| ۶۴ | (حضرات) تابعین | ۶۴ | سیاسی |
| ۲۹ | تاتاری | ۲۹ | سندھی |
| ۳۸۷/۳۶۸/۲۷۹/۳۶ | ترک۔ ترکی | ۳۸۷/۳۶۸/۲۷۹/۳۶ | سوری خاندان |
| ۱۶۵ | تورانی | ۱۶۵ | شافعیہ شوافع ۳۵۶/۱۸۵/۱۸۲ |
| ۹-۱۸۹/۷۸/۵۰ | تیموری | ۹-۱۸۹/۷۸/۵۰ | شاہان مغلیہ |
| ۲۱۷ | جرمن | ۲۱۷ | شطاری |
| ۲۰۶/۲۰۵ | حکمائے اشراق | ۲۰۶/۲۰۵ | شیبانی |
| ۲۳۸/۳۳۷/۲۶/۲۵ | خاندان مجددی | ۲۳۸/۳۳۷/۲۶/۲۵ | شیعہ ۴۰۰/۱۷۰/۱۰۰-۲/۹۸/۴۹ |
| ۴۰۰/۳۹۲/۳۹۱/۳۸۷/۳۶۷/۳۶۰ | | ۴۰۰/۳۹۲/۳۹۱/۳۸۷/۳۶۷/۳۶۰ | (حضرات) صحابہ کرام ۱۹۶/۹۶/۶۸/۶۴ |

| | | |
|-------------------|--|--|
| ۱۰۵۱۱-۳۱۱-۲۱۹۶ | اکبرنامه | قرآن مجید |
| ۱۲ | الإمام السمرقندی | (الف) |
| ۴۰ | امرت کند | آثار اصفندیہ |
| ۳۹۳۱۱۴۹ | الإنقیابہ فی سلاسل اولیاء الشہر | اثبات النبوة |
| ۱-۴۱۸۴-۸۶ | انجیل | احوال و آثار عبداللہ خوشکی شموری |
| | انسائیکلو پیڈیا آف ریجن اینڈ اینٹیکس | ۳۶۰ |
| ۲۲۱۱۱۵۰ | | ۴۲ |
| ۱۰۷۱۱۰۳۱۸۵ | انشاء ابوالفضل | ۳۳۷ |
| ۳۶۰۰۳۵۵-۵۷ | أنفاس الحارثین | ۳۸۲۱۶ |
| ۳۹۶۱۳۹۳ | | ۱۴۲ |
| ۳۴۶-۴۸ | اوزنگ زیب | أصفی الوارد فی ترجمہ حضرت سیدنا خالد ۳۸۶ |
| ۱۲۵-۲۸۱۱۱۷۱۱۴۱۱۰۳ | آئین اکبری | أصل التبیعة وأصولها ۱۹۷ |
| | ایضاح الحق الصریح فی احکام المیت | أصل الأصول فی بیان مطابقة الکشف |
| ۲۶۸ | والضریح | المعقول والمنقول ۲۷۴ |
| | (ب) (پ) | ۱۸۶۱۱۴۱ |
| ۴۰ | بحر الحیاء | اصول بزدوی |
| ۳۹۴ | بحر زخار | الإعتمام بالستہ |
| | بنجاری دیکھئے صحیح بنجاری | ۵۱ |
| | الیدر الطالع بحاسن من بعد القرن التاسع | ۴۴ |
| ۱۰۱۱۴۵ | | ۳۵۷ |
| | | ۶۵ |
| | | اعقادنامہ |
| | | الاعلام فی اجار بیت الشراکرام |
| | | الأعلام للزکلی |
| | | الأفق المبین |

| | | |
|------------------------------|--------------------------|--|
| ۵۰ | تذکره ش | ۳۰۴۱۳۰۹۲۹۵۱۲۶۷۱۹۸ |
| ۳۶۸ | کاشت | ۳۱۱۳۰ صفوی خاندان |
| ۳۸۶، ۳۶۸ | کرد- کردی | ۲۵۶، ۲۵۴، ۲۵۲، ۲۴۸ - ۵۰ صوفیاء |
| ۴۲ | لودهی خاندان | ۳۳۴، ۲۷۶، ۲۷۳ |
| ۱۸۲ | مالکیه | ۲۹ عباسی |
| ۳۴۴، ۲۲۳ | مجموعی | ۳۸۷، ۳۵، ۳۰ عثمانی آل عثمان |
| ۲۲۲ | مشائی | ۹۰، ۷۸، ۳۰ عثمانی ترک |
| ۵۲ - ۵۴، ۳۲ | متعل بخاندان مغلیه | ۲۴۷، ۷۱ عجمی |
| ۳۴۰، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۰، ۱۶۵، ۱۳۵ | | ۳۸۷، ۳۶۸، ۷۱، ۷۰ عرب |
| ۳۴۷ | | ۸۶، ۸۴ عیسائی |
| ۷۰ | ماحدۀ تشاخیه - اهل زندقہ | ۱۳۷ غزنی |
| ۹۸، ۹۱، ۹۰ | مهدوی | ۲۲۹، ۲۲۵، ۲۱۹، ۲۱۸ فرشته ملائکه |
| ۵۳ | هندوئی | ۲۵۱، ۲۴۴ |
| ۷۱، ۷۰ | نقطوی | ۱۹۷، ۴۹ فرقہ امامیه |
| ۱۲۵، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۰۷، ۵۵، ۴۹ | هندو | ۵۱ فرقہ ذکریه |
| ۳۴۲، ۳۳۲ - ۳۵، ۲۶۱، ۱۳۷ | | ۸۸، ۸۵، ۸۴ رنگ |
| ۵۴ | هندوستانی - اهل هند | ۲۶۷ فقهاء اسلام |
| ۴۰ | هندو یوگی | ۱۸۲ فقهاء حنفیه |
| ۱۰۰ | یوسف زئی | ۲۲۹، ۲۱۳، ۲۱۰، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳ فلاسفہ یونان |
| ۲۶۱ | یهود | ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۰۸ - ۲۷۶، ۲۲۱، ۲۱۶ قریش |
| | | ۱۲۹ |

| | | | |
|--|--------------------------------|-----------------------|------------------------------------|
| ۵۹ | تذکرہ (مولانا ابوالکلام آزاد) | ۱۰۶ | بزم قیومیہ |
| ۳۷۳ | تذکرہ آدمیہ | ۳۵۵ | بشارات مظہریہ |
| ۱۹۵ | تذکرہ امام ربانی مجدد الف ثانی | ۵۱ | بلوچستان ڈسٹرک گزیٹیر |
| ۳۸۵/۳۷۱ | | ۱۷۰ | پریچنگ آف اسلام |
| ۳۸۸ | تذکرہ بی بی شل راجگان راجور | ۱۱۲ | تاریخ الغنی |
| تذکرہ حضرت مولانا فضل الرحمن گنج مراد آباد | | ۵۲/۵۱ | تاریخ خوانین بلوچ |
| ۳۸۰ | | ۳۶ | تاریخ داؤدی |
| ۳۹۳ | تذکرہ شاہ علم الشر | ۲۲/۲۱/۱۹/۱۱ | تاریخ دعوت و عزیمت |
| ۱۶۷/۱۶۴/۱۰۶/۱۸۰/۷۷۸ | تزک جہانگیری | ۳۱۵/۲۸۶/۲۳۸/۱۵۷/۸۲/۲۶ | |
| ۳۳۱/۱۱۷۵/۱۷۳/۱۶۹ | | ۶۹ | تاریخ عالم آرائے عباسی |
| ۱۴۷ | تزکیہ واحسان یا تصوف و سلوک | ۹۰/۲۹۱/۳۶ | تاریخ فرشتہ |
| ۱۶۷ | التسویۃ | ۲۱۷ | تاریخ فلسفہ جدید |
| ۲۴۹ | تصوف اسلام | ۱۳۸ | تاریخ مبارک شاہی |
| ۱۴۱ | تعرف | ۳۳۸ | تاریخ مشائخ چشت |
| ۲۳ | تعمیر حیات (اخبار) | ۳۳۷/۳۳۵ | تاریخی مقالات |
| ۴۴/۳۵ | تفسیر ابوالسعود | ۱۹۷ | تاریخ المذاهب الاسلامیہ |
| ۳۷۲/۱۸۶ | تفسیر بیضاوی | ۷۳/۷۰ | تاریخی و ادبی مطالعے |
| ۴۴ | تفسیر جلالین | ۶۲ | تاریخ ہند (سید ہاشمی) |
| ۵۱ | تفسیر ذکر الشہر | ۹۸/۶۰/۳۶ | تاریخ ہندوستان (ذکاء الشر) |
| ۳۸۱ | التفسیر المنظہری | ۳۴۰/۳۳۳ | تحقیق انصاف کی عدالت میں ایک مظلوم |
| ۳۹۸ | تقصار جمود الاحرار | ۳۹۸ | مصلح کا مقدمہ |
| ۳۷۲ | تلویح | | |
| ۱۹۷ | تلخیص اشافی | | |

| | | | |
|----------|--|------------------------|-----------------------------------|
| ۲۱۰ | تثقیف عقل محض | ۱۶۱/۱۵۵/۱۳۲ | نہات القدس |
| ۸۱ | تواریخ عہد اکبری | ۱۸۵-۸۰/۱۸۳/۱۸۱/۱۶۹/۱۶۲ | |
| ۸۶/۸۵/۸۴ | توریت | ۳۷۱/۱۷۴ | حضرت مجدد الف ثانی |
| ۱۴۱ | توضیح الحواشی | ۴۰۳/۴۰۰ | |
| ۲۱۱/۲۱۰ | تہافت الفلاسفہ | ۱۷۶ | حضرت مجدد اور ان کے ناقدین |
| | (ث) | ۱۸۰/۱۷۹ | |
| ۵۲ | الثقافة الإسلامية في الهند (اسلامی علوم) | ۵۲ | الحق (رسالہ) |
| ۱۵۳/۱۴۶ | دفنون ہندوستان میں | ۲۲۳ | حکمائے اسلام |
| ۳۴۷ | | ۲۲۲ | حکمت الاشراق |
| ۱۴۵ | ثلاثیات بخاری | ۳۵۷ | حل مشکلات ابن العربی |
| ۵۱ | ثنائے مہدی | ۳۴۲ | حیات شیخ عبدالحق |
| | (ج) (ج) | | (خ) |
| ۱۹۱ | حیات المجتہدین | ۳۳۸ | خرزنبیۃ الاصفیاء (مفتی غلام سرور) |
| ۲۷۸ | جلاء العینین | ۱۵۳ | خلاصۃ الاثر |
| ۲۵۰/۴۴۰ | جوابہ خمسہ | ۳۷۴ | خلاصۃ المعارف |
| ۱۳۴ | جوابہ معصومی | ۵۵/۵۴ | خیر البیان |
| ۲۵۰ | جوہر دوم | | (د) |
| ۳۲۴/۷۸ | چہل حدیث (مولانا جامی) | ۵۶ | دانشان ترکستان ہند |
| | (ح) | ۱۲۷/۱۰۴/۵۴ | دائرۃ معارف اسلامیہ |
| ۵۵ | حال نامہ بانی پد | ۳۳۵/۲۳۴/۲۸۴/۲۲۲/۱۳۸ | |
| ۵۵/۵۴ | حال نامہ پیر دستگیر | ۱۳۲/۷۱/۶۹/۵۵ | دستان مذاہب |
| ۱۴۶/۱۴۵ | حدیث مسلسل | ۱۰۲/۹۹/۹۶ | دربار اکبری |
| ۳۴۵ | حکمتہ فی الاسلام | ۳۶۸ | الدرر الکونین النقیبۃ |

| | | | |
|------------------------------|------------------------------------|------------------|---|
| ۴۰۱۲۱۴۶ | رسالہ تبلیغیہ | ۳۸۵ | الدراختار |
| ۱۴۶ | رسالہ رد مذہب شیعہ | ۳۹۴، ۳۸۲-۸۴، ۳۷۹ | درالمعارف |
| ۲۸۵ | رسالۃ العبودیہ | ۳۵۶، ۲۷۸ | الدرۃ الفاخرۃ |
| ۲۴۸ | رسالہ قشیریہ | | الدعوة الاسلامیۃ فی الهند وتطوراتها (رسالہ) |
| ۳۴۹ | رموز بنجودی (کلیات فارسی) | ۱۹ | |
| ۲۸۱ | روح القدس (رسالہ) | ۳۹۰ | الدلائل |
| ۳۶۸ | روح المعانی | | دریائے کابل سے دریائے یرموک تک |
| ۲۰ | رود کوثر | ۳۹۱ | |
| ۱۵۹-۶۱ | روضۃ القیومیہ | | دی ریکانٹرکشن آف ریلیجیہ تھات |
| | (س) | ۲۱۷ | ان اسلام |
| ۱۳۹، ۱۳۴-۳۷، ۱۴۳ | زبدۃ المقالات | ۷۰ | دین الہی اور اس کا پس منظر |
| ۱۵۵-۵۷، ۱۵۳، ۱۴۶، ۱۴۰، ۱۴۴ | | | (ذ) |
| ۱۸۶، ۱۹۱، ۱۸۰، ۱۷۶، ۱۶۵، ۱۶۰ | | ۵۱ | ذکر الہی |
| ۱۸۹ | | ۵۱ | ذکر توحید |
| ۳۸۳ | زجانیۃ المصابیح | ۵۱ | ذکر ی کون ہیں ؟ |
| ۱۵۱، ۸۴ | زبور | ۳۷۹، ۳۷۲، ۳۶۸ | ذیل الرشحات |
| | (س) | ۳۷۸، ۳۷۷ | |
| ۵۱ | سفرۃ تہجدی | | (س) |
| ۶۳ | سلاطین دہلی کے مذہبی رجحانات | ۱۲ | رجال الفکر والدعوة فی الاسلام |
| ۱۵۴ | سلسلۃ الأحرار | ۲۸۲، ۲۸۰ | الرد الاقوم علی قصوص الحکم |
| | سئل الحام الہندی لنصرة مولانا خالد | ۴۰۰ | رد روا فض |
| ۳۸۷، ۳۸۵، ۱۸۹ | التقشیری | ۱۹۵ | الرد علی المنطقیین |
| ۱۹۱ | سنن ابی داؤد | ۳۸۵ | رد المختار |

| | | | |
|---------------|-------------------------------|--------------------|--|
| ۱۴۶، ۱۰۰ | سواطع الإلهام | ۱۴۶، ۱۰۰ | صالح صحاح ستہ |
| ۳۹۸ | سوانح احمدی | ۱۸۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳ | صحیح بخاری |
| ۳۹۷، ۳۹۳ | سید احمد شہید (غلام رسول) | ۳۰-۳ | صحیحین |
| ۲۹۷، ۲۹۳، ۱۳۲ | سیرت سید احمد شہید | ۵۴، ۵۳ | نہ اطا التوجید |
| ۳۰۰ | سورسیر آف انڈین ٹریڈیشن | ۳۰، ۲۱، ۱۶ | صراط مستقیم |
| | SAVIOURS OF ISLAMIC | ۴۴ | الصواعق المحرقة |
| ۱۲ | SPIRIT | | الضوء اللامع لأهل القرن السادس |
| | (ش) | ۲۷، ۱۵۳ | |
| ۱۹۷ | اشافی | | (ط) |
| ۱۸۲ | شامی | ۱۲۵، ۱۰۸ | طبقات اکبری |
| ۱۶۶ | شاہ محمد غوث گوالیری | ۲۰۳ | طلسم ہوش ربا |
| ۱۲۸، ۶۸ | شاہ نامہ فردوسی | | (ع) (ع) |
| ۴۰۱ | شرح رباعیات | ۴۰ | الغاشقیہ |
| ۱۸۹ | شرح در مختار | ۳۳۷ | عالمگیر نامہ |
| ۳۷۲، ۳۱ | شرح وقایہ | | العرف التری فی نصرۃ الشیخ احمد السہندی |
| ۳۸ | شطاریہ (رسالہ) | ۳۶۱ | |
| ۱۰۲، ۱۰۰ | شعر العجم | ۲۹۷، ۲۹۶، ۳۹ | عشقیہ (رسالہ) |
| ۱۴۵ | شمائل ترمذی | ۳۵۶ | العصب الہندی |
| | شیخ احمد سرہندی ابن آوٹ لائن | ۳۷۲، ۱۴۵ | عضدی |
| ۳۵۶ | | | عطیۃ الوہاب الفاصلۃ بین الخطأ والصواب |
| | (ص) (ص) | ۳۶۸، ۳۶۰ | |
| | الصائم الہندی فی جواب سؤال عن | ۱۸۶، ۱۴۲ | عوارف العوارف |
| ۳۶۰، ۳۵۶ | کلمات السہندی | ۲۴۹، ۱۴۱ | عوارف المعارف |

| | | | |
|-------------------------|--------------------------------|-------------------------------|------------------------------|
| ۲۴۹ | تفتیۃ الطالبین | کنز العمال | ۳۹۰، ۴۴، ۴۴ |
| | (ق) (ق) | کنز الوحده | ۴۰ |
| ۳۶ | فتاویٰ تاتارخانی | کنوز الحقائق | ۱۴۲ |
| ۳۶ | فتاویٰ عالمگیری (فتاویٰ ہندیہ) | کنہ الحکم المربوط | ۲۴۸ |
| ۳۴۴ | | الکواکب السائرہ | ۱۰۱ |
| ۳۶ | فتاویٰ قاضی خاں | کیمبرج ہسٹری آف انڈیا | ۳۳۳، ۹۸ |
| ۴۳ | فتح الباری | (ک) (ل) | |
| ۴۳ | فتح المصیبت بشرح ألفیۃ الحدیث | گلزار ابرار | ۱۳۸ |
| ۳۳۴ | فتوحات عالمگیری | لطائف قدوسی | ۱۴۰ |
| ۲۸۲، ۲۴۸، ۲۴۴، ۲۵۸ | فتوحات کبیرہ | (م) | |
| ۱۴۰، ۱۱۹، ۱۱۸ | الفرقان (رسالہ) | آثر الامراء | ۹۴، ۸۰، ۷۹، ۷۳، ۵۰ |
| ۲۸۲، ۲۸۰ | الفرقان بین الحق والباطل | | ۳۶۵، ۳۰۵، ۱۱۱، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۱ |
| ۲۴۵، ۲۵۴، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۱ | قصص الحکم | آثر عالمگیری | ۳۸۴، ۳۴۳ |
| ۲۸۲، ۲۸۰، ۲۴۸ | | مالا یدمنہ | ۳۸۱ |
| ۲۰۳ | فسانۂ عجائب | مبدأ و معاد | ۴۰۲، ۴۰۱ |
| ۳۶۲، ۳۵۴، ۲۵۶ | قدح الزند | مبلغ الرجال | ۹۸، ۷۳، ۷۲، ۶۹ |
| | (ک) | مجمع بحار الانوار | ۶۱ |
| ۳۶۶، ۳۶۵ | کاسر الخافین | مجموعہ رسائل تسعہ | ۳۹۸ |
| ۲۴۸ | کتاب اللع | مجموعہ رسائل ابن عابدین | ۳۸۵ |
| ۴۰۱ | کشف الغیب فی شرح ربا عینین | محضر نامہ | ۱۰۹، ۱۰۸ |
| ۲۴۸ | کشف المحجوب | مخبر دکن - مدراس | ۳۸۳ |
| ۳۸۱ | کلمات طیبات | مختصر تاریخ ہند | ۱۱۳ |
| ۳۹، ۳۸ | کلید مخازن | المختصر من کتاب التورہ والزہر | ۳۵۴ |

| | | |
|------------------------------|----------------------------------|--|
| ۵۴ | مخزن الإسلام | ۲۰۸، ۲۰۷، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۷۱، ۷۴ |
| ۲۰۴ | مذہب و تمدن | ۲۳۰، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۱۹، ۲۱۵، ۲۱۴ |
| ۳۳۴ | مرآة العالم | ۲۵۳، ۲۵۱، ۲۳۹، ۲۵، ۲۳۱، ۲۶ |
| ۳۱۹ | مسند احمد | ۲۸۴، ۲۷۸، ۲۷۰، ۷۳، ۲۵۴، ۵۸ |
| ۳۱۹، ۲۹۷، ۱۸۶، ۱۳۷ | مشکوۃ المصابیح | ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۱، ۹۵، ۲۸۸، ۲۸۶ |
| ۳۷۲ | | ۳۲۲، ۲۲۱، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۵، ۳۱۲ |
| ۲۷۸ | مطالع النجوم | ۳۶۸، ۳۵۹، ۳۳۶، ۳۹، ۳۲۷ |
| ۴۰۱ | معارج لدنیہ | ۴۰۲، ۴۰۰ |
| ۳۶۶، ۳۶۱ | معارج الولاہ | ۳۱۵ |
| ۴۰ | معراجیہ | ۳۷۳ |
| ۵۱ | معراج نامہ | ۴۲ |
| | مغل سلطنت (THE MUGHAL EMPIRE) | ملفوظات شیخ علاء الدولہ سمنانی (جلد اول) |
| ۸۶ | | ۲۸۴ |
| ۳۸۱ | معنولات مظہریہ | ۳۸۸ |
| ۳۹۱، ۳۸۷، ۱۳۳ | مقالات خیر | ۱۶۴ |
| ۳۹۷، ۳۹۶، ۳۸۲ | مقالات مظہری | مختار التواریخ |
| ۲۰۲ | مقدمہ ابن خلدون | ۵۸، ۴۹، ۴۱، ۲۲ |
| ۵۴، ۵۳ | مقصود المؤمنین | ۹۴، ۹۳، ۹۱، ۸۵، ۸۸، ۷۲، ۷۷ |
| ۱۰۶ | مقدمہ بہا بھارت (فارسی) | ۱۲۸، ۱۱۱، ۱۳۷، ۱۰۸، ۱۰۴، ۱۰۲، ۹۶ |
| ۳۵۲ | المکاتب والرسائل | ۱۹۸، ۱۳۰، ۱۲۹ |
| ۴۰۳ | مکاشفات عینیہ | ۱۶ |
| ۱۵ | مکتوبات امام ربانی مجدد الف ثانی | منہج افضل للدراسة والعلماء |
| ۱۶۹، ۱۶۴، ۱۵۹، ۱۵۵، ۱۴۳، ۱۳۷ | | ۱۹ |
| | | مواقف |
| | | موسیٰ نامہ |
| | | ۵۱ |

نقطویان یا پیسجوانیان

۷۰

۳۷۵

نکات الأسرار

النور السافر فی رجال القرن العاشر ۳۷

۲۸۲، ۴۵

۱۰۱

نیل الاوطار

(د)

۳۷

واقعات شتائی

۲۷۶، ۲۷۴ (وحدة الوجود رساله)

(۵) (۷)

۱۸۶، ۳۱

برایه

۳۵۲

ہدیہ تجدیہ

ہسٹری آف اورنگ زیب ۳۴۸، ۳۴۲

۱۴۹

جمعات

ہندوستان کا نصاب درس (رسالہ) ۴۶

ایمان الحق فی اُسانید الشیخ عبدالغنی

۳۹۰

یادایام (تاریخ گجرات) ۳۶۵، ۹۵

۳۵۷

مولود بزرگ

۱۰۴

مہا بھارت

۵۱

میں ذکر کی ہوں

۱۰۵

MONGOLICAE

(ن)

انتاشرة الناجرة للفرقة الناصرة للکلمات

۳۶۱، ۳۵۷

الفاجره

۱۹۵

النبوات

۳۹۵، ۳۹۴

نتائج الحزمین

نزهة الخواطر ۴۲، ۳۸-۴۷، ۴۶، ۴۵

۱۴۰، ۱۱۱، ۱۰۸، ۹۳، ۹۲، ۶۱، ۵۸

۳۰۷، ۳۰۶، ۱۹۰، ۱۵۳، ۱۴۹، ۱۴۵

۴۵۵، ۳۳۲، ۳۳۴، ۳۳۲، ۳۲۰، ۳۱۶

۳۸۰، ۳۷۵، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۶۸

۳۹۷، ۳۹۵، ۳۹۲، ۳۸۸، ۳۸۷

۲۸۴

نغمات الانس

۴۱

نقد النصوص

۱۹۵

نقص المنطق

مقامات

۳۹۱، ۳۸۹، ۳۸۵، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۷۹

۲۹

افریقہ

۱۴۶

اکبر آباد

۳۴۸

اکسفورڈ

۵۲

اکوڑہ خشک

۱۶۰، ۱۴۶، ۱۱۶، ۱۰۳، ۱۰۰، ۷۹ اگرہ

۳۲۰، ۳۰۷، ۳۰۶، ۱۷۳، ۱۶۱

۱۶۲، ۸۶

الآباد

۱۰۷

امیر

۳۸۲

امروہہ

۳۸۲، ۴۴

انبالہ

۱۳۱

اندلس

۴۴

انہلوڑہ

۳۹۴، ۴۴

اودھ

۳۶۵، ۳۶۳

اورنگ آباد

۷۷-۶۹، ۴۴-۵۰، ۳۵، ۲۹-۳۳ ایران

۲۱۶، ۱۹۶، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۰، ۱۸۱، ۱۷۲، ۱۷۱

۳۹۱، ۳۸۹، ۳۸۵، ۳۸۱، ۳۴۰، ۳۸۳

۸۰، ۱۲۹

ایشیا

(الف)

اتر پردیش

۱۳۲

اٹا وہ

۱۴۲

اتک

۵۱

اٹلی

۱۰۵

۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰

۳۰۴

اجودھن

۷۶

اُجین

۶۱

اُچ

۳۰۶

احمد آباد

۳۲۰، ۵۷، ۳۷

احمد نگر

۷۱، ۶۰، ۵۷، ۴۹، ۳۳

اربل

۳۸۶

اسپین

۱۳۱

استر آباد

۷۰، ۴۶

آسٹریا

۲۹

اسکندریہ

۲۲۰، ۱۳۷

اصفہان

۱۶۲، ۳۵

افغانستان ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰

۲۷۶، ۱۳۴، ۹۵، ۷۷، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰

ب

| | | | |
|------------------------------|---------|------------------------------|----------------|
| ۳۹۱، ۳۸۵ | پاکستان | ۳۸۹، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱ | بخارا |
| ۴۴ | پٹن | ۱۶۲، ۱۶۰، ۱۳۷، ۱۳۲ | بدخشان |
| ۳۹۹، ۳۵۶، ۳۵۵، ۱۶۲، ۱۶۱ | پٹنہ | ۱۶۱ | برک |
| ۳۸۲، ۵۳ | پشاور | ۱۶۱ | برہانپور |
| ۳۱۵، ۱۸۱، ۱۹۲، ۵۳، ۴۱، ۲۳ | پنجاب | ۳۸۲ | بریلی |
| ۳۸۸، ۳۸۲، ۳۳۳ | | ۳۸۶، ۳۸۲، ۶۷، ۱۳۰ | بغداد |
| ۳۸۲ | پونا | ۷۲، ۶۷ | بلخ |
| | تاشقند | ۳۰۴ | بکھر |
| ۳۸۲ | | ۵۲، ۵۱، ۴۷ | بلوچستان |
| ۴۷، ۴۴، ۳۷، ۳۵، ۳۱، ۲۴ | ترکستان | ۳۹۵ | بلیا |
| ۴۷، ۳۶، ۳۶، ۱۶، ۱۲، ۱۲، ۱۲ | | ۱۷۵ | بنارس |
| ۲۷۹، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۹، ۱۴۴، ۱۲۴ | ترکی | ۱۶۱، ۱۴۱، ۷۲، ۵۰، ۲۳ | بنگال (بنگالہ) |
| ۳۷۶، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۵۷، ۳۴۷ | | ۳۷۷، ۳۲۰، ۱۳۰، ۶ | بنور |
| ۳۸۷، ۳۸۳ | | ۳۷۳ | بنور |
| ۳۷ | تریم | ۳۹۵، ۳۲۳، ۳۲۰، ۱۳۰، ۶ | بہار |
| ۷۳ | تغز | ۳۸۳، ۳۸۲ | بہرائچ |
| ۱۶۰ | توران | ۳۹۸، ۳۷۳، ۱۹۰، ۱۱۲ | بہوپال |
| ۲۹ | تونس | ۴۶، ۳۳ | بجپور |
| ۳۰، ۴۱، ۱۴۶ | تھانیر | ۵۷ | بیدر |
| | ج | ۱۵ | بیروت |
| ۳۸۲ | جانش | ۱۰۷ | بیکانیر |
| ۵۷ | جایانیر | ۳۹۵ | بیکوسرائے |

| | | | |
|-----------------------------|--------------|-----------------------------------|-------------------------------|
| ۳۹۳، ۱۹۲، ۱۵۲ | جاندھ | ۳۹۲ | حصار |
| ۴۶ | جوجان | ۱۶۲ | حصا شادمان |
| ۳۸۹، ۲۹ | جزیرۃ العرب | ۳۷ | حضرموت |
| ۱۱۷ | جنا | ۳۸۷، ۳۸۶ | حلب |
| ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۷۵ | جنت البقیع | ۳۸۲، ۳۸۲، ۳۸۰، ۱۱۲، ۸ | حیدرآباد (دکن) |
| ۳۸۹ | جنت المعلّٰی | ۳۹۲ | حیدرآباد (سندھ) |
| ۱۰۷ | جودھپور | | خ |
| ۱۶۱، ۱۴۱ | جمنپور | ۱۰۰ | خانگیر |
| ۱۰۷ | جے پور | ۳۷۳، ۳۸۳، ۱۶۰، ۱۶۷، ۱۴۰ | خراسان |
| | ج | | د |
| ۳۹۹ | چمرقند | ۱۵۳ | دانا پور |
| ۱۱۷ | چناب | ۳۹۲، ۲۶ | دائرہ شاہ علم الشریعہ (بریلی) |
| ۳۸۵ | چین | ۴۷ | درہ بولان |
| | ح | ۳۱۳، ۵۶، ۴۷ | درہ خیبر |
| ۳۸۲ | حبش | ۱۳۵ | درہ فرخ شاہ |
| ۷۹، ۴۸، ۴۷، ۴۵، ۴۴، ۲۴، ۲۴ | حجاز | ۱۷۶، ۱۶۱، ۱۰۶، ۱۰۴، ۷۲، ۶۰ | دکن |
| ۳۶۰، ۳۶۶، ۳۰۴، ۱۴۵، ۱۱۱، ۹۳ | | ۳۸۳، ۳۸۰، ۳۳۸ | |
| ۳۸۴، ۳۷۴، ۳۶۸، ۳۶۲، ۳۶۱ | | ۴۷، ۳۴۷، ۳۸۵، ۴۷۷، ۴۵۷، ۳۴۷ | دشت |
| ۷۹ | حرم شریف | ۱۴۶، ۱۴۷، ۷۷، ۷۶، ۷۷، ۳۳، ۳۰، ۱۶ | دہلی |
| ۲۹ | حرم مکی | ۱۸۹، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۶، ۱۵۴، ۱۵۱، ۱۵۰ | |
| ۱۷۸، ۱۴۸، ۳۴۷، ۲۹ | حرمین شریفین | ۳۷۶، ۳۴۱، ۳۳۸، ۳۲۰، ۲۷۶، ۲۱۷ | |
| ۳۷۲، ۳۵۸، ۶۰، ۳۵۶، ۳۵۰، ۲۵۰ | | ۴۰، ۳۹۲، ۳۸۶، ۳۸۵، ۳۸۲، ۳۸۱ | |
| ۳۹۴، ۳۹۰، ۳۷۴ | | ۳۹۹، ۳۹۲، ۳۹۰ | دیوبند |

| | | | |
|-----------------------------|-----------------|-----------------------------------|------------------|
| ۲۸۶ | سمنان | ۴۰۱ | ڈاکھیل |
| ۱۳۷ | شام | ۳۸۲ | ڈھاگہ |
| ۱۳۷ | سنبھل | ۳۸۸ | ڈیرہ اسماعیل خان |
| ۳۹۲، ۱۳۴، ۵۸ | سندھ | | (س) (شا) |
| ۱۱۶ | سورون | ۴۰۱، ۴۰۰، ۳۸۹، ۳۸۲ | راپور |
| ۱۶۱ | سہارنپور | ۳۹۲، ۲۶ | رائے بریلی |
| ۴۱ | شہنہ | ۳۸۸ | رتھپتر |
| ۱۴۵ | سیالکوٹ | ۱۳۲، ۳۱ | روس |
| ۲۲ | سیتان | ۲۸۹، ۳۸۴، ۳۸۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۱۶۰ | روم |
| ۳۷ | سیون | | (س) |
| | (ش) | ۱۳۳ | سامانہ (قصہ) |
| ۱۶-۱۴۸، ۴۴، ۳۶، ۲۹، ۲۴ | شام | ۱۳۴ | سائیں داد (سندھ) |
| ۲۶۹، ۲۴۷، ۲۷۷-۷۹، ۱۹۰، ۱۸۹ | | ۱۳۷ | سلاج (ضلع) |
| ۳۸۹، ۳۸۵، ۸۷، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۷۶ | | ۱۳۷ | سرانیں (قریہ) |
| ۳۹۳ | شام چوراسی | ۱۴۱، ۱۳۶-۳۸، ۱۳۲ | سرہند سہرند |
| ۳۷ | شجر | ۱۵۸، ۱۵۶، ۱۴۸، ۱۴۶، ۱۴۴، ۱۴۳ | |
| ۳۶۹، ۳۵۵ | شہر زور | ۱۸۱، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۶۸، ۱۶۰ | |
| ۷۱ | شیراز | ۳۹۱، ۳۸۲، ۳۷۳، ۳۳۸ | |
| | (ص) (ط) | ۱۴۲ | سکندریہ |
| ۳۹۹ | صادق پور (پٹنہ) | ۹۲ | سلطانپور |
| ۳۸۸ | صوبہ جات متحدہ | ۳۸۵، ۳۵ | سیلانیہ (ترکی) |
| ۳۷ | صناع | ۳۸۹، ۳۸۲، ۱۵۰، ۱۴۵، ۱۴۱، ۱۳۱ | سمرقند |
| ۱۶۰ | طالقان | | |

| | | | |
|-------------------------------|---------------|--|------------------------------|
| ۳۵۶ | طائف | | (ق) |
| ۳۷ | طنطا | | قاسیون |
| | (ع) | | قاہرہ |
| ۲۶، ۳۴، ۲۶-۲۹، ۲۴، ۲۳ | عالم اسلام | | قبرص |
| ۲۵۰، ۱۹۵، ۱۹۲، ۶۷، ۶۶، ۴۲، ۳۷ | | | قدم رسول (دہلی) |
| ۳۸۴، ۳۸۲، ۱۸۹، ۱۶۲، ۱۲۸ | عجم | | قرہ داغ (قصہ) |
| ۳۹۶، ۳۹۰ | | | قرآن |
| ۱۸۹، ۴۴، ۳۶، ۳۱، ۲۹، ۲۴ | عراق | | قسطنطنیہ |
| ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۷۶، ۳۶۹، ۲۸۳، ۱۹۰ | | | قصہ ٹنڈہ سائیں داد |
| ۱۲۸، ۶۶، ۲۹، ۱۲، ۱۱ | عرب-عالم عربی | | قصہ موسیٰ زئی |
| ۳۵۷، ۲۷۸، ۲۵۰، ۲۴۶، ۱۸۹، ۱۶۱ | | | قندھار |
| ۳۹۰، ۳۸۷، ۳۸۴، ۳۸۲، ۳۶۸ | | | (ا) |
| ۳۹۶، ۳۹۴، ۳۹۱ | | | کابل |
| ۳۸۲ | عظیم آباد | | ۱۳۶، ۱۳۵، ۵۳، ۵۰، ۳۲، ۳۱ |
| ۷۰، ۶۹، ۲۶ | علی گڑھ | | ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۸۲، ۳۷۹، ۱۶۲، ۱۵۰ |
| ۳۸۶ | عمادیہ | | ۱۶۰ |
| ۳۸۶ | عینتاب | | ۵۴ |
| | (غ) | | کالپانی |
| ۳۸۲، ۳۲۰، ۳۱۳ | غزنی | | کالپی |
| | (ف) | | کالنج |
| ۳۰۵، ۱۱۶، ۱۰۳، ۷۷ | فتیہ سیکری | | کالگرہ |
| ۳۱۶ | فرید آباد | | کراچی |
| ۱۳۷ | فیروز پور | | کر بلا |
| | | | کردستان |
| | | | کشمیر |

| | | | |
|------------------------------|----------|-------------|------------------------------|
| ۳۸۶ | کرکوک | لکهنیا | ۳۹۵ |
| ۳۴۲ | کلکتہ | لکھنؤ | ۴۰۳، ۳۸۲، ۱۲ |
| ۱۱۴ | کوکن | لندن | ۳۶۶، ۳۵۷، ۳۳۷ |
| ۱۲ | کویت | (۴) | |
| ۴۲ | کیتھل | مادرہ | ۱۵۳ |
| | (۵) | مازندران | ۴۶ |
| ۱۱۱، ۶۱، ۵۷، ۴۴، ۴۰، ۳۳ | گجرات | مالابار | ۳۶ |
| ۳۶۵، ۳۲۰، ۳۱۵، ۳۰۶، ۲۵۰ | | مانڈو | ۵۷، ۳۸ |
| ۳۸۸ | گرداسپور | مانپور | ۱۶۲ |
| ۴۱ | گڑگانوہ | ماوراءالنہر | ۳۷۳، ۱۶۲، ۱۵۰، ۳۱ |
| ۵۸ | گلبرگہ | مانٹریال | ۳۶۶ |
| ۱۶۲، ۱۱۷، ۱۱۶ | گنگا | متھرا | ۱۰۷ |
| ۸۵ | گوا | مدراں | ۳۸۳، ۲۷۴ |
| ۱۷۱، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۶، ۱۶۳ | گواہار | مدینہ منورہ | ۲۵۷، ۲۵۵، ۲۵۷، ۱۵۱، ۱۱۹ |
| ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۱۴، ۳۰۷ | | | ۳۸۷، ۳۸۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۲ |
| ۳۸۲ | گورکھپور | | ۳۹۴، ۳۹۲، ۳۹۰، ۳۸۹ |
| ۳۳ | گوکندرہ | مراکش | ۲۹ |
| ۴۶ | گیلان | مشرق وسطی | ۳۹۱، ۲۹ |
| | (۶) | مشہد (طوس) | ۳۵ |
| ۱۵۹، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۵، ۱۱۶، ۳۰ | لاہور | مصر | ۴۷، ۴۴، ۳۷، ۳۶، ۲۹، ۱۹، ۱۵ |
| ۳۳۸، ۳۰۲، ۲۴۸، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۱ | | | ۲۷۷، ۲۴۸، ۲۲۰، ۲۰۷، ۱۹۸، ۱۴۸ |
| ۳۸۵، ۳۸۲، ۳۷۴، ۳۶۱، ۳۴۸ | | | ۳۸۲، ۳۴۷، ۲۸۳، ۲۷۹، ۲۷۸ |
| ۴۰، ۱۴۰۰، ۳۹۱ | | مغرب | ۳۸۶، ۲۱۷ |

| | | | |
|------------------------------|------------------------|----------|----------------------------------|
| ۳۸۸ | مکان شریف | ہندوستان | ۲۵، ۱۱۸-۲۵، ۲۸، ۲۳، ۲۲ |
| ۳۵۶، ۱۱۱، ۷۹، ۴۷، ۴۴، ۳۵ | کرکمرہ | | ۴۴-۴۸، ۴۰-۴۲، ۳۵-۳۷، ۳۳ |
| ۳۹۴، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۸۹، ۳۸۷، ۳۸۵ | | | ۶۹، ۶۴، ۶۰، ۵۵، ۵۴، ۵۲، ۵۰ |
| ۳۸۲، ۳۷۳ | لنٹان | | ۹۳، ۹۵، ۹۰، ۸۴، ۷۹، ۷۸، ۷۳، ۷۱ |
| ۳۶۸ | مناک و بیہ | | ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۲۳، ۱۱۹، ۱۱۱، ۱۰۰، ۹۷ |
| ۳۸۶ | موصول | | ۱۵۰، ۱۴۷، ۱۴۴، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۴ |
| ۳۹۵ | مونگیر | | ۱۶۵، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۳، ۵۵ |
| ۵۰ | موبان | | ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۰-۹۴، ۷۷، ۱۶۸ |
| ۳۸۸ | میانوالی | | ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۳۸، ۲۲۰، ۲۱۶-۱۸ |
| | (۷) (۸) | | ۳۰۳، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۵۸ |
| ۴۰۰، ۴۰۲ | ناظم آباد (کراچی) | | ۳۱۵، ۳۱۲، ۳۱۰، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۴ |
| ۳۵، ۳۰ | نجف | | ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۵ |
| ۷۳ | نصیر آباد کاشان | | ۳۶۱، ۳۵۶، ۳۵۰، ۳۴۸، ۳۴۶ |
| ۳۹۶ | نظام الدین (دہلی) | | ۳۷۵، ۳۷۲، ۳۷۰، ۳۶۸، ۳۶۷ |
| ۴۶ | نیشاپور | | ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۷۹-۸۲، ۳۷۷ |
| ۴۴ | نہروالا (انٹلوآڑہ-پٹن) | | ۴۰۲، ۳۹۸، ۳۹۴، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰ |
| ۳۸۸ | واں بچیراں | | ۲۹ |
| | (۹) | | |
| ۱۰۵ | ہالینڈ | | ۳۹۱ |
| ۷۷ | ہانسی | | ۱۶۰، ۱۴۷، ۱۴۵، ۱۳۷، ۱۲۹ |
| ۱۱۶ | ہردوار | | ۱۷۰، ۱۳۴، ۱۲۹ |
| ۳۲۴ | ہردوئی | | ۲۱۲، ۲۰۸، ۱۹۵، ۱۶۶، ۱۶۵ |
| ۴۶، ۴۴، ۳۸، ۳۷، ۳۲، ۳۱، ۳۰ | ہرات | | ۲۳۶، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۶ |

متفرقات

| | | | | | |
|---|---|-----------------------------|---|-------------|-----|
| ۳۲۲ | دربار جہانگیری | قلعہ پہاڑ اور دریا: | ۱۱۷ | | |
| ۶۲ | سلطنت اموی | جناب | ۱۱۷ | | |
| ۴۹، ۱۲۹ | سلطنت ایران | فتحپور سیکری | ۱۰۳، ۷۷ | | |
| ۶۲ | سلطنت عباسی عباسی خلافت | قلعہ بکمر | ۳۰۴ | | |
| ۲۲۰ | سلطنت عثمانیہ - خلافت عثمانیہ ۱۱۳ | قلعہ جواد | ۳۹۱ | | |
| ۸۹، ۱۳۰، ۱۲۹ | سلطنت مغلیہ ۶۳، ۵۶، ۵۲، ۳۲ | قلعہ فیروزی | ۱۵۰ | | |
| ۳۲، ۳۱۵، ۳۱۳، ۳۱۲، ۸۲، ۷۹ | صفوی حکومت ۶۷، ۳۱، ۳۰ | قلعہ کانگرہ | ۱۷۵ | | |
| ۳۶۷ | عہد اکبری ۸۰، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱ | قلعہ گوالیار | ۱۷۱-۷۳، ۱۶۸، ۱۶۶ | | |
| ۳۵ | عہد جہانگیری ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱ | قلعہ ماندو | ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۰۷ | | |
| ۶۷، ۳۱، ۳۰ | عہد رسانی ۲۶۵ | کوہ مراد | ۵۱ | | |
| ۸۰، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱ | کوہ سلیمان | ۳۱۳، ۵۶ | | | |
| ۳۰، ۴، ۳۰، ۳۰، ۱۹۲، ۱۰۲، ۹۵، ۹۲ | عہد سلطنت عالمگیر عہد عالمگیری ۲۵ | لنگا | ۳۹۵، ۱۶۲، ۱۱۷، ۱۱۶ | | |
| ۳۱۴-۳۱۷، ۳۰۶ | عہد رسانی ۲۶۵ | سلطنتیں عہد حکومت اور دربار | ۳۹۱ | | |
| ۳۲۴، ۳۱۴، ۳۰۳ | عہد رسانی ۲۶۵ | افغانی حکومت | ۱۰۳، ۸۹، ۳۲ | | |
| ۲۶۵ | عہد رسانی ۲۶۵ | تیموری سلطنت | ۹۶، ۹۵، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱ | دربار اکبری | ۱۰۵ |

سوسائٹیاں، تعلیمی ادارے اور درسگاہیں:-

| | | |
|------------------------------|-----------------------|---------------------------------------|
| ۴۷۳ | علم صرف | ایشیاٹک سوسائٹی آف بنگال ۴۰۱ |
| ۳۸ | علم کیمیا | جامع ازہر، قاہرہ ۴۵، ۱۹ |
| ۱۴۵ | علم کلام | جامعہ اسلامیہ - مدرستہ منورہ ۱۹ |
| ۲۷۳ | علم نحو | جامعہ پنجاب ۵۳ |
| ۱۴۶ | علوم عقلیہ | دارالعلوم تربیت - بلوچستان ۵۲ |
| ۳۲۴ | علوم نبوت | دارالعلوم دیوبند ۳۹۲، ۳۹۰ |
| ۱۴۶ | علوم نقلیہ | دارالعلوم ندوۃ العلماء - لکھنؤ ۱۵، ۱۳ |
| ۱۸۶، ۱۴۱ | فقہ | رابطہ عالم اسلامی - مکہ مکرمہ ۳۹۱ |
| ۳۲۶ | فقہ حنفی | محکمہ اوقاف - پنجاب ۱۸۷ |
| ۲۰۵، ۱۹۵، ۱۴۵، ۶۸، ۵۰ | فلسفہ | مدرسہ یونیورسٹی ۲۷۴ |
| ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۲۸، ۲۱۸، ۲۱۳، ۲۱۰ | | مدرسہ خیر المنازل، دہلی ۷۷ |
| ۳۳۴، ۲۷۴ | | مسلم یونیورسٹی - علی گڑھ ۷۰، ۶۹، ۶۸ |
| ۲۱۷ | فلسفہ جدیدہ | مظاہر علوم، سہارنپور ۳۸۹ |
| ۲۲۲ | فلسفہ ذوقیہ (اشراقیہ) | میکگل یونیورسٹی - مانٹریال ۳۶۶ |
| ۲۲۲ | فلسفہ مشائخہ | |
| ۸۷ | مسئلہ دیدار الہی | |
| ۸۷ | مسئلہ کلام | |
| ۳۹۷ | معقولات | |
| ۲۲۸، ۲۲۷، ۱۴۵، ۶۸ | منطق | |
| ۶۹ | نظریہ ارتقاء | |
| ۲۲۲ | نظریہ تطبیق | |
| ۲۲۲ | نظریہ نور | |

علوم و نظریات:

| | |
|---------------|-------------|
| ۱۸۶، ۱۴۵، ۱۴۱ | اصول فقہ |
| ۱۴۵ | تفسیر |
| ۲۷۶، ۱۵۰، ۱۴۵ | حدیث شریف |
| ۲۱۰ | علم الاصنام |

علمی و نشریاتی ادارے، ایکڈمیاں اور مطابع:

| | |
|------------------------------------|------------|
| ادارہ سعدیہ مجددیہ - لاہور۔ ۴۰، ۴۱ | ۴۰۱ |
| ادارہ مجددیہ - کراچی | ۳۷۱ |
| آکسفورڈ یونیورسٹی پریس | ۱۰۵ |
| انجمن ترقی اردو - دہلی | ۲۱۷ |
| دارالقولم - کویت | ۱۲ |
| دارالمؤرخین - لاہور | ۳۶۱ |
| دمشق ایکڈمی | ۳۵۷ |
| سہیل ایکڈمی - لاہور | ۳۸۵ |
| مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ | ۲۵، ۱۳، ۱۲ |
| مجلس علمی ڈابھیل | ۴۰۱ |
| مطبع احمدی - رامپور، ۳۹، ۴۰، ۴۱ | ۴۰۳ |
| مطبع انصاری - دہلی | ۴۰۱ |
| مطبع مجتہائی - دہلی | ۴۰۱، ۳۹۶ |
| مطبع مرتضوی - دہلی | ۴۰۳ |
| المطبعة المیرتہ بکۃ الحمیة | ۳۷۶ |
| مطبع نو لکھنؤ لکھنؤ | ۴۰۳، ۱۰۶ |
| المکتب الاسلامی - دمشق | ۲۸۵ |
| مکتبہ سلفیہ - لاہور | ۳۰۲ |
| ندوة المصنفین - دہلی | ۲۷۶ |

کتاب خانے اور لائبریریاں:

| | |
|---------------------------------------|----------|
| انڈیا آفس لائبریری - لندن | ۳۳۷ |
| برٹش میوزیم - لندن (کتاب خانہ) | ۳۳۷ |
| خدا بخش خاں لائبریری پٹنہ | ۳۵۶ |
| کتاب خانہ ادارہ مجددیہ - کراچی ۴۰، ۴۱ | ۴۰۰ |
| کتاب خانہ آصفیہ | ۳۵۷، ۳۵۶ |
| کتاب خانہ جامعہ پنجاب | ۵۳ |
| کتاب خانہ ندوة العلماء لکھنؤ | ۲۵۵، ۱۳۸ |
| مولانا آزاد لائبریری - علی گڑھ | ۶۹ |

مذہب و ادیان، عقائد و فلسفے اور تحریکات:

| | |
|--------------------------------|---------------|
| اشتراکیت | ۳۹۱ |
| اشراق - اشراقیت ۵ - ۳ - ۲۲، ۲۳ | ۲۲۳ |
| اشراقی تصوف | ۲۰۰ |
| اشراقیت جدید و قدیم | ۲۲۱ |
| افلاطونیت جدیدہ | ۱۹۸ |
| الہیات | ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۳ |
| ایرانی فلسفہ | ۱۹۸ |
| باطنیت | ۲۳ |
| برہمنیت | ۱۹۳ |
| جوگ | ۲۵۰، ۱۹۲ |

جامعت مجاہدین چمرقند

| | |
|---|----------------|
| جمعیتہ الشبان المسلمین - قاہرہ | ۱۹ |
| جنتیت | ۱۵۳ |
| (حلقہ) پیام انسانیت (لکھنؤ) | ۲۳ |
| دین الہی - دین اکبر ۵، ۴، ۳، ۱۱، ۱۲، ۱۳ | ۱۹۶ |
| ذکری عقیدہ | ۵۰ |
| روشنائیت | ۳۱۳ |
| سنیاس | ۲۵۰، ۱۹۲ |
| سوفسطائیت | ۸۳ |
| شیعیت - مذہب شیعہ ۳۳، ۳۴، ۳۵ | ۶۷ |
| عقیدہ تشلیت | ۷۷، ۷۸ |
| عقیدہ تشاخی | ۱۱۳ |
| عیسائیت مسیحیت | ۲۲۱، ۱ - ۵، ۸۵ |
| عیسوی پاپائیت | ۲۹ |
| عینیت | ۱۶۷، ۵۰ |
| لاادریت | ۸۳ |
| محفل میلاد | ۲۷۲ |
| مذہب حنفی ۳۳، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹ | ۱۰۸ |
| مذہب ظاہری | ۲۸۱ |
| مساوات | ۱۶۷ |
| مصری اشراقیت | ۱۹۸ |

مہدویت - مذہب مہدویہ ۶۰، ۶۱

| | |
|---|------------------------------------|
| ۱۳۸، ۶۳ | ۱۳۸، ۶۳ |
| ندوة العلماء لکھنؤ ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹ | ۳۸۰، ۲۳۳، ۱۵ |
| نصرانیت | ۸۵ |
| نقطوی تحریک ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳ | ۱۹۵، ۷۳، ۷۱، ۷۰، ۶۸ |
| وحدت ادیان | ۱۹۳، ۷۵، ۷۴ |
| وحدۃ الشہود - توحید شہودی ۱۹، ۲۰ | ۱۹۲، ۱۹ |
| ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹ | ۸۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵ |
| ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲ | ۳۵۱، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۶، ۲۹۷ |
| وحدۃ التوحید - توحید و جدی ۱۹، ۲۰، ۲۱ | ۲۸۱، ۲۸۲، ۱۹ |
| ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳ | ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳ |
| ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹ | ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳ |
| ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳ | ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳ |
| ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷ | ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷ |
| ہندوستانی اشراقیت | ۱۹۸ |
| ہندو فلسفہ | ۳۳۴ |
| ہندو مذہب | ۲۱۴ |
| ہندو لوگا | ۴۰ |
| یونانی فلسفہ ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳ | ۲۵۰، ۲۱۶، ۲۰۸، ۱۹۸ |

طرق و سلاسل سلوک و تصوف:

| | |
|--|------------------------------|
| سلسلہ ابوالعلائیہ | ۱۵۳ |
| سلسلہ احسنیہ مجددیہ ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵ | ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸ |
| ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸ | ۳۹۳، ۳۹۲، ۳۹۱، ۳۹۰، ۳۸۹، ۳۸۸ |

| | | | |
|------------------------------|-------------------------|---------------------------------------|-----------------------|
| ۱۴۰ | استغراق | ۳۰۱ | سلسلہ آدمیہ |
| ۲۱۵، ۲۳ | اشراق | ۱۴۰، ۱۴۲، ۱۴۰، ۱۳۸، ۱۳۷ | سلسلہ چشتیہ |
| ۳۴۰، ۲۴۰-۴۲، ۲۶۷ | بدعت | ۳۶۱، ۳۳۸، ۲۸۳، ۱۴۸، ۱۴۲ | |
| ۱۹۲ | بدعت حسنہ | ۴۱ | سلسلہ چشتیہ صابریہ |
| ۱۹۲ | بدعت سیئہ | ۲۸۳، ۳۷ | سلسلہ صابریہ |
| ۲۰۷ | بعثت | ۴۱، ۳۸، ۳۷ | سلسلہ عشقہ شطاریہ |
| ۱۰۷ | بھدر اکروانا (رسم اکبر) | ۱۳۸، ۱۴۰-۴۲، ۴۲، ۳۷ | سلسلہ قادریہ |
| ۲۵۱، ۲۲۱، ۱۸۶، ۱۶۴، ۵۰ | تصوف | ۳۲۹، ۳۰۱، ۱۸۹، ۱۵۴ | سلسلہ مجددیہ |
| ۲۷۴ | | ۳۹۲، ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۸۵، ۳۶۵ | |
| ۳۶ | تعزیه | ۳۷۵ | سلسلہ مجددیہ معصومیہ |
| ۳۴۴، ۱۲۰ | جشن نوروز | ۱۴۲، ۵۰، ۳۱ | سلسلہ مجددیہ نقشبندیہ |
| ۱۰۷ | چھروکا درشن (رسم اکبر) | ۳۲۰، ۲۹۸، ۱۵۳-۵۶، ۱۵۰، ۱۴۹ | |
| ۲۱۸ | حکمت | ۳۸۳، ۳۷۳، ۳۶۹، ۳۶۰، ۳۵۰ | |
| ۲۵۱ | دعاء شمع | ۳۹۹، ۳۹۲، ۳۹۲، ۳۸۸ | |
| ۱۴۰ | سکروشورش | ۳۸ | سلسلہ مدارح |
| ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۵ | سنت | ۳۷ | سلسلہ نظامیہ |
| ۳۷۷، ۲۹۶، ۲۶۸، ۲۵۱، ۱۹۴ | شراعت | ۳۹۵ | سلسلہ ولی اللہیہ |
| ۳۲۸، ۳۲۶، ۳۲۲، ۳۱۸، ۳۱۲، ۳۱۱ | | ۴۰ | طریقہ چشتیہ شطاریہ |
| ۳۶۷، ۳۴۶، ۳۳۹، ۳۳۲-۳۴ | | ۴۲ | طریقہ قلندریہ |
| ۳۷۴ | | ۲۸۴، ۱۴۵ | طریقہ گبرویہ |
| ۲۵۰ | صلوٰۃ العاشقین | مذہبی اسلامی اور اصطلاحی الفاظ و رسوم | |
| ۴۱ | صلوٰۃ معکوس | | |
| ۱۹۴ | طریقیت | ۷۹ | احرام |

| | | | |
|------------------------------|------------------|------------------|------------------------------|
| ۱۰۷ | فتقہ (رسم اکبر) | ۳۹ | سکے: |
| ۲۳۶، ۲۱۵ | نبوت | ۱۰۶، ۱۰۵ | درہم |
| ۱۵۳ | نقشبندیہ | ۱۰۶، ۱۰۵ | دینار |
| ۲۵۰ | نماز اجزاب | مقبرے و مزارات: | |
| ۲۵۰ | نماز تنویر القبر | | |
| ۱۴۰، ۹۳ | وحد و سماع | ۳۸۹، ۳۷۵ | جنت البقیع، مدینہ منورہ |
| زبان: | | ۳۸۹ | جنت المعلّٰۃ، مکہ مکرمہ |
| | | ۳۵ | روضہ مرتضوی نجف |
| ۵۵ | پشتو | ۳۷۵ | قبہ سیدنا عثمان، مدینہ منورہ |
| ۴۰۲ | ترکی | ۲۴۸ | مزار داتا گنج بخش، لاہور |
| ۲۱۷ | جرمن زبان | ۴۱ | مزار سید حسین خٹک سوار، اجیر |
| ۲۵۱ | سربیائی | ۴۱ | مزار قطب جمال، ہانسی |
| ۱۰۰ | سنکرت | ۲۳ | مزار مجدد الف ثانی، سرہند |
| ۲۵۱ | عبرانی | خانقاہیں و رباط: | |
| ۱۰۸، ۱۰۱، ۹۳، ۸۵، ۵۵، ۴۸ | عربی | | |
| ۳۵۷، ۳۴۱، ۲۷۰، ۲۴۶، ۱۶۷، ۱۴۰ | | ۳۹۱ | خانقاہ شاہ ابوالخیر، دہلی |
| ۴۰۰-۵۰۲، ۳۹۰، ۳۸۶، ۳۶۸ | | ۷۲ | خانقاہ شیخ حسین خوارزمی، بلخ |
| ۱۰۶، ۱۰۰، ۹۷، ۸۵، ۵۵، ۵۴ | فارسی | ۲۳ | خانقاہ مجددیہ، سرہند |
| ۳۵۹، ۳۳۲، ۳۰۴، ۱۶۷، ۱۵۴، ۱۴۶ | | ۳۸۳ | خانقاہ مجددیہ بھوپال |
| ۳۸۵-۸۷، ۳۶۷ | | ۳۸۹ | خانقاہ معصومی، رامپور |
| ۱۰۵ | لٹن | ۳۸۹ | رباط مظہری، مدینہ منورہ |
| ۵۵ | ہندی | | |

اہم واقعات و حادثات:

| | |
|-----|------------|
| ۱۲۹ | اسراء |
| ۱۲۹ | شق القمر |
| ۲۸۲ | طوفان نوحؑ |
| ۱۲۹ | معراج |

دیگر متفرقات:

| | |
|---------------|----------------------------|
| ۱۳۲، ۵۱، ۳۵ | کعبہ بیت اللہ شریف |
| ۳۸۵، ۳۵۹، ۱۲۸ | |
| ۱۲ | تاج المساجد (کھوپال) |
| ۳۴۳ | مسجد غسلی خانہ (موتی مسجد) |

| | |
|--------------|-------------|
| ۳۴۳ | غلاف کعبہ |
| ۲۶۰ | سیتلہ |
| ۱۲۰ | عید نوروز |
| ۲۶۱ | دیوالی |
| ۳۰۵ | افیون |
| ۱۰۷ | جھروکا درشن |
| ۶۳ | چراغ سلیمان |
| ۴۶ | درس نظامی |
| ۱۰۷ | راجپوت |
| ۱۶۹ | سنت یوسفی |
| ۳۸۷، ۳۸۶، ۵۸ | طاغون |
| ۱۰۷ | قشقہ |

APPROVED

By WWW.ATTABLIG.COM at 11:24 am, Oct 26, 2010